

نجات الرشید

مصنفہ

عبدالقادر بدایونی

به ترتیب و حواشی و مقدمه

از

سید معین الحق

ادارہ تحقیقات پاکستان وانشگاه پنجاب لاہور



سلسلہ مدارِیہ کے بزرگوں کی سیرت و سوانح
سلسلہ عالیہ مدارِیہ سے متعلق کتابیں
سلسلہ مدارِیہ کے علماء کے مضامین تحریرات
سلسلہ مدارِیہ کے شعراء اکرام کے کلام

حاصل کرنے کے لئے اس ویب سائٹ پر جائیے

www.MadaariMedia.com

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

Authority : Ghulam Farid Haidari Madaari

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

**پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ**

نجات الرشید

مصنفہ

عبدالقادر بدایونی

بہ ترتیب و حواشی و مقدمہ

از

سید معین الحق

ادارۂ تحقیقات پاکستان وانشگاہ پنجاب لاہور

انتشارات ادارہ تحقیقات پاکستان

کراچی

39063

تشکر

ادارہ تحقیقات پاکستان متروکہ اوقاف بورڈ ،
حکومت پاکستان کی مالی امداد کا ممنون ہے ،
جس کی وجہ سے ادارے کے لیے تصنیف و
تالیف کا کام آسان ہو گیا۔

طابع : سید ظفر الحسن رضوی

مطبوعہ : ظفر سنز پرائٹرز ، ۹- کوہر روڈ ، لاہور

طبع اول : نومبر ۱۹۹۲ء

قیمت : چوبیس روپے

فہرست مضامین

| مرتب | از | مقدمہ |
|------|----|---------------------------------------|
| ۱ | - | آغاز کتاب |
| ۳ | - | فصل |
| ۵ | - | فصل |
| ۸ | - | فصل |
| ۸ | - | حکایت داؤد علیہ السلام |
| ۸ | - | حکایت رکن الدین |
| ۱۰ | - | فصل |
| ۱۰ | - | حکایت پسرے |
| ۱۲ | - | فصل |
| ۱۳ | - | حکایت زناردار |
| ۱۵ | - | حکایت خواجہ ابواسحاق اسفراینی |
| ۱۸ | - | فصل در بعضی گناہان کہ از آفات نفس است |
| ۲۲ | - | فصل گناہان کبیرہ |
| ۲۲ | - | ذکر کبائر |
| ۲۵ | - | اول شرک |
| ۲۵ | - | دوم نیت اصرار بر معصیت |
| ۲۶ | - | سوم نومیدی از رحمت حق |
| ۲۶ | - | چہارم ایمن بودن از خشم خدا |
| ۲۷ | - | پنجم شہادت دروغ |
| ۲۷ | - | ششم دشنام بہ زنادرادن |
| ۲۸ | - | ہفتم سوگند دروغ |
| ۲۸ | - | ہشتم جادوے کردن |
| ۲۹ | - | نہم شرب خمر |
| ۳۰ | - | دہم سود خوردن |

| | | | | | |
|----|---|---|---|---|------------------------|
| ۳۰ | - | - | - | - | یاز دہم اکل مال یتیم |
| ۳۰ | - | - | - | - | دواز دہم زنا |
| ۳۱ | - | - | - | - | سیز دہم لواطت |
| ۳۲ | - | - | - | - | چہار دہم قتل نفس |
| ۳۲ | - | - | - | - | پانز دہم دزدیدن مال |
| ۳۲ | - | - | - | - | شائز دہم گریختن از جنگ |
| ۳۳ | - | - | - | - | ہفدہم عقوق والدین |
| ۳۴ | - | - | - | - | فصل گناہان دیگر |
| ۳۴ | - | - | - | - | اول افترا بر خدا |
| ۳۴ | - | - | - | - | دوم ترک صلوٰۃ |
| ۳۴ | - | - | - | - | سوم ترک زکوٰۃ |

عیوب ظاہری

| | | | | | |
|----|---|---|---|---|---------------------------|
| ۳۴ | - | - | - | - | ۱ - کشف عورت |
| ۳۴ | - | - | - | - | ۲ - بول و غائط بسوئے قبلہ |
| ۳۴ | - | - | - | - | ۳ - سخن دنیا بہ مسجد |

فصل دوم

| | | | | | |
|----|---|---|---|---|------------------------------------|
| ۳۵ | - | - | - | - | کبائر منجر بہ کفر |
| ۳۶ | - | - | - | - | حکایت ملحدان بغداد |
| ۳۷ | - | - | - | - | فصل - اختلاف علماء بابت مصحف پاریس |
| ۳۸ | - | - | - | - | دوم - اہانت انبیا |
| ۳۹ | - | - | - | - | سوم - عداوت یا ملائکہ |
| ۳۹ | - | - | - | - | چہارم - افترا بر خدا |
| ۴۱ | - | - | - | - | پنجم - دروغ بر رسول بستن |
| ۴۱ | - | - | - | - | ششم - نفاق |
| ۴۳ | - | - | - | - | حکایت امیر المؤمنین عمر |
| ۴۴ | - | - | - | - | ہفتم - بت پرستی |



ج

| | | | | |
|-----|---|---|---|------------------------------------|
| ۴۷ | - | - | - | ہشتم - آفتاب پرستی |
| ۴۸ | - | - | - | نہم - تعظیم کو اکب |
| ۵۰ | - | - | - | دہم - زناہر بستن |
| ۵۰ | - | - | - | یاز دہم - قشقہ کشیدن |
| ۵۰ | - | - | - | دواز دہم - بتخانہ بنا نہادن |
| ۵۰ | - | - | - | سیز دہم - کاہن ومنجم را باور داشتن |
| ۵۱ | - | - | - | فصل - ظہور کوکب نبوت |
| ۵۴ | - | - | - | فصل - اشہاد این معنی |
| ۵۴ | - | - | - | حکایت - عماد الدین |
| ۵۶ | - | - | - | چہار دہم - غلو در علم فلاسفہ کردن |
| ۵۹ | - | - | - | فصل - فلاسفہ چند گروہ اند |
| ۵۹ | - | - | - | حکایت - سوفسطای |
| ۶۱ | - | - | - | پانز دہم - الحادو زندقہ |
| ۶۲ | - | - | - | فصل الحاد پر چند نوع است |
| ۶۴ | - | - | - | حکایت - پیش از تحریر رسالہ |
| ۶۵ | - | - | - | فصل - تنزیل رب |
| ۶۷ | - | - | - | نقل طبعی |
| ۶۷ | - | - | - | فصل - حکیم ثنائی |
| ۶۷ | - | - | - | حکایت - ابوحنیفہ ودہری |
| ۷۰ | - | - | - | فصل - گروہ از ملاحدہ |
| ۸۲ | - | - | - | حکایت - مصطفیٰ بیگ |
| ۸۳ | - | - | - | فصل - طائفہ دیگر باطنیہ |
| ۸۵ | - | - | - | فصل - اباحیہ |
| ۸۷ | - | - | - | فصل - قرآن خوانان |
| ۸۹ | - | - | - | فصل - شیخ زین الدین |
| ۹۳ | - | - | - | فصل - دریان شرائط ملحدان |
| ۹۹ | - | - | - | ہفدہم عزت داشتن کفار |
| ۱۰۰ | - | - | - | ہزدہم - نکاح با کافران بستن |

| | | | | |
|-----|---|---|---|---|
| ۱۰۱ | - | - | - | نوز دہم - کافران را راز دار ساختن |
| ۱۰۱ | - | - | - | حکایت - ابوموسلی اشعری |
| ۱۰۲ | - | - | - | بستم - عادت کفار بجا آوردن |
| ۱۰۲ | - | - | - | بست و یکم - مسجد ویران ساختن |
| ۱۰۵ | - | - | - | غرائب حکایات |
| ۱۰۶ | - | - | - | بست و دوم - تغیر قلب |
| ۱۰۷ | - | - | - | حکایت آسامہ |
| ۱۰۹ | - | - | - | حکایت امام بخاری |
| ۱۱۰ | - | - | - | بست و سوم - حلال راحرام دانستن |
| ۱۱۳ | - | - | - | بست و چہارم - کتب پیشینیاں خواندن |
| ۱۱۵ | - | - | - | بست و پنجم - سب اہل بیت |
| ۱۱۸ | - | - | - | بست و ششم - سب صحابہ |
| ۱۱۹ | - | - | - | فصل - آیات و اخبار |
| ۱۲۱ | - | - | - | صل - تبرأ کی مذمت |
| ۱۲۳ | - | - | - | حکایت جوحی |
| ۱۲۴ | - | - | - | بست و ہفتم - سب دہر |
| ۱۲۴ | - | - | - | فصل - بست و ہشتم ، دشنام دادن ابر و باد و بارن را |
| ۱۲۶ | - | - | - | حکایت |
| ۱۲۶ | - | - | - | حکایت |
| ۱۲۸ | - | - | - | بست و نہم - بدعت |
| ۱۳۲ | - | - | - | سی ام - تعظیم اہل بدعت |
| ۱۳۲ | - | - | - | سی و یکم - ناسپاسی منعم |
| ۱۳۳ | - | - | - | سی و دوم - غور در مسئلہ قضا و قدر نمودن |
| ۱۳۷ | - | - | - | حکایت - محمود و ایاز |
| ۱۴۰ | - | - | - | نقل - جنید بغدادی |
| ۱۴۱ | - | - | - | سی و سیوم - راضی شدن بہ کفر |
| ۱۴۲ | - | - | - | نقل ، جہانیاں جہاں گشت |
| ۱۴۳ | - | - | - | سی و چہارم - استہزاء مسلمانان |

| | | | | |
|-----|---|---|---|------------------------------------|
| ۱۴۶ | - | - | - | سی و پنجم - سجدہ لغیر اللہ |
| ۱۴۶ | - | - | - | فصل - سجدہ غیر |
| ۱۴۷ | - | - | - | حکایت ، قطب المشائخ |
| ۱۴۸ | - | - | - | سی و ششم - بسم اللہ بر حرام گفتن |
| ۱۵۱ | - | - | - | نقل - حاتم اصم |
| ۱۵۲ | - | - | - | سی و ہفتم - لعنت بر مسلمانان کردن |
| ۱۵۵ | - | - | - | حکایت درجواز لعنت بر یزید |
| ۱۵۸ | - | - | - | نقل - بابت دشنام دادن حضرت علی |
| ۱۶۰ | - | - | - | سی و ہشتم - معنی قرآن بے علم گفتن |
| ۱۶۱ | - | - | - | فصل - در تاویل متشا بہات ، دو گروہ |
| ۱۶۳ | - | - | - | واقعہ شیخ تلمسانی |
| ۱۶۴ | - | - | - | سی و نہم - فتویٰ بے علم گفتن |
| ۱۶۶ | - | - | - | نقل شیخ چراغ دہلوی |
| ۱۶۸ | - | - | - | طبابت بے تجربہ |
| ۱۶۹ | - | - | - | چہلم - علم از اہل آن باز داشتن |
| ۱۷۰ | - | - | - | فصل - علم |
| ۱۷۱ | - | - | - | حکایت شیخ ابوعلی سیاح |
| ۱۷۳ | - | - | - | حکایت قاضی شہاب الدین جولپوری |
| ۱۷۴ | - | - | - | فصل سوم |
| ۱۷۴ | - | - | - | اول ، ترک صلوٰۃ |
| ۱۷۷ | - | - | - | دوم - زکوٰۃ نادادن ، |
| ۱۷۹ | - | - | - | سوم - روزہ ماہ رمضان خوردن |
| ۱۸۱ | - | - | - | فصل حدیث قدسی |
| ۱۸۲ | - | - | - | چہارم - بہ حج رفتن |
| ۱۸۵ | - | - | - | فصل مقامات عبادت |
| ۱۸۷ | - | - | - | فصل اقوال حکماء بر عبادت |
| ۱۹۰ | - | - | - | حکایت شیخ اکبر |
| ۱۹۱ | - | - | - | پنجم - نام خدا در وقت ذبح نہ بردن |

| | | | | |
|-----|---|---|---|------------------------------|
| ۱۹۲ | - | - | - | ششم خون و خوک خوردن |
| ۱۹۲ | - | - | - | ہفتم ، قمار بازی |
| ۱۹۳ | - | - | - | حکایت |
| ۱۹۳ | - | - | - | نقل قمار باز |
| ۱۹۴ | - | - | - | ہشتم ، راہ زنی |
| ۱۹۵ | - | - | - | نہم ، بر بادشاہ باغی شدن |
| ۱۹۶ | - | - | - | حکایت ، مجد تغلق |
| ۱۹۷ | - | - | - | نقل ، امیر المومنین علی |
| ۱۹۷ | - | - | - | دہم ، بادشاہ راہد گفتن |
| ۱۹۹ | - | - | - | یاز دہم دروغ گفتن |
| ۱۹۹ | - | - | - | نقل اعرابی |
| ۲۰۱ | - | - | - | دواز دہم ، رنجانیدن مسلمانان |
| ۲۰۳ | - | - | - | سیر دہم ، غصب مال مسلم |
| ۲۰۳ | - | - | - | چہار دہم ، حکم بہ نا حق |
| ۲۰۶ | - | - | - | حکایت ، قاضی ابومطیع |
| ۲۰۷ | - | - | - | پانز دہم عذر کردن |
| ۲۰۷ | - | - | - | نقل |
| ۲۰۷ | - | - | - | حکایت از اولیاء اللہ |
| ۲۰۸ | - | - | - | شانز دہم ، خلاف وعدہ |
| ۲۰۹ | - | - | - | نقل |
| ۲۰۹ | - | - | - | ہفدہم ، خیانت در امانت |
| ۲۱۰ | - | - | - | ہز دہم ، سرود گفتن |
| ۲۱۰ | - | - | - | بحث |
| ۲۱۱ | - | - | - | حکایت خواجہ مودود |
| ۲۱۱ | - | - | - | حکایت زندگی ، |
| ۲۱۳ | - | - | - | حکایت |
| ۲۱۵ | - | - | - | نوز دہم ، ترک امر بالمعروف |
| ۲۱۵ | - | - | - | حکایت عکرمہ |

| | | | | | |
|-----|---|---|---|---|-------------------------------------|
| ۲۱۷ | - | - | - | - | ہستم ، دعا ترک دادن |
| ۲۱۸ | - | - | - | - | فصل ، - |
| ۲۲۰ | - | - | - | - | حکایت بایزید بسطامی |
| ۲۲۱ | - | - | - | - | فصل - |
| ۳۲۲ | - | - | - | - | ہست ویکم ، دعاے بد کردن |
| ۴۲۲ | - | - | - | - | نقل - |
| ۴۲۲ | - | - | - | - | ہست و دوم ، افسانہ و افسون خواندن |
| ۵۲۲ | - | - | - | - | فصل ، - |
| ۵۲۲ | - | - | - | - | حکایت جنید - |
| ۲۲۷ | - | - | - | - | ہست و سوم ، چاپلوسی |
| ۲۲۸ | - | - | - | - | ہست و چہارم ، غیبت |
| ۲۳۰ | - | - | - | - | فصل - |
| ۲۳۰ | - | - | - | - | ہست و پنجم ، تقلید مسلمان ، |
| ۲۳۱ | - | - | - | - | نقل - |
| ۲۳۱ | - | - | - | - | ہست و ششم ، مسلمان رابلقب بد خواندن |
| ۲۳۲ | - | - | - | - | ہست و ہفتم ، بدگمانی |
| ۲۳۴ | - | - | - | - | ہست و ہشتم سخن چینی |
| ۲۳۵ | - | - | - | - | ہست و نہم ، رشوت گرفتن |
| ۲۳۷ | - | - | - | - | سی ام ، افشائے اسرار |
| ۲۳۷ | - | - | - | - | حکایت شبلی - |
| ۲۳۸ | - | - | - | - | سی و یکم ، استماع اخبار |
| ۲۳۹ | - | - | - | - | سی و دوم ، بیع احرار |
| ۲۴۰ | - | - | - | - | فصل ، سلطان محمود شرق |
| ۲۴۰ | - | - | - | - | سی و سوم ، قطع صلہ رحم |
| ۲۴۱ | - | - | - | - | سی و چہارم خود را خود کشتن |
| ۲۴۲ | - | - | - | - | نقل - |
| ۲۴۲ | - | - | - | - | سی و پنجم دیوثی |
| ۲۴۴ | - | - | - | - | سی و ششم گوش و بینی بریدن |

ح

| | | | | | | |
|-----|---|---|---|---|---|--------------------------------------|
| ۲۴۵ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۲۴۵ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۲۴۶ | - | - | - | - | - | سی و ہفتم ، خصی ساختن |
| ۲۴۷ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۲۴۸ | - | - | - | - | - | سی و ہشتم منخان رادر حرم محرم ساختن |
| ۲۴۸ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۲۴۸ | - | - | - | - | - | نقل طوس منخت |
| ۲۴۸ | - | - | - | - | - | سی ونہم ، ظالم را یاری دادن |
| ۲۴۹ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۲۴۹ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۲۵۰ | - | - | - | - | - | چہلم مردگان را دشنام دادن |
| ۲۵۱ | - | - | - | - | - | حکایت ، |
| ۲۵۲ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۲۵۳ | - | - | - | - | - | مناجات |
| ۲۵۳ | - | - | - | - | - | فصل چہارم حقوق اللہ |
| ۲۵۳ | - | - | - | - | - | اول ترک جمعہ |
| ۲۵۵ | - | - | - | - | - | دوم جنب بودن |
| ۲۵۶ | - | - | - | - | - | سوم درحالت حیض وطی کردن |
| ۲۵۸ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۲۵۸ | - | - | - | - | - | چہارم وطی عورت از دبر |
| ۲۶۰ | - | - | - | - | - | پنجم وطی بہائم |
| ۲۶۰ | - | - | - | - | - | ششم جامع کنیزک پیشتر از استبرا |
| ۲۶۰ | - | - | - | - | - | ہفتم وطی حاملہ |
| ۲۶۱ | - | - | - | - | - | ہشتم ، از جملہ مباحات |
| ۲۶۱ | - | - | - | - | - | نہم ، برہنہ بہ حمام در آمدن |
| ۲۶۲ | - | - | - | - | - | دہم ! اس کی نشان دہی موجود نہیں ہے |
| ۲۶۲ | - | - | - | - | - | یاز دہم ، درمیان راہ بول و غائط کردن |
| ۲۶۲ | - | - | - | - | - | دواز دہم ، درمیان آب بول و غائط کردن |

| | | | |
|-----|---|---|---|
| ۲۶۲ | - | - | سیزدہم ، در زیر درخت قضائے حاجت کردن |
| ۲۶۲ | - | - | چہار دہم ، در سوراخ بول کردن |
| ۲۶۲ | - | - | پانز دہم ، در وقت خلا سخن گفتن |
| ۲۶۲ | - | - | شانز دہم ، در وقت بول احتیاط نہ کردن |
| ۲۶۳ | - | - | ہفدہم - در مجلس باد رہا کردن |
| ۲۶۴ | - | - | ہژ دہم ، سوئے قبلہ بول کردن |
| ۲۶۴ | - | - | نوز دہم ، درخت سایہ دار بریدن |
| ۲۶۴ | - | - | بستم ، کشتن جانور کسب ساختن |
| ۲۶۴ | - | - | بست و یکم ، آدمی فروختن |
| ۲۶۴ | - | - | بست و دوم ، بندہ بے گناہ زدن |
| ۲۶۴ | - | - | بست و سوم ، بدست قضائے شہوت کردن |
| ۲۶۴ | - | - | بست و چہارم ، وظیفہ از مستحق باز داشتن |
| ۲۶۵ | - | - | نقل |
| ۲۶۶ | - | - | بست و پنجم ، صورت گری |
| ۲۶۷ | - | - | بست و ششم ، تاخیر در ادائے قرض |
| ۲۶۸ | - | - | بست و ہفتم ، از "وبا" گریختن |
| ۲۶۸ | - | - | بست و ہشتم ، از بیمار بیک داشتن |
| ۲۶۹ | - | - | بست و نہم ، شگون گرفتن |
| ۲۷۱ | - | - | می ام ، مرگ خود خواندن |
| ۲۷۳ | - | - | نقل |
| ۲۷۵ | - | - | می و یکم ، نوحہ کردن |
| ۲۷۵ | - | - | فصل جزع و فزع |
| ۲۷۷ | - | - | نقل |
| ۲۷۷ | - | - | نقل |
| ۲۷۸ | - | - | می و دوم ، بہ پدران فخر کردن |
| ۲۷۹ | - | - | حکایت جاہل |
| ۲۷۹ | - | - | حکایت میرزا جان شیرازی |
| ۲۸۰ | - | - | می و سوم ، بے ضرورت سوال کردن |

ی

| | | | |
|-----|---|---|--|
| ۲۸۲ | - | - | سی و پنجم ، خود را از عیب پاک دانستن |
| ۲۸۳ | - | - | نقل |
| ۲۸۳ | - | - | نقل |
| ۲۸۳ | - | - | نقل |
| ۲۸۳ | - | - | سی و ششم ، خوشامد را دوست داشتن |
| ۲۸۳ | - | - | نقل ، امام اعظم |
| ۲۸۶ | - | - | سی و ہفتم ، تیغ بر روی مسلمان کشیدن |
| ۲۸۷ | - | - | سی و ہشتم ، سکوت در دار الکفر کردن |
| ۲۸۷ | - | - | سی و نہم ، سوگند بغیر نام خدا خوردن |
| ۲۸۸ | - | - | چہلم ، آلات سرود ساختن |
| ۲۸۸ | - | - | فصل پنجم ، در ذکر بعضی جرائم کہ منافی مروت است |
| ۲۸۹ | - | - | اول ، نام خدا پامال کردن |
| ۲۸۹ | - | - | حکایت ، بشر حافی |
| ۲۸۹ | - | - | دوم ، ہر مسلمانی تف انداختن |
| ۲۹۰ | - | - | نقل |
| ۲۹۱ | - | - | سوم ، انگشتان دست و پا شکستن |
| ۲۹۲ | - | - | حکایت ، شیخ شہاب الدین سہروردی |
| ۲۹۳ | - | - | چہارم ، انگشت در مقعد کردن |
| ۲۹۳ | - | - | پنجم ، موئے زہار و بغل گزاشتن |
| ۲۹۵ | - | - | ششم ، ناخن دراز گذاشتن |
| ۲۹۵ | - | - | ہفتم ، ختنہ نا کردن |
| ۲۹۶ | - | - | ہشتم ، تراشیدن ریش |
| ۲۹۶ | - | - | نہم ، موئے لب دراز گذاشتن |
| ۲۹۶ | - | - | دہم ، ابرو تراشیدن |
| ۲۹۶ | - | - | یاز دہم ، مسواک ترک کردن |
| ۲۹۶ | - | - | دواز دہم ، مضمضہ و استنشاق ترک کردن |
| ۲۹۷ | - | - | فصل |
| ۲۹۹ | - | - | لقل ، حسن بصری |

| | | | | |
|-----|---|---|---|--|
| ۳۰۰ | - | - | - | سبز دہم ، طلا و نقرہ پوشیدن |
| ۳۰۲ | - | - | - | نقل |
| ۳۰۲ | - | - | - | چہار دہم ، جامہ ابریشم پوشیدن |
| ۳۰۲ | - | - | - | پالز دہم ، در ظرف طلا و نقرہ خوردن و شامیدن |
| ۳۰۳ | - | - | - | حکایت |
| ۳۰۴ | - | - | - | حکایت دیگر |
| ۳۰۵ | - | - | - | شانز دہم ، رنگ معصفر و مزعفر پوشیدن |
| ۳۰۶ | - | - | - | ہفدہم ، شراب کشیدن |
| ۳۰۶ | - | - | - | ہژدہم ، تاتوره و بنج و افیون و گل و مانند آن خوردن |
| ۳۰۸ | - | - | - | نوز دہم ، باختن نرد |
| ۳۱۱ | - | - | - | ہستم ، سگ و خوک فروختن |
| ۳۱۱ | - | - | - | ہست و یکم ، با ددان انس گرفتن |
| ۳۱۳ | - | - | - | نقل ، خواجہ احرار |
| ۳۱۴ | - | - | - | نقل ، ہلنگ سوار |
| ۳۱۴ | - | - | - | ہست و دوم ، خود را با زنان ساختن |
| ۳۱۴ | - | - | - | نقل ، حکیم ثنائی |
| ۳۱۵ | - | - | - | ہست و سوم ، حیلہ آموزی |
| ۳۱۷ | - | - | - | ہست و چہارم ، شبہا بہ طریق عیاراں گشتن |
| ۳۱۷ | - | - | - | حکایت ، علامہ دوانی |
| ۳۱۹ | - | - | - | ہست و پنجم ، سرود از زن بیگانہ شنیدن |
| ۳۱۹ | - | - | - | سوال ، |
| ۳۲۰ | - | - | - | حکایت |
| ۳۲۰ | - | - | - | ہست و ششم ، سلاح ہدست کافراں فروختن |
| ۳۲۰ | - | - | - | ہست و ہفتم ، ماجراے زن بمردم گفتن |
| ۳۲۳ | - | - | - | فصل |
| ۳۲۴ | - | - | - | ہست و ہشتم ، ہستن شارع عام |
| ۳۲۵ | - | - | - | نقل |
| ۳۲۵ | - | - | - | حکایت عابد |

یب

| | | | |
|-----|---|---|--------------------------------------|
| ۳۲۶ | - | - | بست و نهم ، بخانه مردم بے اذن درآمدن |
| ۳۲۶ | - | - | نقل ، امیر المؤمنین عمر |
| ۳۲۷ | - | - | سی ام ، ضابطہ ہائے بد نہادن |
| ۳۲۷ | - | - | فصل ، عروج و زوال امت |
| ۳۲۸ | - | - | نقل - - - |
| ۳۳۰ | - | - | سوال ، حدیث دیگر |
| ۳۳۲ | - | - | حکایت ، قطاع الطريق |
| ۳۳۲ | - | - | سی و یکم ، زدن زیر دستاں |
| ۳۳۴ | - | - | نقل ، امام زین العابدین |
| ۳۳۴ | - | - | نقل ، امام علی رضا |
| ۳۳۵ | - | - | سی و دوم ، رنجائیدن ہمسایہ |
| ۳۳۵ | - | - | حکایت صالح - - - |
| ۳۳۶ | - | - | نقل - - - |
| ۳۳۷ | - | - | سی و سوم ، زہاری راکشتن |
| ۳۳۷ | - | - | نقل - - - |
| ۳۳۹ | - | - | سی و چہارم ، فریاد از بیرون در کردن |
| ۳۴۰ | - | - | حکایت ، امام شافعی |
| ۳۴۰ | - | - | سی و پنجم ، چشمک زدن |
| ۳۴۳ | - | - | سی و ششم ، سرکوشی در مجلس کردن |
| ۳۴۴ | - | - | نقل - - - |
| ۳۴۶ | - | - | سی و ہفتم ، کرو بستن |
| ۳۴۶ | - | - | نقل - - - |
| ۳۴۸ | - | - | سی و ہشتم ، گریختن بندہ از خواجہ |
| ۳۴۹ | - | - | نقل ، ہارون رشید |
| ۳۴۹ | - | - | سی و نهم ، غلہ بامید گرانی لکہ داشتن |
| ۳۵۰ | - | - | حکایت ، سلطان خلجی |
| ۳۵۰ | - | - | نقل - - - |
| ۳۵۱ | - | - | حکایت ، امام زین العابدین |

| | | | | | |
|-----|---|---|---|---|------------------------------------|
| ۳۵۱ | - | - | - | - | حکایت حسن بصری |
| ۳۵۲ | - | - | - | - | چهارم ، افسون خواندن |
| ۳۵۲ | - | - | - | - | نقل |
| ۳۵۲ | - | - | - | - | حکایت |
| ۳۵۳ | - | - | - | - | فصل ششم ، در بیان جرائم دیگر |
| ۳۵۳ | - | - | - | - | اول ، قرآن فراموش کردن |
| ۳۵۵ | - | - | - | - | نقل قدوة المشائخ |
| ۳۵۶ | - | - | - | - | نقل |
| ۳۵۷ | - | - | - | - | نقل زنجیری |
| ۳۵۸ | - | - | - | - | حکایت قال |
| ۳۶۰ | - | - | - | - | دوم ، در خطبه و اذان سخن گفتن |
| ۳۶۱ | - | - | - | - | حکایت شیخ فرید الدین گنج شکر |
| ۳۶۲ | - | - | - | - | سوم ، خرید و فروخت در مسجد کردن |
| ۳۶۳ | - | - | - | - | چهارم ، مقبره و حمام را مسجد ساختن |
| ۳۶۵ | - | - | - | - | پنجم ، علم به نا اهل آموختن |
| ۳۶۸ | - | - | - | - | ششم ، با علماء جدل در عرض کردن |
| ۳۶۹ | - | - | - | - | نقل صاحب معجم البلدان |
| ۳۷۱ | - | - | - | - | هفتم ، کسی را آزمودن بدانش |
| ۳۷۲ | - | - | - | - | نقل ابو یوسف |
| ۳۷۲ | - | - | - | - | حکایت امام اعظم |
| ۳۷۲ | - | - | - | - | هشتم ، پیران را اہانت کردن |
| ۳۷۳ | - | - | - | - | نهم ، طفلان را زدن |
| ۳۷۳ | - | - | - | - | نقل |
| ۳۷۵ | - | - | - | - | نقل |
| ۳۷۵ | - | - | - | - | نقل جنید |
| ۳۷۶ | - | - | - | - | دهم ، سائل را زجر کردن |
| ۳۷۷ | - | - | - | - | یازدهم ، بر یتیم قهر کردن |
| ۳۷۸ | - | - | - | - | نقل |

| | | | |
|-----|---|---|-----------------------------------|
| ۳۷۹ | - | - | حکایت شیخ عبدالقادر جیلانی - |
| ۳۸۰ | - | - | دوازدهم ، از خیر مانع شدن |
| ۳۸۲ | - | - | سیزدهم ، نصیحت باز داشتن |
| ۳۸۲ | - | - | حکایت عیسیٰ علیه السلام |
| ۳۸۳ | - | - | نقل |
| ۳۸۳ | - | - | چهارم دهم ، نیش گفتن |
| ۳۸۵ | - | - | حکایت امام غزالی - |
| ۳۸۵ | - | - | نقل |
| ۳۸۵ | - | - | حکایت بادشاه |
| ۳۸۸ | - | - | پانزدهم ، ترک دوستی کردن - |
| ۳۸۸ | - | - | فصل |
| ۳۹۰ | - | - | نقل |
| ۳۹۰ | - | - | شانزدهم ، جواب سلام تحیه نه دادن |
| ۳۹۱ | - | - | نقل |
| ۳۹۱ | - | - | هفدهم ، انگ از جنازه داشتن |
| ۳۹۳ | - | - | هژدهم ، پل و چاه شکستن |
| ۳۹۳ | - | - | حکایت شیخ احمد کردویه |
| ۳۹۴ | - | - | نوزدهم ، خاله و مسجد را گچ کردن |
| ۳۹۵ | - | - | بستم ، در بروی فقیر بستن |
| ۳۹۵ | - | - | نقل سعد و قاص |
| ۳۹۸ | - | - | فصل |
| ۳۹۹ | - | - | بست و یکم ، مسلمان را مسجور داشتن |
| ۳۹۹ | - | - | حکایت لوط علیه السلام |
| ۴۰۰ | - | - | نقل رسول صلی الله علیه وسلم |
| ۴۰۱ | - | - | حکایت |
| ۴۰۱ | - | - | بست و دوم ، فقیر را رنجاندن |
| ۴۰۳ | - | - | نقل |
| ۴۰۳ | - | - | بست و سوم ، در وزن کم کردن |

| | | | | |
|-----|---|---|---|--|
| ۴۰۴ | - | - | - | بست و چہارم ، لقمہ دزدیدن |
| ۴۰۵ | - | - | - | بست و پنجم ، لیک نمودن و بد فروختن |
| ۴۰۵ | - | - | - | نقل |
| ۴۰۶ | - | - | - | بست و ششم ، کفن دزدیدن |
| ۴۰۶ | - | - | - | نقل |
| ۴۰۶ | - | - | - | بست و ہفتم ، عبادت فروختن |
| ۴۰۷ | - | - | - | نقل جنید |
| ۴۰۷ | - | - | - | نقل |
| ۴۰۸ | - | - | - | بست و ہشتم ، اجرت نہ دادن |
| ۴۰۸ | - | - | - | بست و نهم ، بعد از غروب کار فرمودن |
| ۴۰۸ | - | - | - | سی ام ، بہ تازیانہ زدن |
| ۴۰۸ | - | - | - | سی و یکم ، چہار پایاں را گرسنہ داشتن |
| ۴۱۰ | - | - | - | نقل عبداللہ بن عمر |
| ۴۱۱ | - | - | - | نقل امیرالمؤمنین علی |
| ۴۱۳ | - | - | - | سی و دوم ، شہنشاہ نامیدن |
| ۴۱۳ | - | - | - | حکایت محمود غزنوی |
| ۴۱۳ | - | - | - | نقل |
| ۴۱۳ | - | - | - | سی و سوم ، چیزے اندک باید بسیار بخشیدن |
| ۴۱۵ | - | - | - | سی و چہارم ، پایدی در راہ انداختن |
| ۴۱۶ | - | - | - | سی و پنجم ، تیراندازی فراموش کردن |
| ۴۱۸ | - | - | - | نقل خلیفہ مہدی |
| ۴۱۸ | - | - | - | سی و ششم ، ہاے بر ہاے نہادہ خواب کردن |
| ۴۱۸ | - | - | - | سی و ہفتم ، مطائبہ قبیح کردن |
| ۴۱۹ | - | - | - | نقل |
| ۴۲۰ | - | - | - | سی و ہشتم ، خواب دروغ گفتن |
| ۴۲۰ | - | - | - | سی و نهم ، سیر و پیاز خوردن |
| ۴۲۱ | - | - | - | فصل |
| ۴۲۲ | - | - | - | حکایت |

| | | | | |
|-----|---|---|---|---|
| ۴۲۴ | - | - | - | چہلم ، مرکب را کرسی ساختن |
| ۴۲۵ | - | - | - | نقل |
| ۴۲۶ | - | - | - | اول امامت قومے بے رضائے ایشاں |
| ۴۲۵ | - | - | - | فصل ہفتم ، درمیان چہل خطابائے کہ جملہ تقصیراتست |
| ۴۲۵ | - | - | - | چہل و یکم ، از ثقات زین الدین |
| ۴۲۶ | - | - | - | نقل حضرت علی |
| ۴۲۷ | - | - | - | حکایت سلطان المشائخ |
| ۴۲۸ | - | - | - | حکایت موسیٰ علیہ السلام |
| ۴۲۸ | - | - | - | ریش بافتن بہ مروارید |
| ۴۲۷ | - | - | - | دوم خود را پسر دیگرے خواندن |
| ۴۲۹ | - | - | - | نقل ابراہیم ادہم |
| ۴۲۹ | - | - | - | چہارم ، پیش از امام سر از سجدہ برداشتن |
| ۴۲۹ | - | - | - | نقل |
| ۴۳۲ | - | - | - | پنجم ، فرزند را از مادر جدا ساختن |
| ۴۳۳ | - | - | - | ششم ، تمغابندن |
| ۴۳۳ | - | - | - | ہفتم ، زراعت |
| ۴۳۳ | - | - | - | ہشتم ، آب مستعمل در چاہ الذاختن |
| ۴۳۳ | - | - | - | نہم ، آب زراعت دزدیدن |
| ۴۳۳ | - | - | - | دہم ، اوقاف را متصرف شدن |
| ۴۳۴ | - | - | - | یازدہم ، بر بیع دیگرے بیع کردن |
| ۴۳۴ | - | - | - | دوازہم ، بہائے گراں فروختن |
| ۴۳۴ | - | - | - | سیز دہم ، زنے را کہ دیگرے خواستہ باشد خواستن |
| ۴۳۴ | - | - | - | چہار دہم ، نکاح متعہ کردن |
| ۴۳۶ | - | - | - | نقل حضرت حق |
| ۴۳۸ | - | - | - | پانز دہم ، روے مردم گردانیدن |
| ۴۳۹ | - | - | - | حکایت |
| ۴۳۹ | - | - | - | شانز دہم ، خراماں رفتن |
| ۴۴۰ | - | - | - | ہفدہم ، مردم را قیام فرمودن |

| | | | | |
|-----|---|---|---|--|
| ۳۳۰ | - | - | - | ہژ دہم ، پارہ مر تراشیدن |
| ۳۳۱ | - | - | - | نوز دہم ، در مجلس میان دو کس نشستن |
| ۳۳۱ | - | - | - | ہستم ، در مجلس برای آئندہ جائے نہ دادن |
| ۳۳۲ | - | - | - | حکایت سلطان حسین مرزا |
| ۳۳۳ | - | - | - | ہست و یکم ، بہ طعامی بہ سیری خوردن |
| ۳۳۴ | - | - | - | نقل |
| ۳۳۵ | - | - | - | نقل |
| ۳۳۶ | - | - | - | حکایت |
| ۳۳۷ | - | - | - | ہست و دوم ، طعام کنندہ شب ماندہ خوردن |
| ۳۳۷ | - | - | - | نقل |
| ۳۵۰ | - | - | - | نقل |
| ۳۵۱ | - | - | - | نقل |
| ۳۵۱ | - | - | - | نقل |
| ۳۵۲ | - | - | - | ہست و سیوم ، نظر در فرج زنہ کردن |
| ۳۵۲ | - | - | - | ہست و چہارم ، حریص بر جاع بودن |
| ۳۵۳ | - | - | - | نقل |
| ۳۵۴ | - | - | - | نقل |
| ۳۵۵ | - | - | - | حکایت |
| ۳۵۷ | - | - | - | حکایت |
| ۳۶۰ | - | - | - | ہست و پنجم ، سواری زن بر اسب |
| ۳۶۱ | - | - | - | حکایت |
| ۳۶۳ | - | - | - | ہست و ششم ، چراغ بر گور افروختن |
| ۳۶۴ | - | - | - | نقل |
| ۳۶۶ | - | - | - | حکایت |
| ۳۶۶ | - | - | - | نقل |
| ۳۶۹ | - | - | - | نقل |
| ۳۷۰ | - | - | - | نقل |
| ۳۷۲ | - | - | - | فصل |

| | | | | | | |
|-----|---|---|---|---|---|--|
| ۴۷۲ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۴۷۲ | - | - | - | - | - | بست و ہشتم ، آراستن زن پیش نا محرم |
| ۴۷۶ | - | - | - | - | - | بست و نہم ، شب جدا ماندن زن از شوہر |
| ۴۷۶ | - | - | - | - | - | سی ام ، مال شوہر ے رخصت او دادن |
| ۴۷۷ | - | - | - | - | - | سی و یکم ، کبود پوشیدن |
| ۴۷۸ | - | - | - | - | - | سی و سوم ، زنگاہ بستن |
| ۴۷۸ | - | - | - | - | - | سی و سوم ، نام فرزند بد نهادن |
| ۴۷۸ | - | - | - | - | - | نقل ، |
| ۴۷۹ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۴۸۰ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۴۸۲ | - | - | - | - | - | سی و چہارم ، یک کفش پوشیدہ رفتن |
| ۴۸۲ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۴۸۳ | - | - | - | - | - | سی و پنجم ، میان دو زن رفتن |
| ۴۸۳ | - | - | - | - | - | سی و ششم ، کسی را در غلط انداختن |
| ۴۸۳ | - | - | - | - | - | سی و ہفتم ، در ظروف کدو |
| ۴۸۳ | - | - | - | - | - | سی و ہشتم ، دم در آب دمیدن |
| ۴۸۳ | - | - | - | - | - | سی و نہم ، در خانہ خالی خسپیدن |
| ۴۸۳ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۴۸۶ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۴۸۶ | - | - | - | - | - | فصل |
| ۴۸۹ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۴۹۰ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۴۹۰ | - | - | - | - | - | چہلم ، وقت ذکر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم درود نہ فرستادن |
| ۴۹۵ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۴۹۶ | - | - | - | - | - | تذیل در بیان فرق کبیرہ و صغیرہ |
| ۴۹۹ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۵۰۲ | - | - | - | - | - | خاتمہ ، در تصحیح توبہ و قبول آن |
| ۵۰۶ | - | - | - | - | - | سیر بر دو نوع است |

| | | | | | | |
|-----|---|---|---|---|---|----------------|
| ۵۰۹ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۵۱۰ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۵۱۲ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۵۱۳ | - | - | - | - | - | تمثیل دوم |
| ۵۰۴ | - | - | - | - | - | نقل |
| ۵۱۵ | - | - | - | - | - | تمثیل سوم |
| ۵۱۵ | - | - | - | - | - | تمثیل چهارم |
| ۵۱۶ | - | - | - | - | - | تمثیل پنجم |
| ۵۱۷ | - | - | - | - | - | تمثیل ششم |
| ۵۱۷ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۵۱۸ | - | - | - | - | - | حکایت |
| ۵۲۱ | - | - | - | - | - | تمثیل ہفتم |
| ۵۲۱ | - | - | - | - | - | تمثیل ہشتم |
| ۵۲۲ | - | - | - | - | - | تمثیل نهم |
| ۵۲۳ | - | - | - | - | - | تمثیل دہم |
| ۵۲۳ | - | - | - | - | - | تمثیل یاز دہم |
| ۵۲۳ | - | - | - | - | - | تمثیل دواز دہم |
| ۵۲۴ | - | - | - | - | - | تمثیل سیز دہم |
| ۵۲۵ | - | - | - | - | - | تمثیل چہار دہم |
| ۵۲۶ | - | - | - | - | - | تمثیل پانز دہم |
| ۵۲۷ | - | - | - | - | - | تمثیل شانز دہم |
| ۵۲۸ | - | - | - | - | - | تاریخ اختتام |

مقدمہ نجات الرشید

از

ڈاکٹر سید معین الحق

عبدالقادر بدایونی بن ملوک شاہ جن کا ذکر دور جدید کے بعض مصنفین ملا عبدالقادر کے نام سے کرتے ہیں، برصغیر کے اہم اور مشہور ترین مورخوں میں شمار کیے جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ بدایونی اپنے عہد کے ممتاز ترین مورخوں میں نمایاں مقام رکھتے ہیں، بلکہ ان کو اس دور کا عظیم مورخ کہا جا سکتا ہے، اور اس میں تو شک کی قطعاً گنجائش نہیں کہ ان کی مشہور تصنیف منتخب التواریخ اس عہد کی تاریخ لکھنے والوں کے لیے ہمیشہ گراں مایہ ماخذ کا کام دیتی رہے گی، اس سلسلہ میں ہم اس زمانے کے تین مشہور مورخوں کا خاص طور پر ذکر کرنا چاہتے ہیں، جس سے بدایونی کا مقام مورخ کی حیثیت سے متعین کرنے میں مدد مل سکے گی، ان میں ابوالفضل کا نام سرفہرست ہے، ان کی دونوں کتابیں یعنی اکبر نامہ اور آئین اکبری معلومات کا بے بہا خزانہ ہیں، اس کے زمانہ تک کی..... کی سیاسی تاریخ اور اکبر کے عہد کی اقتصادی معاشی اور ایک بڑی حد تک سماجی زندگی کا جو مواد ان کتابوں میں ملا ہے، اس کی مثال برصغیر ہی نہیں بلکہ قرون وسطیٰ میں دوسرے ممالک کی تاریخوں میں بھی بہت کم نظر آتا ہے۔ اکثر موضوعات پر جو تفصیلات ان کی

۱۔ ملا جو مولوی کی بدلی ہوئی شکل ہے، قرون وسطیٰ کی اصطلاح میں اس عالم کے لیے استعمال ہوتا تھا، جو دینی علوم میں اٹھائے کمال حاصل کر لیتا تھا، چنانچہ تاریخی شخصیتوں میں بہت کم ناموں کے ساتھ یہ لقب نظر آتا ہے، برصغیر میں برطانوی اقتدار قائم ہونے کے بعد مغربی طرز کی تعلیم حاصل کرنے والے بعض طبقوں میں ملا کا لفظ تحقیر کے لیے ان علماء کے واسطے استعمال کیا جاتا تھا جو مذہبی امور میں حد سے زیادہ متعصب اور تنگ نظر سمجھے جاتے تھے، جدید مورخین بدایونی کو بھی اسی گروہ میں شمار کرتے ہیں، ہم اس سے اتفاق نہیں کرتے لیکن ان کا یہ نام اتنا مشہور ہو گیا ہے کہ ہم نے اس کو قائم رکھنا ہی مناسب سمجھا۔

کب

کتابوں میں موجود ہیں اس سے ان کی زندگی کے بہت سے پہلوؤں پر مفید روشنی پڑتی ہے ، لیکن چونکہ ابوالفضل سرکاری مورخ ہے ، اس کے نزدیک فن تاریخ نویسی کا کمال یہ ہے کہ بادشاہ کے عہد اور اس نظام حکمرانی کی بے داغ تصویر پیش کرے ، اور اس میں شک نہیں کہ اس حیثیت سے اس کی تصانیف بے مثال ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ بادشاہ کی شخصیت کو اس نے خدا کے بعد مقام دیا ہے ، وہ اس کو پیغمبر تو نہیں کہتا ، لیکن رشد و ہدایت ، کمالات و کرامات اور کامیابی و کامرانی کے ایسے پس منظر میں اکبر کو پیش کرتا ہے اور ظل اللہ کے لقب کی جو اکثر بادشاہوں کے لیے مسلمان مصنفین استعمال کرتے تھے اس طرح ترجمانی کرتا ہے کہ بادی النظر میں وہ پیغمبروں سے کچھ بلند ہی نظر آتا ہے ، یہی سبب ہے کہ اکبر نامہ اور آئین اکبری کے مطالعہ سے بعض اوقات تاریخ کا طائب علم حقائق سے قریب ہونے کے بجائے دور ہو جاتا ہے ،

ابوالفضل کی تصانیف سے پیدا ہونے والے مغالطوں اور غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لیے خوش قسمتی سے دو ہم عصر مورخ ہماری مدد کرتے ہیں ۔

خواجہ نظام الدین احمد ہروی صاحب طبقات اکبری، اگرچہ ایک معتمد امیر اور درباری تھے لیکن انہوں نے اپنی تصنیف میں انتہائی احتیاط کا انداز اختیار کر کے حقائق کے اظہار کی کوشش کی ہے ۔ چنانچہ ان کی کتاب ہر زمانہ میں مستند اور معتبر سمجھی گئی ہے ، دوسرے اہم مورخ عبدالقادر بدایونی ہیں وہ بھی ادنیٰ درجہ کے منصب دار تھے لیکن مذہبی عقائد میں پختگی اور اپنے عہد اور خاص طور پر درباری ماحول کی دینی آزاد روی سے نفرت نے ان کے مزاج میں شدت پیدا کر دی تھی ، جس کا اثر ان کے بیانات کی ہر سطر میں نظر آتا ہے ، انہوں نے واقعات کی ہر وہ تحصیل درج کی ہے جس سے اکبر اور اس کے قرین کی اسلام دشمنی نمایاں ہو جاتی ہے ، جن اُمراء کے عقائد ان کے نزدیک غلط تھے ان کے اعمال و اخلاق پر انہوں نے سخت نکتہ چینی کی ہے ، چنانچہ بعض مورخوں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ اگر ابوالفضل مدح و خورشاد میں اپنا جواب نہیں رکھتا تو دوسری طرف بدایونی کی تنقیدیں اور اعتراضات بھی اسی قدر سخت اور شدید ہیں ، ان حالات سے صرف ایک ہی نتیجہ نکلتا ہے اور وہ یہ کہ اکبر کے عہد کی تاریخ کے لیے اکبر نامہ اور آئین اکبری پڑھنے کے بعد طبقات اکبری اور منتخب التواریخ کا مطالعہ ضروری ہو جاتا ہے ۔

منتخب التواریخ کے بعد بدایونی کی دوسری تصنیف نجات الرشید ہے جس پر آئے تبصرہ کیا گیا ہے ۔

کج

ملا عبدالقادر بدایونی ٹوڈہ بھیم کے مقام پر ۵۹۴۷ء (مطابق ۱۵۴۰ء) میں پیدا ہوئے ، ابتدائی تربیت بساور میں ہوئی اور بارہ سال کی عمر میں میاں حاتم سنبھلی کی خدمت میں ملا صاحب کو ان کے والد نے پیش کر دیا ، جو اپنے زمانے کے مشہور صوفی اور عالم جلیل تھے ، ان سے ظاہری تعلم بھی حاصل کی اور پھر انہیں سے بیعت بھی ہو گئے ۔

اسی زمانے میں ہیموں کی افواج نے ہانی پت جاتے ہوئے راستہ میں بساور کو لوٹا اور تباہ کر دیا ، جس میں ملا صاحب کے والد کا ذاتی کتب خانہ بھی ضائع ہو گیا ۵۹۶۶ء (مطابق ۱۵۵۹ء) میں ان کے والد آگرہ میں آ کر مقیم ہو گئے ، یہاں بدایونی نے کچھ کتابیں مولانا مرزا سمرقندی اور قاضی ابوالمعالی بخاری سے پڑھیں ۔ یہیں انہوں نے شیخ مبارک کی مجلس درس میں بھی شرکت کی اور اس طرح فیضی ابوالفضل اور نقیب خاں وغیرہ کے ہم سبق رہے ۔ آگرہ میں ملا صاحب اور ان کے والد ایک فوجی سردار سہر علی بیگ کے مکان پر رہتے تھے ، چنانچہ انہی کے ساتھ ملا صاحب کو ایک مہم کے سلسلہ میں قلعہ چنار گڑھ تک جانا پڑا ، یہ ان کا پہلا بڑا سفر تھا ۔

۷۰ - ۵۹۶۹ء میں ملا صاحب کے والد اور نانا دونوں کا یکے بعد دیگرے انتقال ہو گیا ، جس سے ان کو صدمہ پہنچا اور فتر معاش داہنگی ہوئی ، چنانچہ دو تین سال بعد ۵۹۷۳ء (مطابق ۶۶ - ۱۵۶۵ء) میں پٹیالی کے جاگیردار حسین خاں کی ملازمت میں داخل ہو گئے ، اور آٹھ سال تک انہی سے منسلک رہے ، اسی دوران میں بدایوں پہنچ کر ملا صاحب نے دوسری شادی کی ۵۹۸۱ء (مطابق ۷۴ - ۱۵۷۳ء) تک حسین خاں سے منسلک رہے ، لیکن اسی سنہ میں کسی بات پر اختلاف ہوا ، اور ملا صاحب ناراض ہو کر بدایوں چلے گئے ، حسین خاں نے بدایوں پہنچ کر ملا صاحب کی والدہ سے بھی سفارش کرائی لیکن ملا صاحب دوبارہ حسین خاں کے پاس جانے کے لیے راضی نہیں ہوئے اب ان کو خواہش تھی کہ وہ شاہی دربار میں کسی طرح رسائی حاصل کریں ، اسی سال یعنی ۵۹۸۱ء میں وہ آگرہ گئے اور جہاں خاں کے توسط سے دربار میں پہنچے ، جہاں خاں ،

- ۱ - خود ملا صاحب کی ایک روایت ہے جن میں وہ کہتے ہیں کہ ۹۶۱ میں میری عمر ۱۱ سال کی تھی اس سے ان کا سال ولادت ۹۴۹ء نکلا ہے ۔
- ۲ - حسین خاں ان چند افغان سرداروں میں تھے ، جن کو اکبر بادشاہ کا اعتماد حاصل تھا ، چنانچہ اپنی خدمات کے صلہ میں وہ سہ ہزاری منصب تک پہنچ گئے تھے ، بدایونی نے ان کے اخلاق و عادات و دینداری اور علم پروری کی بہت تعریف کی ہے ۔

ملا صاحب کے علم کے ساتھ ان کی قرأت اور خوش الحانی سے اس قدر متاثر ہو گیا تھا کہ انہیں کے پیچھے نماز پڑھا کرتا تھا اور اسی نے بادشاہ سے سفارش کر کے منصب داروں میں شامل کرا دیا ، بدایونی کو یستی کا منصب عطا ہوا اور شاہی امام مقرر ہو گئے ۔ بہار کے حملہ کے زمانے میں جب اکبر بادشاہ مع اپنی فوج کے ادھر گیا تو ملا صاحب کو بھی ساتھ لے گیا ، ان دنوں میں بادشاہ ان کی بے حد قدر کرتا تھا اور اکثر مسئلے انہی سے پوچھتا تھا ، اثنائے سفر ہی میں اکبر کے حکم سے انہوں نے سنگھما من بتیسی کا ترجمہ فارسی میں کیا ، اور نامہ خرد افزا اس کا تالیفی نام رکھا کچھ عرصے کے بعد اتھرورد کا ترجمہ بھی ان کے سپرد ہوا ۔

۵۹۸۳ء میں سہم راجپوتانہ جس کی سرکردگی راجہ مان سنگھ کے سپرد تھی ملا صاحب نے اپنی خواہش پر بھاگ میں شرکت کی ۔ شکست خوردہ راجہ کا ایک مشہور ہاتھی جس کو رام پرشاد کہتے تھے فاتحین کے قبضہ میں آیا ، مان سنگھ نے بدایونی کی سپردگی میں ہاتھی کو بادشاہ کی خدمت میں روانہ کیا ۔ اس خدمت کے صلہ میں بادشاہ نے ان کو ”۹۶“ اشرفیاں بطور انعام دیں ، اگلے سال بدایونی نے بادشاہ کی خدمت میں اپنی ایک تصنیف ”کتاب الاحادیث“ پیش کی جس میں جہاد اور فن تیراندازی وغیرہ کی فضیلتیں بیان کی گئی تھیں ، اب وہ دور آ گیا تھا جب اکبر کی طبیعت کا رنگ بدل رہا تھا ، اسلام سے وہ منحرف ہونے لگا تھا ، چنانچہ علماء سے جن میں بدایونی بھی شامل تھے بے توجہی برتنے لگا تھا ، بدایونی کی تاریخ میں ان تاثرات کا صاف اور سخت الفاظ میں ذکر ہے ۔ اس میں شک نہیں کہ وہ حقیقت اور واقعیت کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے ، لیکن تنقید بہت شدید کرتے ہیں ، اور ان لوگوں پر اعتراض اور طنز کرتے ہیں جو بادشاہ کی خوشامد میں پیش پیش تھے اور روز بروز ترقی پا رہے تھے ، اس انداز نگارش سے متعلق خود لکھتے ہیں کہ اس کا سبب صرف مذہبی دزد اور حمیت دینی تھا ، اور کسی سے رشک و حسد کا شائبہ تک دل میں نہ تھا ، اور غالباً یہ صحیح ہے ۔

۵۹۹ء (مطابق ۱۵۸۲ء) میں اکبر نے ہجرت کی ایک ہزار سال کی تاریخ تحریر کرنے کا حکم دیا ، ابتداء میں یہ کام کئی اشخاص کے سپرد ہوا جن میں ایک بدایونی بھی تھے لیکن بعد میں ملا احمد لٹھوی کو تنہا یہ ذمہ داری سپرد

۱۔ ملا احمد لٹھوی ایک متعصب شیعہ تھے ، جن کو ایک جاہل سنی نے جس کا نام مرزا فولاد جولاں تھا دھوکہ دے کر ہلایا اور قتل کر دیا ۔ پھر خود بھی اپنے انجام کو پہنچا ۔

کہ

کر دی گئی ، ان کے قتل کے بعد یہ کام آصف خان کے ذمہ کیا گیا ، بدایونی لکھتے ہیں کہ ۱۰۰۲ھ میں ان کو دوبارہ حکم ہوا کہ اس کتاب یعنی تاریخ الفی کے سنن کی ترتیب درست کرو چنانچہ انہوں نے جلد اول و دوم کو درست کیا ، جلد سوم آصف خان کے حوالہ کی ۔ شیخ ابوالفضل نے آئین اکبری میں لکھا ہے کتاب کا دیباچہ میرا تحریر کیا ہوا ہے ۔

مہابھارت کے ترجمہ کی ذمہ داری بھی بدایونی اور چند دوسرے لوگوں کے سپرد ہوئی ، بدایونی لکھتے ہیں کہ اس سلسلہ میں بادشاہ ان کو بہت سخت سست کہتے تھے ، بہر حال متعدد لوگوں کی کوشش سے یہ کام پورا ہوا اور اس کا نام رزم نامہ رکھا گیا ، بدایونی کو خیال تھا کہ یہ ایک دینی گناہ ہے ، جس سے وہ اپنی اور دوسرے مترجمین کے لیے بارگاہ احدیت میں طالب مغفرت ہوئے ، لیکن باوجود اپنے ان خیالات کے ان کو ۹۹۲ھ میں رامائن کے ترجمے کا کام سپرد کیا گیا جس کو انہوں نے ۹۹۷ھ میں مکمل کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کر دیا ۔ اس ”نامہ سیاہ“ کے لیے بھی ملا صاحب بارگاہ الہی میں استغفار و توبہ کرتے ہیں اس سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ وہ اپنے عقائد میں کس قدر راسخ و مضبوط ہیں ، اس زمانے کا ایک اور قابل ذکر واقعہ یہ ہے کہ اکبر نے ان کی ایک ہزار بیگہ زمین کی جاگیر بسااور سے بدایوں میں منتقل کر دی ، دو سال بعد ۹۹۹ھ میں بدایونی کو اکبر نے ملا شاہ عہد شاہ آبادی کی تاریخ کشمیر کا خلاصہ کرنے کا حکم دیا ، جو انہوں نے دو ماہ کی کاوش سے مکمل کر کے بادشاہ کو پیش کر دی ۔ یہاں یہ ذکر کیا جا سکتا ہے کہ شاہ عہد نے بھی بادشاہ ہی کے حکم سے راج ترنگینی کا فارسی ترجمہ کیا تھا معجم البلدان مصنفہ یاقوت حموی کا ترجمہ متعدد فضلا کے سپرد کیا گیا تھا ۔ بدایونی نے اس میں سے دس جز کا ترجمہ کر کے پیش کیا اور گھر واپس جانے کی رخصت چاہی بادشاہ نے اجازت تو دی لیکن کچھ ناراضگی کے ساتھ جس کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ بدایونی نے رخصت کے وقت بادشاہ کو سجدہ نہیں کیا تھا مدت رخصت سے پانچ ماہ بعد بدایونی نے دربار میں حاضری کی کوشش کی اس وقت اکبر کشمیر کے سفر میں تھا ، لیکن ناراضگی کی وجہ سے کورنش کی اجازت نہ ملی یہ لاہور واپس آ گئے جب بادشاہ واپس لاہور آیا تو دربار میں حاضر ہونے کی اجازت مل گئی ۱۰۰۲ھ مطابق ۱۵۹۴ء میں خواجہ نظام الدین کے انتقال کا بدایونی پر بے

۱۔ اکبر نے یہ رسم جاری کی تھی کہ امراء اور دوسرے درباری لوگ بادشاہ کو سجدہ کرتے تھے ، لیکن اکثر مسلمان علماء اور بعض امراء سجدہ کرنے سے گریز کرتے تھے ، بادشاہ ان پر معترض نہیں ہوتا تھا ، اگرچہ اسے پسند بھی نہیں کرتا تھا ۔

حد اثر ہوا اس کے بعد تھوڑے ہی عرصہ میں ان کے کئی احباب وفات پا گئے انہیں میں ان کا دوست و مربی ملک الشعراء فیضی بھی تھا ، جس نے بادشاہ کو ان کی سفارش میں ایک نہایت عمدہ مکتوب دکن سے بھیجا تھا جو بادشاہ کے حکم سے اکبر نامہ میں شامل کر دیا گیا ہے ۔ منتخب التواریخ ۱۰۰۴ء کے ابتدائی مہینوں تک آتی ہے ، کیونکہ اسی سال کے آخر میں خود بدایونی کا بھی انتقال ہو گیا ، ان کی قبر بدایوں کے نواح میں ایک باغ میں موجود ہے ۔

عہد اکبری میں ظاہر ہے کہ یہ کتاب خفیہ رہی بعد میں جب جہانگیر کے علم میں آئی تو اس کو بھی بہت غصہ آیا ، جس کی وجہ سے منتخب التواریخ کی اشاعت زیادہ نہ ہو سکی چنانچہ اس دور کے مورخین نے اس کتاب کا ذکر تک نہیں کیا ہے ، اگرچہ بعد میں یہ برصغیر کی مشہور ترین تاریخوں میں شمار ہونے لگی اور آج تک مورخین کے لیے مفید ترین ماخذ کا کام دیتی ہے ۔

بدایونی کی دوسری اہم کتاب نجات الرشید ہے ، نجات الرشید جیسا کہ اس کے نام کے اعداد سے ظاہر ہوتا ہے ۔ ۹۹۹ء (طابق ۱۵۹۱ء) میں لکھی گئی ، اگرچہ مصنف نے اس کو رسالہ یا عجلہ کہا ہے یہ خاصی ضخیم کتاب ہے اور اکثر شرعی احکام اور مسائل پر اس میں تفصیلی بحث کی گئی ہے اس لحاظ سے ہم اس کو ایک مستقل تصنف یا اپنی اصطلاح میں ”کتاب“ کہہ سکتے ہیں مصنف نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ یہ کتاب بحالت سفر لکھی گئی جب اس کے پاس حوالہ کے لیے زیادہ کتابیں نہ تھیں ، بہر حال اس نے اکثر مواقع پر مختلف مصنفین اور ان کی تصانیف کا حوالہ دیا ہے چونکہ اس زمانے میں صرف مخطوطے ہی ہوتے تھے اور صفحات وغیرہ ظاہر کرنے کا رواج نہ تھا ، اس لیے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ یہ سب حوالے یا ان میں سے اکثر صرف حافظے کی بنیاد پر دیے گئے ہیں ، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ علوم نقلیہ میں ملا صاحب کا مطالعہ نہایت وسیع تھا اور ساتھ ہی قدرت نے ان کو حافظہ بھی قوی عطا کیا تھا اس اڈیشن میں ہم نے ان حوالوں کی نشان دہی نہیں کی ہے اس لیے کہ ان محققین اور فضلاء تاریخ کے لیے جو نجات الرشید کا تفصیلی اور تنقیدی مطالعہ کریں گے یہ کام زیادہ دشوار نہ ہوگا ، اس کے علاوہ ہمارا مقصد اس وقت یہی تھا کہ اس مفید اور اہم کتاب کو شائع کر کے علمی حلقوں اور فضلاء تاریخ تک پہنچا دیا جائے ، اس مقصد کی افادیت کا اندازہ اس سے لگایا جا سکتا ہے کہ اس کے قلدی اسنے بھی بہت

۱۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں بھی کچھ اضافہ کیا ہے ، کیونکہ اس سنہ کے بعد کے واقعات کا بھی کہیں کہیں ذکر آیا ہے ۔

کم ہیں کلام اللہ کی آیات کی تخریج کر دی گئی ہے ، ان کا اور احادیث کا ترجمہ ، یا کم از کم مفہوم خود مصنف نے لکھ دیا ہے ۔

تالیف کتاب کا سبب جو مصنف نے خود بیان کیا ہے تاریخ کے طلبہ کے لئے دل چسپ ہے ، لیکن زیادہ دل چسپ اس اہم تصنیف کا وہ مجزیہ ہے جو مصنف کے تصور حیات اور اس عہد کے سیاسی ماحول اور معاشرتی انقلاب کے پس منظر میں کیا جا سکتا ہے ، مصنف کے بیان کے مطابق یہ کتاب اس زمانہ کے مشہور امیر اور مورخ خواجہ نظام الدین احمد پروی کی فرمائش پر لکھی گئی ہے ، اول الذکر نے ان مباحث پر جو اس میں شامل ہیں کچھ یادداشتیں (طومار) جمع کی تھیں وہ انہوں نے مصنف کو دیں اور فرمائش کی کہ ان کی مدد سے ایک مستقل کتاب لکھی جائے ، مصنف نے اسی کی تعمیل میں یہ مفید کتاب تیار کی ۔

اس مختصر بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ اس موضوع پر کتاب لکھی جانے کی اہمیت اور ضرورت سب سے پہلے خواجہ نظام الدین احمد نے محسوس کی اور غالباً خود ہی لکھنے کا ارادہ کیا ہوگا ، کہ یادداشتیں جمع کیں اور ان کو محفوظ کرتے رہے ، لیکن ان کی سرکاری حیثیت اور فرائض کی انجام دہی اور عمر کی بڑھتی ہوئی روانی نے ان یادداشتوں کو کتابی شکل میں مرتب کرنے کا موقع نہ دیا ہوگا ، ایک دوسرا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نظام الدین جو اب اپنی عمر کی آخری منزل سے گذر رہے تھے ، ایک ایسی تصنیف اپنے نام سے پیش نہیں کرنا چاہتے تھے جو بادشاہ اور اس کے محبوب درباریوں کے عقائد پر ضرب کاری لگا کر ان کی شہرت پر اثر انداز ہو سکتی تھی ، اس میں شک نہیں کہ نظام الدین بعض دوسرے درباری امراء کی طرح ایک راسخ عقیدہ مبنی المذہب مسلمان تھے ، اور اکبر سے اپنی وفاداری قائم رکھنے اور اہم سیاسی اور فوجی خدمات انجام دیتے رہنے کے باوجود بادشاہ کے جاری کردہ دین الہی اور اس سے پیدا ہونے والی عام دینی بے راہ روی اور اسلام دشمن تحریک سے انہوں نے خود کو علیحدہ رکھا تھا لہذا ان کے لیے یہ خلاف مصاحبت ہوتا بلکہ شاید یہ ممکن بھی نہ تھا کہ وہ درباری منصب رکھ کر کوئی ایسا اقدام کرتے جس سے شاہی اہمیت کو جو ان کے لیے طرہ امتیاز تھا صدمہ پہنچتا ۔

بے محل نہ ہو گا اگر یہاں دین الہی کی اشاعت کے بعض پہلوؤں کی طرف اشارہ کیا جائے کیونکہ نجات الرشید ۵ تصنیف ۵ اس سے ایک حد تک براہ راست

تعلق ہے ، دین النہی کے وجود میں آنے اور اس کے ذریعہ سیاسی مقاصد حاصل کرنے کی پالیسی پر بحث کیے بغیر ہم طلبہ تاریخ کی توجہ اس نکتہ پر مبذول کرانا چاہتے ہیں کہ اسلام سے اس کا ٹکراؤ لازمی تھا نہ صرف مذہبی عقائد اور اعمال کی سطح پر بلکہ سیاسی زندگی اور درباری ماحول کے بدلنے ہوئے پس منظر میں بھی، برصغیر میں مسلمانوں نے جو حکومت قائم کی تھی وہ بنیادی طور پر اسلامی تھی اس لیے کہ شریعت کو اس میں بالادستی ہی حاصل نہ تھی بلکہ نظم حکمرانی کی مشین بھی اس کی حدود میں کام کرتی تھی۔ غیر مسلموں کو محمد بن قاسم کے زمانے ہی سے ذمیوں کا درجہ حاصل تھا۔ اس میں شک نہیں کہ بعض حکمرانوں کے عہد میں شرعی قوانین کی خلاف ورزی بھی عمل میں آئی اور بعض اوقات ایسے ضوابط بھی نافذ ہوئے جن کا جواز شریعت میں نہیں ملتا۔ اس سلسلہ میں علاء الدین خلجی کے چند ضابطوں اور تعزیری احکامات کا حوالہ دیا جا سکتا ہے ، ان کو مستقل قوانین کی حیثیت حاصل نہیں ہوئی اس کے علاوہ سلطان نے شریعت کے خلاف اپنے ضوابط کا دفاع کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ خلاف ورزیوں کا اعتراف معذرت آمیز انداز میں کیا بعض حکمرانوں کی عقیدت مندی اور بااثر اصحاب اختیار کی تنگ نظری کے باعث شرعی قوانین کے نفاذ میں اتنی سختی برتی جاتی کہ سرکاری احکامات خود اسلام کی روح کے خلاف معلوم ہوتے تھے ، سوری خاندان کی حکومت کے آخری دور سے اکبر کے ابتدائی زمانے تک بعض حالات نے درباری زندگی کو ایک خاص رنگ دے دیا تھا اس عہد کا یہ ایک مشہور واقعہ ہے کہ جوان العمر بادشاہ اکبر کو زعفرانی رنگ کے کپڑے پہننے پر شیخ عبدالنبی صدر الصدور نے اس کے دامن پر اپنا عصا مار کر یہ بتلانے کی کوشش کی کہ یہ فعل شریعت کی نظر میں ناپسندیدہ ہے۔

لیکن اکبر کے زمانے میں علمائے سوء اور خاص طور پر ان لوگوں کی حرکات نے جو ارباب اقتدار میں شامل تھے ، جوان العمر مسلمانوں کے خیالات و کردار پر جو اثر ڈالا ہوگا وہ ظاہر ہے اور ہمیں اس پر تعجب نہ کرنا چاہیے کہ جب علمائے سوء کے تعصب اور بے جا سختیوں کا شکار ہونے والے بعض لوگوں نے جن میں شیخ مبارک اور اس کے دو بیٹے ابوالفضل اور فیضی خاص طور پر قابل ذکر ہیں اپنی سہم شروع کی اور قوانین شریعت کے خلاف صف آراء ہو گئے ، تو اکبر کا ذہن ان کے خیالات سے بہت زیادہ متاثر ہوا اور مسلمانوں کی دینی و

۱۔ اس سلسلہ میں برنی کی تاریخ فیروز شاہی کا حوالہ دیا جا سکتا ہے جس میں سلطان علاء الدین خلجی اور قاضی مغیث کی گفتگو مفصل طریقے سے بیان کی گئی ہے۔

معاشرتی زندگی میں ایسی قوتوں نے سر اٹھایا جو ان کو اسلامی شریعت سے دور لے جانے لگیں ، الحاد و بے دینی کا رواج بڑھنے لگا ، ابتداء میں جوان العمر بادشاہ کو یہ خیال پسند آیا کہ اسلام کے علاوہ دوسرے ادیان کے رہنماؤں کو بلا کر ان کے عقاید بھی معلوم کرنا چاہیں ، ابوالفضل وغیرہ کی کوششوں سے حالات نے کچھ ایسا رنگ اختیار کر لیا کہ پہلے تو درباری علماء کا اور پھر خود اسلامی تعلیمات کا اثر کم ہونے لگا ۔ بادشاہ کی وسیع المشرب بڑھتی رہی اور آخر کار اس کو اس پر آمادہ کر لیا گیا کہ اس رہنمائی اور سرپرستی میں ایک نئی دینی تحریک کا آغاز کیا جائے اور چونکہ اکبر خود کو پیغمبر کہلانے کی ہمت نہیں رکھتا تھا اور اس کے لیے تیار نہ تھا ، اس نئی تحریک کو باقاعدہ نئے مذہب کا نام نہیں دیا گیا اس میں جو تصورات شامل تھے وہ توحید الہی کے علاوہ سب دوسرے ادیان سے لیے گئے تھے اور اسلام کے بنیادی تصور یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو کسی حیثیت سے بھی شامل نہیں کیا گیا تھا ، اس لیے قدرتی طور پر اکبر اور اس کے ساتھیوں کا ایجاد کردہ دین الہی اسلام کے خلاف ایک محاذ بن گیا ، جس کا باقاعدہ اعلان ۱۵۸۲ء میں ہوا لیکن شعائر اسلام پر حملے اس سے پہلے شروع ہو گئے تھے ، اس کے بعد شرعی احکامات کا جن کو تحقیر کے طور اسلام مجازی کہا جاتا تھا کھلم کھلا استہزاء کیا جانے لگا ۔

اس فضاء میں بادشاہ کے وہ مسلمان درباری جو دنیوی فلاح کو دینی شقائق پر ترجیح دیتے تھے ، نئی رسوم اور طریقوں کو اختیار کر کے انہی مناصب کی ترقی کے لیے کوشش کرنے لگے ، لیکن علماء اور مشائخ کا وہ طبقہ جو ان حالات کو برداشت نہیں کر سکتا تھا ، ہر ممکن طریقے سے اسلامی اقدار کو محفوظ کرنے کی کوشش کرنے لگا ، اس مقصد کے لیے انہوں نے جو طریقے اختیار کیے ، ان میں ایک موثر طریقہ تصنیف و تالیف کا تھا ، اس سلسلہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی ، شیخ احمد سرہندی اور مورخ بدایونی کے نام سرفہرست ہیں ، ان کی تصانیف کے بغور مطالعہ سے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ وہ کس مقصد سے تیار کی گئی ہیں اور شیخ عبدالحق نے تو اپنی اہم تصنیف مدارج النبوة میں اس طرف اشارہ بھی کیا ہے ۔ بحاجات الرشید کے دیباچے اور ان مباحث کے تجزیے سے جو اس میں موجود ہیں یہ صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ خواجہ نظام الدین اسرا۔

۱۔ دین الہی کی تاریخ ہماری تصنیف معاشری و علمی تاریخ مطبوعہ ملتان اکیڈمی کراچی ۶۵-۱۹) میں بڑھی جا سکتی ہے ۔

کے اس طبقہ سے تعلق رکھتے تھے جو اسلامی شعائر اور اقدار کو محفوظ کرنے اور لوگوں کو الحاد کا شکار ہونے سے بچانا چاہتے تھے، بحیثیت ایک بلند مرتبہ امیر اور منصب دار کے ان کے لیے یہ تو ممکن نہ تھا کہ کھل کر میدان میں آجائیں اور بادشاہ کی بالسیوں کی مخالفت کریں، لہذا انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ان علماء و فضلاء و مشائخ کی سرپرستی اور حوصلہ افزائی کریں جو جہاد باقلم کے لیے تیار تھے اور اس کی اہلیت بھی رکھتے تھے، اس لکتے کو ذہن میں رکھا جائے تو یہ سمجھ میں آ جاتا ہے کہ خواجہ نظام الدین نے اپنی محفوظ کی ہوئی یادداشتیں عبدالقادر بدائونی کو کیوں سپرد کیں اور اس کتاب کی تصنیف ان کے سپرد کیوں ہوئی۔

نجات الرشید کو بعض محققین نے تصوف کی ایک کتاب قرار دیا ہے یہ خیال صرف ایک حد تک ہی درست ہو سکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس کا موضوع تصوف نہیں بلکہ قرآن، حدیث اور فقہ کی روشنی میں شعائر اسلام یا اسلامی اقدار کی تشریح ہے، چونکہ مصنف کو اس زمانے کے اکثر علماء و فضلاء کی طرح تصوف اور صوفیاء سے گہری عقیدت تھی اس لیے اس کے انداز بیان اور توضیحات میں تصوف کا رنگ غالب ہے اور جاچا اکابر صوفیاء کے اقوال اور واقعات کے حوالے نظر آتے ہیں، ان خصوصیات کے علاوہ فضلاء تاریخ کی نظر میں نجات الرشید اس لیے بھی ایک اہم تصنیف ہے کہ اس میں سولہویں صدی کے مسلمانوں کی معاشرتی اور دینی زندگی کی ایک مثالی تصویر ملتی ہے، اس میں شک نہیں کہ ایک مسلمان کے انفرادی اور اجتماعی کردار کے جو معیارات اس میں پیش کئے گئے ہیں ان پر پورے اترنے والے لوگوں کی تعداد بہت کم ہوگی، لیکن اس کے بیانات و تشریحات سے ہم یہ اندازہ بخوبی لگا سکتے ہیں کہ ہماری تاریخ کا وہ دور ایک اچھے مسلمان سے حقوق اللہ اور دینی امور میں ہی نہیں بلکہ حقوق العباد اور معاشرتی زندگی سے متعلق معاملات میں کیا مطالبہ کرتا تھا۔ اس کتاب میں اہم مسائل اور موضوعات کے ساتھ ساتھ ہم کو مہذب سوسائٹی کے معمولی آداب کا ذکر بھی ملتا ہے، مختصراً ہم کہہ سکتے ہیں کہ مصنف اپنے قارئین پر یہ ظاہر کرتا نظر آتا ہے کہ شرعی احکامات اور پابندیوں کی اتباع کر کے ایک انسان جس طرح اعلیٰ معیار کی زندگی بسر کر سکتا ہے اس کی ضرورت اس لیے شدت کے ساتھ محسوس کی جا رہی تھی کہ دین الہی کے نفاذ کے بعد سے لوگ شریعت کی طرف سے غافل ہوتے جا رہے تھے اور اس غلط فہمی اور خود فریبی میں

۱۔ دیکھو انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں بدائونی پر پروفیسر وارڈی کا مقالہ

مبتلا ہو رہے تھے اور کئے جا رہے تھے کہ یہ ”سب اسلام مجازی“ ہے ، جس کی نہ کوئی خاص اہمیت ہے اور نہ ضرورت اس کو بآسانی پس پشت ڈالا جا سکتا ہے ، نجات الرشید اس حملے کو روکنے کی کوشش کے سلسلہ میں ایک عملی اقدام ہے ۔

”نجات الرشید“ میں باداہ وقت یا اس کے درباریوں کے خیالات اور اقدامات کا خاص طور پر ذکر نہیں ہے جو دین الہی کے منصوبہ کو کامیاب بنانے میں سرگرم کار تھے ، اس لیے منتخب التواریخ کی طرح اس کو پوشیدہ رکھنے کی ضرورت نہ تھی مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حالات اس قدر نامساعد ہو چکے تھے کہ اس کی اشاعت زیادہ نہ ہوئی ، اس کا ثبوت یہ ہے کہ اس کے نسخے بہت کمیاب ہیں ، بہر حال تاریخ کے طلبہ کی نظر میں اس سے اس کی اہمیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا ، اکبری دور کی تاریخ کے ایک اہم ماخذ کی حیثیت سے اس کو شائع کیا جا رہا ہے ۔

آخر میں ہم افسوس کے ساتھ اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ نجات الرشید کا دوسرا نسخہ جو ہمارے علم میں ہے ہمیں دستیاب نہ ہو سکا ، جس نسخہ کی بنیاد پر اس کو شائع کیا جا رہا ہے ۔ وہ ایشیائیک سوسائٹی آف بنگال سے حاصل کیا گیا ہے ایک نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد میں موجود ہے ۔ لیکن انتہائی کوشش کے باوجود ہم اس کی نقل حاصل نہ کر سکے ، ہو سکتا ہے کہ دوسرے نسخوں کے مقابلہ سے کہیں عبارت میں کچھ فرق نظر آئے ، لیکن نسخہ زیر نظر اتنا صاف اور صحیح ہے کہ بہت کم متن میں ایسے مقامات آئے جس کے پڑھنے میں شبہ پیدا ہوا ہو ، اور یہ زیادہ تر کچھ حصے آب خوردہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوئے ۔

نجات الرشید تاریخی نام ہے ۔ اس کی تصنیف کی تاریخ ۹۹۹ھ (مطابق ۱۵۹۱ء) نکلی ہے ، خود مصنف کے قول کے مطابق اس نے یہ کتاب حالت سفر میں لکھی اس کی تصدیق اس سے ہوتی ہے کہ منتخب التواریخ میں اپنے متعلق اس نے جو اشارے کیے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس زمانے میں سفر کر رہا تھا ، لیکن یہ امر دل چسپ ہے کہ اس نے اس میں بعض ایسے واقعات کا ذکر کیا

۱۔ اس لیے ہم نے ایسے الفاظ کے سامنے جنکی صحت میں شک ہو سکا ہے فوسین میں استفہام کا نشان لگا دیا ہے ۔

۲۔ دیکھو صفحہ نمبر ۸۲ ۔

یہ امر دل چسپ ہے کہ مصنف نے منتخب التواریخ کو ”منتخب التاریخ“ لکھا ہے جو غالباً کثابت کی غلطی ہے ، اور طبقات اکبری کو تاریخ الطامی کہا ہے ۔

ہے ، اس تاریخ کے بعد وقوع پذیر ہوئے سب سے زیادہ اہم اور قابل ذکر مثال خواجہ نظام الدین کی وفات کی ہے جو ۵۱۰۰ھ مطابق ۱۵۹۳ء میں واقع ہوئی ، جس کی تاریخ اس مصرعے سے نکلی ہے ”گوہر بے بہا از دنیا رفت“ لیکن چونکہ اس کا ذکر بالکل خاتمہ کتاب پر ہے ، اس لیے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ بعد میں اضافہ کر دیا گیا ہوگا ، دوسری مثال خود منتخب التواریخ کے ذکر کی ہے شیخ علائی کا ذکر کرتے ہوئے ہداؤنی نے لکھا ہے ”کہ ان کے حالات میں نے منتخب التاریخ خلاصہ“ تاریخ نظامی میں لکھے ہیں ۔“

یہ الفاظ یا تو بعد کو بڑھانے گئے ہیں یا دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ مصنف نے اپنی تاریخ کا منصوبہ پہلے سے بنایا ہو اور اس کے لیے وقتاً فوقتاً مواد جمع کرتا رہا ہو اور یہ یادداشتیں بھی لکھی ہوں کہ کن موضوعات کو اس میں شامل کیا جائے گا ۔ اس سلسلہ میں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ ہداؤنی نے اپنی تاریخ میں جو تفصیلات بیان کی ہیں اور تاریخوں کی پابندی کا لحاظ رکھا ہے ، اس سے معلوم ہونا ہے کہ یادداشتیں ضرور رکھی ہوں گی ۔

مجھے یقین ہے کہ تاریخ کے طالب اور محققین کے لیے یہ کتاب ایک مفید ماخذ ثابت ہو گی اور یہی میری کوشش کا سب سے بڑا صلہ ہوگا ۔

فقط

۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر و تمم بالخیر

الحمد لله غافر الذنب و قبال التوب ، شديد العقاب
ذی الطول ، لا اله الا هو الیہ المصیر - والصلوة علی
رسوله محمد البشیر النذیر الداعی الی الله باذنه والسراج
المذیر ، والسلام علی اله و اصحابه و عترته من الصغیر
والکبیر رزقنا الله شفاعتهم اله بالاجابة جدير -

بعد از ادای ثنای بی انتهای حضرت پروردگار آمرزگار و درود بی
شمار بر سید ابرار ، محمد مختار صلی الله علیه و اله و اصحابه الاخیار ، می گوید
بنده شرمسار بر درویشان روزگار ، عبدالقادر بن ملوک شه بداؤنی
نصرا الله بعبوب نفسه و جعل غده خیرا من امسه که روزی از روزهای بهار
و هنگام شگفتن از بهار که دماغ از نسیم سحری چون گل برگ تری و اندیشه
از افکار بیهوده روزگار فرسوده ، نقاش ربیع صد هزار نقش بدیع بر لوح خاک
نکاشته ، در منظر پاک جلوه گری می کرد ، یکی از اصحاب رفعت و ارباب
مکنت لایزال کاسمه ، نظام الدین احمد که صورتش لطف مجسم و حقیر را

۱ - عبارت آب خورده ہے - "جائے بیمودہ" پڑھا جاتا ہے -

۲ - نظام الدین احمد ، بن محمد مقیم الہروی ، عہد اکبری کے امراء
میں تھے ، وہ مختلف عہدوں پر فائز رہے ، صوبہ گجرات میں بخشی
کے اہم عہدے پر کام کیا اور سلطان مظفر گجراتی کی بغاوت فرو
کرنے میں حصہ لیا - ۱۵۹۲ میں یعنی اپنی وفات سے دو سال قبل
جب اکبر نے جعفر بیگ آصف خان بخشی کو با یزید کے بیٹے
جلال الدین (عرف جلالہ) کے خلاف مہم پر روانہ کیا تو نظام الدین
کو بخشی کے اہم عہدے پر مقرر کیا ، ۱۵۹۴ میں نظام الدین کا
انتقال ہو گیا -

نظام الدین ان چند امراء میں سے ایک ہے جو دربار اکبری میں بے حد
بقید آہندہ صفہ پر

رسم اخلاص باو مستحکم بود ، طوماری داد مشتمل بر ایراد عیوب دل و آفات نفس از قلیل و کثیر و محتوی بر مقدار بعضی از افراد گناہان کبیرہ و صغیرہ و فرمود کہ چون ذکر این جرائم و کبائر ذمائم کہ دانستن آن از عظیم عزائم است ، اینجا بر سبیل اجمال است ، بتفصیل و دلیل باید کہ پارہ دیگر اضافہ ساختہ منشاء و ماخذ آنها را در میان ایجاز محل و اطناب محل بیان کنی ، تا شاید کہ این جمع موجب نفع تام برای عام شود و حق سبحانہ بآن واسطہ اجتناب از امور ناصواب روزی فرماید ، بموجب کریمہ :

”و ان استنصروکم فی الدین فعلیکم النصر“

اگر شاہا استعانت [ص: ۲] در دین خواہید اعانت لازم است ۔ آن اشارت و آن اطاعت را طاعت شمرد و با آنکہ از مواد ہیچ کتابی با خود نداشت از روی یادداشتی چند دست ہاین مطلب بلند زد و فصل فصل گردانید و

بقیہ حاشیہ

عزت کی نظر سے دیکھا جاتا تھا ، شہنشاہ کو اس پر بہت اعتبار تھا اور اس کی عزت کرتا تھا ، لیکن شاہی اعتماد کے باوجود نظام الدین ہمیشہ راسخ العقیدہ مسلمان رہا ۔ شیخ فرید بھکری (ذخیرۃ الخوانین جلد اول ۔ صفحہ ۲۰۸ - ۲۰۹) نے اس کو ایک نہاد کہا ہے ۔ (مآثر الامرا جلد اول ۔ صفحہ ۶۶۱) کا مصنف اس کو ”در راستی و درستی ہگانہ“ وقت و در کردانی و معاملہ فہمی سر آمد اقران“ سمجھتا ہے ۔

خواجہ نظام الدین کی تاریخ طبقات اکبر شاہی (طبقات اکبری) برصغیر کی مفصل اور انتہائی مستند تاریخ ہے ، مشہور مؤرخ ہدایونی اور محمد قاسم ہندو شاہ مصنف ’تاریخ فرشتہ‘ دونوں نے اس سے فائدہ اٹھایا ہے ، حقیقت یہ ہے کہ ’طبقات اکبری‘ ہر دور کے مؤرخوں کے لیے ذخیرہ معلومات رہی ہے ۔ اس میں سبکتگین غزنوی سے اکبری عہد کے اڑتیسویں سال یعنی ۱۵۹۴ تک کے واقعات مذکور ہیں ۔

۱ ۔ متن میں ضائم ہے جو غلط ہے ، حاشیہ پر ذمائم ہے جو صحیح ہے ۔

۲ ۔ القرآن ۔ سورہ انفال ۸ ۔ آیت ۷۲ ۔

۳ ۔ صحیح ترجمے کے لحاظ سے ”ایشان در دین خواہند“ ہونا چاہیے ۔

و نجات الرشید' کہ تاریخ این ناوہ جدید نیز می شود ، نام نهاد و امید کہ این تالیف سبب نجات ہر رشید و رشد ہر طالب مزید گردد و سعی امر مشکور و تقصیرات مامور معذور باد ! بالنبی و الہ الا بحاد ۔

فصل : بدان کہ باتفاق سالکان راہ و واصلان درگاہ اولین پایہ سلوک طریقت و صراط ، مستقیم حقیقت ، معرفت توبہ، نصوح است و استقامت و استقامت بران جادہ نجات و سلامت اہل بہم فیوض و مقدمہ جمیع فتوح بہان نہال است ، کہ آب از سرچشمہ توبہ می خورد و لشو و نما از خود بسر صدق می گیرد و بارور از نسیم ذکر خداوند عز شانہ می گردد و بی استحکام اساس توبہ و صدق نیت فقر ریاضت و مجاہدت ہر چند معنی نماید رفعت نہ یابد و زود خلل پزیر شود کہ ”البناء علی الفاسد افسد“ و کلام مجید و تنزیل حکیم حمید چنین می فرماید کہ :

”یا ایہا الذین امنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحاً“

اے آن کسانی کہ ایمان آورده اید باز گردید بسوی خدای عز و جل ، باز گشتنی خالص ۔ چہ معنی توبہ بحقیقت باز گشتن است از معصیت بطاعت و توبہ نصوح آنست کہ در وقت رجوع از گناہان گذشتہ بدل پشیمان باشد و در حال لذت ، لذت آن از خاطر محو سازد و در زمان آیندہ عزم جزم نماید کہ دیگر گرد آن نہ گردد ۔ اگر توبہ بصدق عہد بکند و باز بشکند توبہ را در حال لازم شمرد و بدل نہ رساند کہ چون فتوری در عزیمت رفتہ باز اگر توبہ را در حال کم آیا قبول شود یا نہ ۔ زنہار زنہار ، کہ این را از غرور شیطانی ہنداری و بدانی کہ تالید در توبہ شرط نیست چہ از

۱ ۔ نجات الرشید ، تاریخی نام ہے ۔ اس کے عدد یہ ہیں :

ن + ج + ۱ + ت + ۱ + ل + ر + ش + ی + د
۵۰ + ۳ + ۱ + ۴۰۰ + ۱ + ۳۰ + ۲۰۰ + ۳۰۰ + ۱۰ + ۴
= ۹۹۹ مطابق ۱۵۹۰ - ۶۹۱ ۔

۲ ۔ القرآن ۔ سورۃ تحریم نمبر ۶۶ آیت ۸ ۔

۳ ۔ مخطوطے میں ”تالید“ ہے لیکن تالید (بمعنی ہمیشہ قائم رکھنا) زیادہ مناسب ہے ۔

اعیان این طائفہ جمعی ہوئے اند کہ توبہ کردہ باز بمعصیت افتادہ و باز بدرگاہ کبر یا آمدہ اند و یکی از مشایخ رضی اللہ تعالیٰ عنہم گفتہ است کہ ہفتاد بار توبہ کردہ ام ، باز بمعصیت افتادم تا بار ہفتاد و یکم استقامت یافتم و نیز گفتہ کہ یکی از معصیت توبہ کرد و باز شکستہ در معصیت افتادہ بود ، انگاہ ہشیان شدہ روزی با خود گفت کہ اگر بدرگاہ عزت جلت و عزت [ص : ۳] باز آیم ، حال من نہ دامن چگونہ باشد ۔ ہاتفی آواز داد کہ :

اطعتنا لشکرناک ثم ترکنا (ترکستما ؟) فاسهلناک فان
عدت الینا لبسناک ۔

ما را اطاعت داشتی از تو منت پذیر شدیم ، باز بی وفائی کردی ترا مہلت دادیم ، اکنون اگر باز آئی ہاشتی قبولت کنم :

”ہر کہ آید گو یا و ہرچہ خواہد گو ہروا
گیرودار و حاجب و دربان درین درگاہ نیست“

و بعضی را خیال غلط در سر می افتد و می گویند کہ چون چندین مرتبہ گناہ کردیم و توبہ شکستیم ، ما را شرم می آید کہ باز توبہ کنیم ۔ و جمعی دیگر عذر می آرند کہ چون در دل ما ہنوز ہوس گناہ و لذت آن باقی است از توبہ چہ سود ؟ و مثال این آیات می خوانند ۔ قطعہ :

در دل ہوس گناہ و ہر لب توبہ
در صحت می خوری و در تب توبہ
ہر روز شکستن است ہر شب توبہ
زین توبہ نا درست یا رب توبہ

و این خیالات بیہودہ را دست آویز ساختہ بی باکانہ در گناہان ، مطلق العنان شدند و از ثواب توبہ مطلق محروم ماندہ اند ، تا ایشان را ازین قسم اشعار باید خواند ۔ قطعہ :

- ۱ - متن میں ”ہگو“ ہے حاشیے پر ”ہرو“ تصحیح کی گئی ہے ۔
- ۲ - دوسرے مصرع میں ”کہ“ غلط ہے صحیح ”درگاہ“ ہوگا ۔

از بسکه شکستیم به بستم توبه
 فریاد می کند ز دستم توبه
 دیروز بتوبه می شکستم ساغر
 امروز به ساغری شکستم توبه

دریغ این طائفه نمی دانند که هر لحظه و هر نفس بر گرفتاران غل
 هوا و هوس خطاب از رب الارباب چنین می آید ، قطعه :

باز آ باز آ بر آنچه هستی باز آ
 گر کافر و کبر و بت پرستی باز آ
 این درگاه ما درگاه نومیدی نیست
 صد بار اگر توبه شکستی باز آ

و این معنی از عقل سلیم بسیار قبیح و بعید می نماید که کسی را
 از کردن گناه شرم نیاید و از توبه شرم آید -

فصل : منشا غلط مردم از لیست که چون یکی از بندگان خدمت کار
 را یک مرتبه بیند که گناهی ورزیده است بخشیدن او آسان می داند -
 اما چون بی فرمانی او از حد می گزرد ، عفو وی در عادت دشوار آید و
 علاج آن زدن است و کشتن و راندن ، و توبه را که بارها شکسته باشند
 از همین قبیل خیال می کنند ، اما نمی دانند که این جا قیاس از حال خود
 کرده اند و این قیاس صحیح نیست - چه معامله حق با خلق مثل معامله
 خلق با خلق نیست و مدار کار بر عاقبت است - اگر کسی در رفتن از
 جهان مومن و تائب رفته باشد از اهل نجات است ، اگرچه تمام عمر در فسق و
 ضلالت بسر برده باشد و اگر همه عمر در عبادت گذرانیده است و عاقبت الامر
 (ص : ۴) سلامت نه رود - حکم آخرت راست و آن عبادت همه نحو است
 و برین سخن دلایل عقلی و نقلی بغایت در کتب مبسوط مذکور است - برین
 تقدیر هر چند گناه بیشتر شود باید که توبه بیشتر کند ، چه گناه چون چرک است
 و توبه مانند صابون و هر چند چرک بیشتر احتیاج به صابون بیشتر - و باید

کہ از شست و شوی بسیار دلگیر نہ شود بلکہ سعی کند کہ چرک ہر بدن
نہ رسد۔ ای عزیز! مگر نہ شنیدہ کہ ہر داؤد علی ابینا و علیہ السلام چہ
خطاب آمد، و فرمان باو رسید کہ ”یا داؤد انذر الصدیقین فانی غیور و بشر
المذنبین فانی غفور“ بترسان ہرہیزگاران را کہ من غیورم و بشارت دہ
گناہگاران را کہ من غفورم :

زاہد بکنہ توبہ کہ قہاری تو

ما غرقِ گناہیم کہ غفاری تو

قہارت او خواند و من غفارت

یارب! بہ کدام نام خوش داری تو

ملاحظہ باید کہ نمود این خطابِ روح افزای دلکشای شاخِ غرور
ہرہیزگاران را بر می شکند و ییخِ نومیدی دل شکستگان را چہ از پای می
افکند و نہالِ آرزوی آمرزش طالبانِ را چہ سرسبز و شاداب می گرداند و ستر:

”قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا

من رحمۃ اللہ“ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً“

چہ خوش خوش بہ ظہور می آید: فرمودہ کہ یا عباد الذین اسرفوا و نہ
فرمود کہ یا عبادی (الذین) آمنوا با اتقوا یا تابوا یا عبارتے دیگر، تا بہ دانی
کہ شائستہ این ندای خاص و مستحق این اضافہ اختصاص، جامعہ گناہگاران اند
و ہس۔ نہ آنانکہ ہر طہارت اصلی و فطرت ذاتی ماندہ اند و کرد
تشویش و خجالت ہر دامن عصمت ایشان ہرگز نہ نشستہ۔

مبین بچشم حقارت بہ سوی ما اے شیخ

کہ مستحق کرامت، گناہگار اند

می فرماید ای آنکہ نظرِ عزت بر قدس نبوت و ہر طہارت رسالت می
داری، یکی درین آلودگانِ الواثِ معاصی ہنکر و اسرارِ محبت ما را بہ ایشان

۱۔ سورۃ الزمر ۳۹ آیت ۵۴۔

(کہہ دو، اے بندو، جنہوں نے زیادتی کی ہے اپنی جان پر اس
ست توڑو، اللہ کی مہربانی ہے، بے شک اللہ بخشتا ہے، سب گناہ۔
ترجمہ مولانا محمود الحسن)

رسان والواٹ عصیان ایشان را بہ آب استغفار بشوی کہ ”فاعف عنہم و استغفر
لہم“ الایۃ عفوکن ازیشان و آمرزش ایشان از خدا خواہ تا از شرمساری گناہ
ازین درگاہ نہ گریزند۔ و قوت دل در حبل امیدواری آویزند و بدانند
کہ امواج بحر رحمت ما الواٹ و معاصی و اذکار منافی عصیان را در
یک دم از وجود ایشان پاک می گرداند و بطہارت مغفرت از برای
دریافت نعمت رویت قابل می سازد :

”اشک نیاز من شدہ موجب عذر خواہیم

[ص : ۵] داد توید مغفرت نالہ صبح گاہیم

بین کہ در کریم :

ان الله يحب التوابين و يحب المتطهرين

حق سبحانہ عزشانہ دوستی گناہکاران را ہر دوستی پاک دامنان چہ طور تقدیم
فرمودہ ، تا اینہا مغرور و ایمن و آنها نومید و فسرده نباشند۔ در حدیث نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم آمدہ کہ ”والذی نفس محمد بیدہ لو لم تذنبا لاجاء اللہ بقوم
آخرین مکانکم فیذنبون و یتستغفرون فیدخلہم الجنة“ سوگند بہ آن کسی
کہ ذات محمد در قبضہ تصرف اوست کہ اگر بالفرض والتقدير شا گناہ نہ
کردید ، ہر آئینہ حق سبحانہ و تعالی امتی دیگر را بجای شا می آورد
تا گناہ می کردند و آمرزش از خداوند تعالی می خواستند انگاہ ایشان
را بہشت می برد ، حافظ فرمودہ :

جرم و خطای بندہ گوش نیست اعتبار

معنی عفو و رحمت آمرزگار چیست

شیخ نظامی فرمودہ :

گناہ من ار نامدی در شار

ترا نام کی بودی آمرزگار

۱۔ آل عمران ، سورہ ۳ آیت ۱۵۹

۲۔ سورہ بقرہ ، ۲۔ آیت ۲۲۲

۳۔ متن میں ’از‘ ہے ، یہاں ’ار‘ ہونا چاہیے ۔

فصل : اگر تمام قرآن را تتبع نمای به تحقیق بدانی کہ آیات رجای بیشتر از خوف عتاب الہی است و اسماء جالی افزون تر از جلالی است ۔ مثل آنکہ :

”و لسی عبادی انی انا الغفور الرحیم ۰ و ان عذابى هو العذاب الالیم“

خبر ده بندگان مرا کہ من آمرزنده گناہان و مہربان بر گناہگارم و همچنین عذاب من درد ناک است و سر این معنی این است ، آنکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث قدسی از حضرت رب العزت می فرماید ”کہ سبقت رحمتی علی غضبی“ ہر دو صفت جالی و جلالی و اسماء ذاتی لایزالی من اللہ و ہر دو در کارند اما اثر رحمت من بیشتر از خشم من است و چون طبع آدمی مجبول است بر اینک از کسی کہ احسان می بیند سوی او می گراید و از کسی کہ آزار می یابد از وی می رمد بنابراین حکمت الہی این اقتضا کرد کہ تبشیر (بسر ؟) برانذار (انداز ؟) غالب آید ۔

حکایت : ہر داؤد علیہ السلام وحی آمد کہ تو در دل خود دوستی ما گیر و دوست ما باش و در دل بندگان ہم ما را دوست گردان ۔ عرض کرد کہ خداوند می توانم کہ بہ دل دوستدار تو باشم ، اما دل بندگان ترا چگونہ دوستدار تو می توانم ساختہ کہ مالک القلوب توی و مرا درین امر اختیاری نیست ، فرمانی آمد کہ اعمتہای مرا بر ایشان بشار و صفت رحیمی و کریمی و دیگر صفات رحمانی مرا بیان بکن ، انگاہ ناچار تخم محبت من در زمین [ص : ۶] دلہای ایشان سررشتہ خواہد کشید و ثمرات و نتایج خواہد داد ۔

حکایت : آورده اند کہ شیخ محقق ربانی رکن الدین علاء الدولہ

۱۔ سورہ الحجر ۵ ، آیت ۴۹ ۔ ۵۰

۲۔ رکن الدین علاء الدولہ سمنانی ، مشہور صوفی بزرگ تھے ، جو ۱۲۶۱ء میں خراسان کے شہر ، سمنان میں پیدا ہوئے ، ان کے والد ، اہل خانگیوں کی طرف سے بغداد کے والی تھے ، وہ خود بھی حکومت کی ملازمت میں تھے ۔ ۱۲۸۶ء میں ایک جنگ کے دوران رکن الدین کو خواب میں ہدایت ہوئی ، اور انہوں نے ابوطالب مکی کی ”قوت القلوب“ کا مطالعہ (بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

سمنائی قدم اللہ سرہ بہ یکی از فرزندان قدم اللہ سرہ نامہ نوشتہ مشتمل بر ۳۵ سوال : اول آنکہ در وعظ اکثر سخن از رجا می گوئید و این معنی سبب دلیری عوام می شود - دوم سمنان و عجدوان^۱ پر دو بر سر راہ واقع شدہ اند و با آنکہ ما ہر چہ داریم در سفرہ اخلاص است ، مسافران از ما بشکایت می روند و از شاہا با آنکہ نان نمی دہید راضی می آیند - سیوم آنکہ می شنوم کہ ذکر جلی می کنید ، ایشان بر تختہ کاغذ سفید نقطہ از سیاہی گذاشتہ نوشتہ فرستادند کہ جواب از سوال اول این است کہ آیات رجا در قرآن بیشتر از آیات خوف و عقاب است ، و جواب از شبہہ دوم این امت کہ ما اگرچہ نان نہ داریم اما زبان شیرین داریم و شاہا آن نہ دارید ، و انچہ نوشتہ اید کہ می شنوم کہ شاہا ذکر جلی می کنید ما ہم می شنویم کہ شاہا ذکر خفی می کنید - یعنی چون در شنیدن ہر دو برابر اند - سبب منع این چیست و ہر گاہ ثواب تعلق بہ نیت داشتہ باشد ہر دو نوع ذکر خدای عز و جل مطلوب است و محبوب - قطعہ :

راہی تو بہ ہر قدم کہ پویند خوش است
وصل تو بہر صفت کہ جویند خوش است
نام تو بہ ہر طور کہ گیراد رواست
ذکر تو بہ ہر زبان کہ گویند خوش است

(بقیہ حاشیہ)

شروع کیا - مختلف بزرگوں سے فیض حاصل کیا ، اور بالآخر سمنان میں خائفہ سکاری میں مقیم ہو گئے ، ۱۲۳۶ء میں وفات پائی - حضرت نجم الدین کبریٰ (ف - ۱۲۲۱ء) سے بہت متاثر تھے - وہ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں ، مگر ان کی کوئی تصنیف شائع نہیں ہوئی ہے -

۱ - سمنان : طہران و دمنان کے درمیان واقع ہے -

عجدوان : صحیح نام عجدوان ہے - اسی مقام پر ازبکون نے شاہ اسماعیل صفوی کو شکست دی تھی - (براؤن جلد سوم ، صفحہ ۶۶) - و حزینتہ الاصفیاء ، جلد اول ، صفحہ ۵۶۷ -

فصل : غرض از تشئید این مبنای و تمهید این معانی آنکه ہر چند مملوٹ و آلودہ باشی افسردہ و فرسودہ مباش و چنگ در دامن توبہ زن و امیدوار باش کہ از سحرۂ فرعون ہم آلودہ تر و از سگ اصحاب کھف مملوٹ تر نہ خواهی بود ، نیک اندیشہ کن کہ یک کرشمہ الہی عنایت با ایشان چہ کرد ۔ کس با تو زبان نہ کرد و من ہم نہ کم ۔ چون ملایکہ گفتند کہ ما را با فساد آدمیان طاقت مقاومت نیست ، ندا آمد کہ آری ، اگر ایشان را ہر در شا فرستیم رد کنند و اگر بدست شا بفروشیم بخرد ، می ترسید معصیت ایشان از رحمت ما زیادہ آید یا آلودگی ایشان ہر کمال قدسی ما لوٹی آرد ۔ این مشتی خاکیان اند کہ در حضرت ما مقبولان اند ۔ چون قبول ما آمد معصیت و لوٹ ایشان را چہ زیان کند :

دلبر کہ جان فرسود ازو ، کار دلم نہ کشود ازو ،
نومید نہ توان بود ازو ، باشد کہ دلداری کند

سخن آن بزرگ است کہ اگر عیب ما را خریدار نہ می بود ما را با عیب چرا می آفرید و آنکہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم [ص : ۷] فرمود کہ ”انی لا استغفر اللہ کل یوم سبعین مرۃ“ من آمرزش می خواہم از جناب مقدس کبریا ہر روزی ہفتاد بار ۔ ظاہرا اشارتی است با بشارت ہر عاصیان است ، کہ ہر گاہ کہ من با جلالت مرتبہ رسالت از تقصیراتی کہ نسبت باین مرتبہ دارد منزہ نیستم و با این ہمہ ہر زمان زبان بہ اعتذار و استغفار می کشایم شا خود بطریق اولی سزاوار استغفارید :

”اندرہن بحر بی کرانہ چو غوک
دست و پائی ہزن چہ دانی بوک“

ای عزیز ! اجل در کمین است و فرصت عزیز ، ترسم کہ نا گاہ ملک الموت تاختن آرد و کار ناساختہ بی زاد و راحلہ بروی ۔ مصرع :

ترسم کہ چو بیدار شوی روز شود

حکایت : ہسری نزد ہزرجی آمد و گفت ایما الشیخ ! گناہ بسیار دارم

می خواہم کہ توبہ کم ، آیا قبول شود ؟ شیخ گفت بلی ، ہر کہ پیش
از مرگ بیاید ، اگرچہ دیر آمدہ باشد زود آمدہ بود ۔ بدانکہ بندہ را گناہ
بلائی است دشوار ، چہ اول گناہ دل را بیماری است و سختی و آخر ان
کفر است و بدبختی ۔ نعوذ باللہ منها ۔ حکایت ابلیس و بلعم با عور را فراموش
مکن کہ اول کار ہر دو گناہ بود و ختم و سر انجام آن ہر دو بر کفر قرار یافت :

یاری دارم کہ سرفرازی دارد

بر دوش ردائی بی نیازی دارد

دیگری گفتہ :

من چون تو عاشق از غم کشتم

کالودہ نہ شد بہ خون کس انگشتم

یکی از صلحای گفتہ کہ سیاہی دل از گناہان است و حق سبحانہ

و تعالی می فرماید :

۱۔ بلعم با عور : اذانت ابنی ہے یعنی نام بلعم ابن با عور ہے ، عبرانی

تلفظ بلعام ابن بعور ہے ۔ 'عہد نامہ عتیق' (کتاب عدد ، باب ۲۲ تا

۲۵) میں اس کا واقعہ بیان کیا گیا ہے ، مختصراً یہ ہے کہ جب

بنی اسرائیل ، مصر سے نکل کر مختلف مقامات پر ہوئے ہوئے ، موآب

پہنچے تو وہاں کے بادشاہ بالاق ابن صفور کو انہی شکست کا ہتھکنڈا

ہو گیا ، اس نے کچھ لوگوں کو بلعم کے پاس یہ پیغام لے کر

بھیجا کہ جس کو تو برکت دیتا ہے ، وہ مبارک ہوتا ہے اور جس

کو تو لعنت کرتا ہے ملعون ہوتا ہے ۔ بلعم نے ان سے رات میں قیام

کرنے کو کہا ، اسی رات خدا نے اس کو ہدایت کی کہ ان کے

ساتھ نہ جانا اور نہ بنی اسرائیل کو لعنت کرنا ، کیوں کہ وہ

مبارک ہیں ، لہذا بلعم نے ان کو واپس کر دیا ، بالاق نے دوسری

جہالت بھیجی ، حسب ہدایت خداوندی ، بلعم ان کے ساتھ روانہ ہوا

مگر موآب پہنچ کر بنی اسرائیل کی برکت کی دعاء مانگی ۔ بالاق نے

کہا ، میں نے تجھے لعنت کرنے کو ہلایا تھا ، اس نے جواب دیا :

ہدایت خداوندی یہی ہے ، اور بنی اسرائیل ہر جگہ کامیاب ہوں گے ،

اس کے بعد وہ اپنے وطن واپس چلا گیا ، بالاق بھی اپنی دارالحکومت

کو چلا گیا ۔

'عہد نامہ جدید' میں اس کو چھوٹے نبیوں میں شمار کیا گیا ہے اور

طمع کا مجسمہ بتلایا گیا ہے ۔

”کلا بل ران علی قلوبهم ما کانوا یکسبون“

زنگی است بر دلهای ایشان که از شومی گناہانی که می کردند و عیادت سیاهی دل آن است که از گناہ کردن نه ترمی و اگر نصیحتی بشنوی در دل اثر نه کند ، پس غافل مباش و در توبه تعجیل بکن که اجل پنهان است و اگر توبه کردی و از غلبهٔ هوای نفس شکستی باز در حال توبه کن و به خدای عز و جل به تضرع و نیاز در آویز و از شر نفس در حضرت او پناه بر و هم چنین دویم و سیم و چهارم بار ، هر بار که گناہ کنی توبه بجای آور و در ادای توبه عاجز تر از کسب گناہ مباش ، و بمنع شیطان از توبه کردن مایست و اگر گوئی مارا از توبه این معنی باز می دارد که می دانم که باز گناہ خواهم کرد و ثابت قدم بر توبه نه خواهم ماند ، پس این توبه بمقدار نا پایدار چه کار می آید ؟ بدانکه این جمله غرور شیطان است از کجا دانستی که تا آن زمان که بار دیگر گناہی کنی زنده خواهی ماند ، شاید که پیش از آن به میری آن زمان باز بتوبه رفته باش و نیز از کجا معلوم شد [ص : ۸] که حق سبحانه توفیق استقامت دران توبه ترا کرامت نه فرماید - درین درگاه هرگز غفل جایز نه بود ، تو بر خود چرا روا می داری ؟ و این که می ترسی باز در گناہ خواهم افتاد ، و بر تو این است که بصدق نیت توبه کنی و اتمام گردانیدن آن بر ذمه کرم خداوندی است تعالی شانه - اگر به تمام رسانید فهو المراد و المطلوب و اگر نه - گناہان گذشته تو آمرزیده شود و نه ماند بر تو مگر همین گناہی که بتجدید کرده و این سودی است بزرگ و فایده بسیار -

فصل : اکنون شرم بر تو باد که از بیم افتادن در گناہ بار دیگر از توبه باز بایستی که ترا قطعاً بتوبه کردن از دو فایده که مذکور شد یکی حاصل است - نه شنیده که رسول صلی الله علیه وسلم فرموده است بهترین شما کسی است که چون گناہ بسیار کند معذرت بسیار از عقب آن

بجا آورد۔ ای برادر! اگرچہ موری، سلیان وار در آی و منگر کہ عاصی و ملوثی و اگرچہ پشہ، شیروار در آی و مبین کہ آلودہ خبیثی۔ آن لگر کہ ہفصد ہزار سال مطیعان و عاصیان بودند از آب و خاک آدم صفی اللہ، و از آزر بت تراش ابراہیم خلیل اللہ می سازند و از مشرکان، موحدان و از مفسدان مصلحان می کنند، نہ قدرت طاعت کسی می بیند و نہ لطف معصیت کسی، و کارہا ہمہ بی بہانہ است :

آن را کہ راند ہیچ گناہی نہ کردہ بود
و آن را کہ خواند طاعتی اندر میان نہ داشت

حکایت : آورده اند کہ زنار داری روزی زنار خود را می آراست۔ سری از غیب در زنار برو آشکارا شد، زنار بہ گشت و از خانہ بیرون دوید و نعرہ می زد و می گفت کہین اللہ؟ خدا کجا ست؟ و شہر بشہر درین بی طاقی می گشت تا بہ جبل لبن نام کہ جای گاہ اوتاد و ابدال است رسید و شش کس را دید کہ ایشان ایستادہ و جنازہ در پیش نہادہ اورا گفتند، پیش رو، برین مردہ نماز گذار۔ انگاہ قصہ بہرس۔ او پیش رفت و نماز گذارد و مردہ را دفن کردند۔ پس با وی گفتند، ما ازان ہفت کسالم کہ عالم بہ وجود ما بر پاست و این مردہ کہ تو برو نماز گذاردی سردار ما بود۔ قطب عالم چون از دنیا نقل می کرد مارا گفت وقتی کہ مرا بہ شوئید و در جنازہ بہ نہید منتظر باشید کہ کسی از گوشہ خواہد آمد و اورا بہ گوئید تا بر من نماز کند، و او بہ جای من قطب عالم

۱۔ حضرت سلیان علیہ السلام اور چیونیوں کے واقعے کے لیے دیکھو
قرآن کریم سورۃ النمل ۲۷، آیت ۱۸ :

۲۔ آزر قرآن کی آیت (سورۃ الانعام آیت ۷) کے مطابق حضرت ابراہیم کے والد تھے۔

۱۔ جبل لبن : قاموس میں جبل البان موجود ہے۔ غالباً اسی سے مراد ہے۔

خواہد شد ۔ سبحان اللہ ردی می آید کہ بیچ قبولی باز نہ گردد ۔ و قبولی
می آید بہ بیچ ردی باز نہ ایستد

مستور و مست ہر دو چواز یک [ص : ۹] قبیلہ اند
ما دل بہ عشوہ کہ دہم اختیار چیست

روزی خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم می فرمود کہ یکی از شا
در تمام عمر کار اہل دوزخ کند تا آنکہ ازو تا دوزخ بیچ حایلی غیر از
مرگ نہ ماند و ہمین می بابست کہ بہ میرد و در آتش در آید ، ناگاہ حکم
ازلی کہ در حق او رفتہ است پیش دستی نماید ازو کار بہشتیان سرزند و
او را بہ بہشت برد ۔ ہمین طور دیگری ہمہ عمر عمل بہشت کند تا آنکہ
میان او و بہشت بیچ واسطہ نہ ماند جزموت ۔ ناگاہ بہ یک بار تقدیر سابق
پیش آید و او را باعث برکار دوزخیان شود ۔ آخر الامر بہ دوزخش بکنند ۔ یاران
براین حدیث دل شکستہ شدند و گفتند کہ یا رسول اللہ پس ما بر اعمال خود
تکیہ نہ کنیم و آنہارا بگذاریم ، فرمود کار بکنید کہ ہر کس از برای
چیزی کہ آفریدہ شدہ است بہ او میسر می شود :

دلہا ہمہ پر خون و جگرہا ہمہ ربش است
زان یک منزل کہ جملہ را در پیش است

آن حدیث از زبان گوہر نشان خواجہ دو جہان و سرور عالمیان
صلی اللہ علیہ وسلم آلہ و اصحابہ ، ماکر الجدیدان و تعاقب الحدثان مگر
با تو نہ رسیدہ است کہ فرمود ، حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بہ سوی توبہ
بندہ خواہان و جویان است ، از آن کس کہ در ہوای گرم از قافلہ خود در
بیابانی ہر خطری بی آبی از خور و خواب جدا مانده و شتری کہ زادِ راحلہ
او بران بود گم گشتہ و او ہر سوتکا پوی می کردہ باشد و خبری زان
نیابد ، دل بر مرگ بندہ ، و درین حالت نومیدی او را خواب بہرد و در
عین خواب کسی او را بیدار سازد و شتر را باز باو سپارد و باز نشان قافلہ
رفتہ بیابد و بایشان رسد ۔ خیال باید کرد کہ او را چہ قدر خوش حالی رو

۱ ۔ یعنی جب تک دنیا قائم ہے ۔

دہد ، رضای حق عزوجل ، از صاحب توبہ بیشتر از فرح و سرور آن شتر گم
کرده است :

تو راہ لرفتمہ ازان لنمودند

ورائہ کہ زد این در کہ برو نہ کشودند

کمر جد و اجتہاد بر میان جان استوار بند و زبان ہر زمان بعذر و ملامت
خوبش بکشای و آدم وار زمزمہ :

”ربنا ظلمنا الفسنا“

تکرار کن لمولفہ -

ابلیس وش دم از ”انا خیر“ زدم کنون

آدم صفت خروش ”ظلمنا“ ہر آورم

وگر در طریق توبہ ترا چند روزی ثبات و استقامت نہ بخشد ، دل تنگ
مشو بالفعل طالب ولایت و کرامت مباش -

حکایت : خواجہ ابواسحاق اسفراہی رحمہ اللہ کہ از کبار علمای

روزگار خود بود ، می گوید کہ مدت می سال از درگاہ خدای تعالی توبہ
نصوح می خواستم و مستجاب نمی شد ، وقتی ہر سبیل تعجب گفتم
[ص : ۱۰] سبحان اللہ یک حاجت را می سال است کہ روا نمی شود -
در خواب دیدم کہ گویندہ می گوید تعجب می کنی و نمی دانی کہ چہ می
خواہی ، این می خواہی کہ خدای تعالی ترا دوست دارد این حاجت نہ
حاجت خورد و آسان است - قطعہ -

دلدار کہ در دم ہمہ درمان دانست

دشوار من دل شدہ آسان دانست

گفتم صنم از وصل تو نومید شدم

گفتا کہ مشو ہنوز نہ توان دانست

۱ - سورہ اعراف ، آیت ۲۳ -

۲ - امام قشیری ان کو ”الاساذ الامام“ کہنے ہیں - (الرمالہ القسیریہ ،

مطبوعہ مصر ۱۹۵۰ صفحہ ۶)

چون دانستی کہ توبہ اہم مطالب است و طریق صحیح آن حوالہ
باخر این رسالہ می نماید ، ان شاء اللہ تعالیٰ ، در آن جا بیان کردہ
خواہد شد ۔

اکنون شروع در تفصیل و تقسیم گناہان می رود تا چہ معلوم شود
و اول آنکہ معصیت کدام است طاعت کدام و توبہ چگونه متصور شود پس
”طہرک اللہ عن المعاصی و المنہی!“ کہ حسن و قبح اشیا ہر سہ معنی
اطلاق می کنند ۔ اول باعتبار ملائمت طبع و منافرت آن ، چون شیرین و
تلخ و صحت و مرض ۔ دوم باعتبار تعلق مدح و ذم ، چون سخا و بخل و
شجاعت و جبن کہ سخی ممدوح بذات و بخیل مذموم بذات است ۔ و درین
دو مرتبہ واسطہ نیست ، نظر بمشہور ، اگرچہ می توان اعتبار فاصلہ کرد و بحث
ما ازین نیست ۔ سیوم باعتبار تعلق ثواب و عقاب و درین قسم واسطہ
محقق است چہ بعضی امور مطلقاً حسن است چون فرض و واجب بمذہب
حنفی و سنت موکدہ کہ باتیان آن مثاب و بترک آن معاقب و معاتب
می شوند ۔ بعضی مطلقاً قبیح است چون حرام و مکروہ کہ برعکس اول است
و بعضی مستوجب عقاب است بذات و نہ مستلزم ثواب است بذات چون
مباح و درین قسم حسن و قبح ، معتزلہ باہل سنت و جماعت مخالف اند ،
چہ نزد اہل سنت و جماعت حاکم بآن ہر دو شرع است کہ کافی است
و عقل را دخلی نیست و نزد اہل اعتزال عقل دران مستقل است و لہذا
بسیاری از جمعیات منکر شدند ، چون اثبات صفات و رویت و عذاب
قبر و غیر آن :

جنگ ہفتاد و دو ملت ہمہ را عذر بند

چون ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

پس معلوم شد کہ حسن و قبح اشیا بالعقل تنہا ثابت است یا بشرع
تنہا یا ہر دو ۔ پس بعضی افعال ازان قبیل الد کہ در جمیع ادیان ہد است ،

۱ ۔ ترجمہ : اللہ تجھے گناہوں سے اور منہیات سے پاک رکھے !

مثل دروغ و رنجانیدن مادر و پدر و عقل حاکم است ، برنا خوشی آنها ۔
و بعضی باعتبار شرع تنها قبیح است و اگر عقل مخلی بطبع باشد وجه قبیح
آن را در نمی یابد مثل آنکه [ص : ۱۱] اگر اول ماء رمضان روزہ بخورد
و اول شوال نگاہ دارد حرام است و این امر تعبد است کہ شارع بمقتضای
نور نبوت آن را قبیح دانسته و حکم بنهی آن کرده ، چون عقول انبیا
کہ نوامیس الہی اند کامل تر از عقول سایر الناس اند ، مارا دران احکام
جز انقیاد و اطاعت جایز نیست و ناچار است کہ عقل خود را متہم بقصور
دالستہ ، درین ماجرا ، چون چرا نکنیم :

مصطفیٰ اندر جهان وانگہ کسی گوید کہ عقل

آفتاب اندر فلک وانگہ کسی گوید سہ

چون دیدہ راہ بین نہ داری

قاید قرشی بہ از بخاری

و این شیوہ سلامت نزدیک تر است و اتفاق حکماء متالہہ
است کہ ”البلاہة اقرب الی النجاة من فطانة التبراء“ ۔ و فطانة تبرائی
است نا تمام ، و این اصلی است مہمد و قاعدہ ایست محکم ، انشاء اللہ
العزیز ، ترا بسیار جای بہ کار آید و بعضی دیگر از آنهاست کہ عقلاً و
شرعاً مذموم است و قباحہ آن ہر دو مسلک معلوم ، مثل زنا و وطی
در حالت حیض و شرعیات ہمہ ازان جملہ است کہ عقل سلیم حسن آن را
یافتہ ، در دانستن سر آن متابعت و مماشات با شرع می کند و می داند کہ
آنچہ شارع فرمودہ است عین حکمت و مصلحت ، باعث نظام عالم است ،
بر وجہی کہ می باید و می شاید و در بعضی احکام کہ بدریافتن سر
آن عاجز است و در نور حسن و قبح و قبول و انکار آن متردد و متوقف و
آن اقل قلیل است ، واللہ یقول الحق و هو یہدی السبیل ۔

۱ ۔ ترجمہ : بے وقوفی ، ناقص عقل کے مقابلے میں نجات سے زیادہ قریب ہے ۔

۲ ۔ ترجمہ : اللہ سچی بات کہتا ہے اور وہی راستے کی رہنمائی کرتا ہے ۔

فصل: در بعضی گناہان کہ مطلقاً از عیوب و آفات نفس است و مارا بر دقایق غوامض آن اطلاع نیست، اما حسب المقدور در ظاهر شرع بر مرتکب آن هیچ اجری حدی نیست، و ضرر آن در نشاء اخروی بلکه در برزخ نیز معلوم خواهد شد، و این اخلاق ذمیمہ مثل مار و کژدم متجسد و متشکل شدہ، صاحب خود را در قبر متاذی و متالم خواهند داشت، نعوذ باللہ منہا:

ای بساعتہا کہ اندر حشر خواهد بود زانکہ
ہست ناقد بس بصیر و نقدا بس کم عیار

و چون در عالم فانی بواسطہ غلبہ آب و خاک کہ ثقیل اند و ترکیب عنصری انسانی، صور بر معانی غالب است، این حیات و عقارب در نہاد ما مخفی است۔ اما در ”منشاء یاتی“ کہ عالم حشر و لشر است، بجهت غلبہ آتش و باد کہ خفیف اند بمعنی بر صور تابع معانی خواهند بود و خلائق بصورت و حوش و مباح و بہایم کہ مخصوص بآن ذمایم اند، محشور خواهند شد۔ مثلاً امروز اگر صفت حرص بر کسی غالب است فردا حشر او [ص: ۱۲] بصورت مور و اگر حرص اکل و شرب است ہشکل گاؤ و اگر ایذا و اضرار است بہ ہیئت شیر و اگر جہل و بلادت است بصفت غوک و امثال آن خواهد بود و علی ہذہ القیاس:

بدانی چو روشن شود این غبار

کہ بر لاشہ ہار اسپی سوار

آیت کریمہ ”بل ہم فی لبس من خلق جدید“ (بلکہ ایشان در شبہ اند از آفرینش تو) بقول بعضی مفسرین اشارت برین معنی می گفت کہ گذشت و افواج کہ در نص ”یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجاً“ واقع شدہ است محمول برین معنی می دارند و تا عنایت ازلی قاید نباشد و نفس بارشاد کامل مکمل مرتاض نہ گردد و در صلاح عیوب خود نہ کوشد و آئینہ

۱ - سورۃ ق ۵۰، آیت ۱۵ -

۲ - سورۃ نبا ۷۸، آیت ۱۸ -

دل را کہ مظهرِ جمالِ حقیقی است ، از زنگِ حادثاتِ صافی و مجاہلی ندارد ، سلامتی ازین آفات و مخافات ممکن نیست ۔ و سالہا بسیار خون باید خورد تا مشقت و مجاہدت بسیار پیخ یک خلقِ ذمیمہ را از ساحتِ باید کند تا بدیگری چہ رسد و صراطِ مستقیم نزد اہل حقیقت عبارت است از تبدیل اخلاقِ ذمیمہ بحمیدہ ، و آن دو حدت و صعوبت مانند ہل صراطی است بر روی دوزخ کشیدہ و اصحاب تحقیق بر آنند کہ ہمین اعمال و افعال و اقوال و احوال ماست کہ فردای قیامت آمنا و صدقنا بصورت عیان ظاہر خواہد شد ، و آنچہ حضرت رسالت پناہ علیہ صلوٰۃ اللہ و سلامہ فرمودہ کہ عرصہ بہشت مانند زمین ہمین ہموار است کہ در آن ہیچ گیا نہ رستہ باشد و نہال آن زمین فردا کارہای نیک شا خواہد شد کہ در سایہٴ آن نشستہ از میوہای آن بہرور خواہید شد و کلمہ ”سبحان اللہ و الحمد للہ و لا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ را بسیار می گفتہ باشند کہ نہالہای بہشت ہا در آنہا اند ، موید این معنی است و نظر بقدرتِ خلاق و قادر علی الاطلاق خلق معنی بصورت اجساد ہیچ گونه استبعاد نہ دارد و بسیاری از اہل کشف را این معنی متصور شدہ است قطعہ :

باش تازانِ صدمتِ صورِ مرافیلی شود

صورتِ خوبتِ نہان و معنی زشتِ آشکار

از شمارِ ہر کہ باشی آن بوی روزِ شمار

دائم خوانندہ مسبعاتِ عشر و ریختنِ قطاعِ الطریق دربادیہ و پیدا شدنِ دہ سوارِ سر برہنہ برای مددش مشہور ۔ و در کتبِ متقدمین (و) متاخرین و عامہ صالحین مقرر و مسطور است [ص : ۱۳] ۔ بنابرین جمعی از حکمای متالہہ کہ قابلِ محشرِ اجساد و اعیان بصورتِ معانی اند می گویند کہ ہل صراط کہ در کتبِ قدیم ذکر آن واقع شدہ است ، ہمکنان را بر حسبِ نحوای :

۱ . اصل مخطوطے میں بیاض یعنی خالی جگہ ہے ۔

”و ان منکم الا وارد ہا“

یعنی ہیچ کس از شا نیست کہ اورا بران ہل گذر نہ باشد و ازان باید گذشت ، عبارت از ہمین اخلاق ماست و بمقدور ریاضت و تہذیب و تادیب نفس عبور بران خواہد بود ، کہ بعضی چون برق جہندہ و بعضی چون بطنی خواہند شد و درین میان مراتب و درجات بسیار متفاوت است :

”باش تا از پیش دلہا پردہ بردارد خدای

تا جہانی بوالحسن بینی بمعنی بوالحزن“

و بعضی از محققان مثل مظهر انوار و گلشن انوار سبحانی علی الثانی امیر سید علی ہمدانی قدس اللہ روحہ می فرماید کہ از صعوبت این راہ است کہ شبان روزی ہفدہ مرتبہ مارا طریق فرض باید خواند کہ ”اھدنا الصراط المستقیم“ و کم کسی باشد کہ ازین عقبہ ہایل و ورطہ مشکل بآسانی بگذرد الا ماشاء اللہ و کریم :

”لا یمنفع مال ولا بنون الا من اتی اللہ بقلب سلیم“

ازان خبر می دہد ، یعنی دران روز موعود موعود کہ مخبر صادق مصدوق ازان خبر دادہ نہ مال و نہ فرزند و نہ عیال سود مند باشند و دران بازار متاعہا کاسد و پندارہا ہمہ فاسد است ، نقد تجارت بہان کس رایج و جاری

۱ - سورہ مریم ۱۹ ، آیت ۱۷۰

۲ - سید علی ہمدانی : علی بن شہاب الدین بن محمد الہمدانی ، اکتوبر ۱۳۱۴ء میں ہمدان میں پیدا ہوئے۔ سلسلہ بیعت دو واسطوں سے ، علاء الدولہ سمعانی سے ملتا ہے۔ تبلیغ دین کے لیے وہ کشمیر آئے اور کچھ زمانے تک وہاں قیام کیا۔ ۱۳۸۵ء میں وفات پائی ، جنازہ ختلان لے جا کر دفن کیا گیا۔ سری نگر میں خانقاہ شاہ ہمدان ، آج بھی زیارت گاہ خلائق ہے۔

۳ - سورہ فاتحہ ۱ ، آیت ۶۔

۴ - سورہ الشعرا ۲۶ ، آیت ۸۸ - ۸۹۔

و بضاعتِ بہان بندہ سائر و ساری خواہد بود کہ بدرگاہ ناقد حکیم و خبیر
علیم با دلی سلیم بیاید ، و دل سلیم آن است کہ حکیم نباشی گفتہ ، قطعہ :

دل یکی منظری است ربانی
خانہ دیو را چہ دل خوانی
آن بود دل کہ وقت پیچا پیچ
اندرو جز خدا نہ باشد ہمچ

نہ این گوشت پارہ صنوبری کہ ہر سگی و گرہہ ہلک ہر مردہ ہم
دارد و ما بہ او با خروش و خوک در جوالیم - خوش وقت آنکہ می
گوید :

ہ وقت صبح شود ہمچو روز مغلومت
کہ با کہ باختہ عشق در شب دیجور

دیگری راست :

باش تا پردہ براندازد جہان از روی کار
ز آنچہ امشب کردہ فردات گردد آشکار

و حکمای اسلامیہ ہلک عقلای ہر ملت از نصاری و یہود و مجوس
و ہنود و در علم اخلاق تصنیفات دارند و کتاب 'کلیلہ و دمنہ' و 'مرزبان
نامہ' و 'جاویدان' و [ص : ۱۴] امثال آن در آفاق بمنزلہ مثل سائر

۱ - مخطوطے میں 'و' زائد ہے ۔

۲ - کلیلہ و دمنہ : منسکرت میں تھی ، جس کا نو شہروان کے عہد میں
پہلوی میں ترجمہ کیا گیا ، بعد میں عبداللہ ابن المقفع (ف - ۷۶۰ء)
نے عربی میں ترجمہ کیا ۔

۳ - مرزبان نامہ ، کا مصنف مرزبان رستم شروین ہے ، اس نے طبرستان
کی مقامی زبان میں یہ کتاب لکھی ، بعد وراوی نے (۱۲۱۰ - ۱۱۵ء)
میں اس کا توجہ معیاری فارسی میں کیا ۔

۴ - جاویدان : شاہد جاویدان کبیر سے مراد ہے جس کا ذکر براؤن نے
اپنی کتاب میں کیا ہے ۔

دایرند و حجة الاسلام امام محمد غزالی^۱ و امام راغب^۲ از متقدمین - علامہ طوسی^۳ از متاخرین رحمہم اللہ اجمعین و غیر ایشان در بیان آفات نفس و عیوب دل کتابها ساختہ و مجلدات پرداختہ اند و عمدہ درین باب کتاب 'احیاء' و 'کیمیاء' و 'ذرعہ' امام راغب و 'اخلاق ناصری' و تفسیرہاست از عربی و فارسی - اگر خواہند آنجا بتفصیل ببینند - و اگر توفیقی رفیق باشد جمعی از ان اخلاق در دفترہا علاحدہ بعد ازین مذکور می گردد ، انشاء اللہ تعالی - و انچہ درین وقت بالفعل ضروری است بیان گناہانی است و رای اخلاق کہ بزبان شرع ، اسم صغیرہ و کبیرہ بران اطلاق می رود -

فصل : بدان عصمتک اللہ عما یکون عنہ کارہا ، کہ گناہ کبیرہ آنست کہ نہی ازان بہ نص کتاب ثابت شدہ و یا بزبان پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام جزای آن آتش دوزخ وعدہ رفتہ - یا ارتکاب آن سبب وجوب حد و قصاص گشتہ و غیر آن صغیرہ است و درجات کبایر ہم متفاوت است و شرح تفصیل آن ، این مختصر بر نہ تأید - و بعضی از علمای دین کثر ہم اللہ تعالیٰ گفتہ اند کہ صغیرہ باستخفاف و مداومت کبیرہ می شود و کبیرہ بتوبہ و لداومت صغیرہ می گردد - اگر کبایر باتفاق است در آفاق و شراکت بافریدگار علیء الاطلاق کہ کفر محض است و آمرزش آن بی توبہ ہرگز جایز نیست - قولہ تعالیٰ :

"ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یمغر ما دون ذالک لمن یشاء"

(بہ تحقیق خدای عز و جل نہ می آمرزد آن گناہ را کہ باو شریک دانند و غیر آن گناہ ہر کس را کہ خواہد بتوبہ یا بی توبہ می آمرزد) و اشراک را دو معنی است ، اول آنکہ دیگری را در وجود و وجوب و ایجاد با واجب صانع تعالیٰ شریک دانند ، و از اہل عالم باین اعتقاد فاسد پیچ کسی نہ خواہد بود و غیر از طایفہ قلیلہ کہ دہریہ و طبعیہ و ثنویہ باشند خذلہم اللہ - و غیر ایشان ہر کس بہت بر ہر ملتی و مذہبی کہ باشند ، بوحدت آفریدگار ، خواہ بتقلید ، خواہ بہ تحقیق قابل اند :

۱- امام غزالی کا سن وفات ۵۰۵ھ ہے ۔ امام راغب کا سن وفات

۱۱۰۸ھ ہے طوسی کا سن وفات ۵۲۷ھ ہے ۔

۲- سورة النساء م ، آیت ۱۱۶ -

کفر و دین پر دو در رست پویان
 وحده لا شریک له گویان
 ہم مقرر گفته با توہم جا حد
 لمن الملک لله الواحد

دویم آنکہ غیری را در عبادت معبود بر حق و مسجود مطلق شریک سازند بی آنکہ در وحدت او تعالیٰ شریک آرند۔ چون بت پرستان و آتش پرستان۔ و حق سبحانہ تعالیٰ از حال کفار عرب چنین خبر می دہد کہ
 [صفحہ : ۱۵] :

”ما نعبدہم الا لیسقربونا الی اللہ زلتی“

یعنی مشرکان می گویند کہ عبادت نمی کنیم این اصنام را ، مگر از برای این کہ ما را بخداوند عز و جل مقرب گردانند ، از جهت رستگاری ما :

”و یقولون ہؤلاء شفعاونا عند اللہ“

و می گویند کہ اینہا شفیعان ما اند نزد خدای عز و جل ، و نسبت بطایفہ اول این جماعہ بسیار اند ، و بر تقدیر برو اختلاف است میان متکلمین درین کہ کبیرہ کہ غیر شرک است بخدای تعالیٰ ، بندہ مومن از ایمان بیرون می شود ، اما در کفر داخل نمی گردد ۔ و مذہب حق کہ مذہب اہل سنت جماعت باشد ، آن است کہ مومن بکبیرہ از ایمان بدر نمی رود و بکفر در نمی آید ، زیرا کہ ایمان عبارت از اقرار بربان و تصدیق بدل است و در وقت ارتکاب کبیرہ این ہر دو صفت با اوست و هیچ مناف این صفت یافتہ نمی شود ۔ اما اگر کبیرہ را حلال داند یا سبک انگارد یا صغیرہ را حقیر شمارد ، باتفاق کافر می شود ۔ نعوذ باللہ منہا ۔ زیرا کہ ازین اداہا خلل بتصدیق قلبی راہ می یابد و حلال دانستن گناہ و استخفاف آن علامت تکذیب محتر است و ہم ازین جهت صاحب شرع ، سجده صنم و

۱۔ سورۃ الزمر ۳۹ ، آیت ۳۔

۲۔ سورۃ یونس ۳۰ ، آیت ۳۸۔

انداختن مضحک در قارورات و تلفظ بکلمہ کفر و زنا بستی و قشقہ کشیدن و امثال آن را از کفر داشته است ، چرا کہ اینہا علامت تکذیب است و تکذیب منافی تصدیق ۔ پس بمذہب سنت و جماعت کہ بعضی مرتکب کبیرہ را کافر می نامند و حدیث ”من ترک الصلوۃ متعمداً فقد کفر“ و امثال آن حجت می آرند ، ہمہ را تاویل باید کرد و حمل بر تہدید باید نمود ، چنانچہ خلودی را کہ در آیت :

”و من یقتل مؤمناً متعمداً فجزاءہ جہنم خالداً فیہا“

واقع شدہ حمل بر زمان ممتد می کنند ، یا آنکہ استحلال قتل می دارند و باب تاویل وسیع است و دلایل متعارضہ در کتب کلامیہ بتفصیل و تطویل مذکور و ما را در این جا آنچہ اہم است ذکر کبایر است ، نہ بیان اختلافات ۔

[ذکر کبایر]

فصل اول : صحیح آن است کہ گناہ کبیرہ مبہم است و در حدیث مائور نص قطعی در عدد کبایر وارد نیست ۔ چہ در بعضی احادیث ہفت و در بعضی نہ و یازدہ ، ہم واقع شدہ ، و اخبار درین باب متعارض است و ازین جا معلوم می شود کہ مقصود حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ابہام بودہ است نہ حصر ، بجهت [ص : ۱۶] ترغیب عام تا در طلب آن بقیام طاعات جد نمایند و از خوف عقاب حق از انواع معاصی باز آیند ، تا این جا سخن عامہ است ۔ اما شیخ ابو طالب^۱ مکی قدس اللہ سرہ در کتاب ’قوت القلوب‘ می فرماید کہ من احادیث وارد در این معنی جمع کردم ، عدد

۱ ۔ سورۃ النساء م ، آیت ۹۳ ۔

۲ ۔ ابو طالب مکی ۔ (ف ۔ ۴۳۸۶ ۔ ۴۹۹۶) ۔ ابو طالب مجد ابن علی ابن

عطیہ الحارثی ، بہت بڑے عابد اور زاہد تھے ، مکے کے رہنے والے نہ تھے مگر ایک طویل مدت تک وہاں قیام کرنے کی وجہ سے نسبت مکہ سے ہوئی ۔ آخر عمر میں بصرے گئے وہاں سے بغداد آئے ، یہیں انتقال ہوا ۔ ان کی تصنیف ’قوت القلوب‘ ، تصوف کی بنیادی اور بے مثال کتاب سمجھی جاتی ہے ۔

کبائر ہفدہ یافتہ - ازان جملہ چہار در دل و چہار در زبان و سہ در شکم و دو در فرج و دو در دست^۱ -

و چون اکثر علما این سخن شیخ راست داشتہ اند ، بنابر تجویز ایشان ذکر کبائر درین جا بہان ترکیب مذکور می شود واللہ اعلم -
اول : شرک است ، نعوذ باللہ منہا بدلیل قولہ تعالیٰ :

”ان الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ“^۲

(بتحقیق کہ شرک گناہی است بزرگ) و جای دیگر می فرماید :

”لَا تُشْرِکْ بِاللّٰهِ لِحُبِّطِ الْعَمَلِ“^۳

(اگر شرک آوردی ہر آئندہ ہر عمل خیری کہ کردہ ہمہ حبط خواہد شد) -
و این جا مخاطب خاص است - و خطاب عام - و قرآن و احادیث ہمہ از مذمت شرک مملو و مشحون است - چہ احتیاج بدلیل ، کہ ہر گاہ کہ اصل طاعات ایمان باشد ، لازم می آید کہ اصل معاصی ہمہ شرک باشد :

ز آنکہ درین دایرہ ہزل وجد

ضد مبین نہ شود جز بہ ضد

دویم نیت اصرار بر معصیت ، و این بعینہ مانند نیت کفر است - چہ اگر کسی معاذاللہ نیت کند کہ بعد از چند گاہ کافر خواہد شد در حال بکفر او حکم کنند ، قولہ تعالیٰ :

”و لَیْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئَاتِ حَتّٰی اِذَا حَضَرَ اَحَدُہُمُ

الْمَوْتُ قَالَ اِنِّیْ تَابْتُ الْاَن“^۴

(نیت توبہ آن کسان را کہ ہمہ عمرہا کارہای بد کنند تا آنکہ یکی از ایشان را موت بر سر رسد آن زمان بگوید کہ توبہ کردہ ام) -

۱ - مخطوطے میں بیاض ہے دو کا ذکر حذف ہو گیا ہے -

۲ - سورۃ لقمان ۳۱ ، آیت ۱۷ -

۳ - سورۃ الزمر ۳۹ ، آیت ۶۵ -

۴ - سورۃ النساء ۴ ، آیت ۱۸ -

”اے حسن توبہ، آن گہی کردی

کہ ترا طاقت گناہ نہ ماند

سیوم : نومیدی از رحمت حق سبحانه تعالیٰ ، قولہ تعالیٰ :

لا تياسوا من روح الله اليه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون

نومید مشوید از رحمت خدای تعالیٰ کہ نا امید نمی شوند از رحمت او
مگر قوم کافران :

گر چه با طاعتی از حضرت اولاً تأمن

ور چه در معصیتی از در اولاتياس

چهارم : ایمن بودن از خشم خدا قولہ تعالیٰ :

”افامنوا مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون“

آیا این کافران از مکر خدا ایمن شدند ؟ و ایمن نمی شوند از مکر خدا
مگر قوم زیان کاران - قطعہ :

غافل مشو کہ مرکب مردان مرد ، راه

در سنگ لایخ بادیدہ تگہا بریدہ اند

نومید ہم مباش کہ زندان جرعه نوش

[ص : ۱۷] ناگہ بیک خروش بمنزل رسیدہ اند

پوشیدہ نہ ماند کہ مراد از مکر بطریق مجاز عذاب خدای

تعالیٰ است کہ پنهان باہل خذلان می رسد و اگر نہ مکر از صفات ذمیمہ

است و اطلاق بر وجه حقیقت بر خدای عز و جل روا نیست و این فعل

در جنب مکر ایشان واقع شدہ کہ ”و مکروا و مکر الله“ مکر نام یافتہ ،

چنانچہ :

”الما نعن مستهزؤن - والله يستهزي بهم“

۱ - سورة يوسف نمبر ۱۲ آیت ۸۷ -

۲ - سورة الاعراف ۷ آیت ۹۹ -

۳ - سورة آل عمران ۳ آیت ۵۴ -

۴ - سورة البقرہ ۲ آیت ۱۴ - ۱۵

و این را صنعت منشا کہ می گویند ۔

پنجم : شہادت دروغ است قولہ تعالیٰ :

”ولا تکتبوا الشہادۃ“ ومن یکتبہا فإِنَّہ اثمٌ قلبہ“

(پنہان مدارید گواہی را کہ ہر کہہ اورا پنہان دارد دل او گناہگار است) و پوشیدن گواہی دو حال دارد ، یکی آنکہ وقت طلب ، ادای شہادت نکند ، دویم آنکہ گواہی بدروغ دہد و ہر دو گناہ کبیرہ است و لیکن بزہ کاری ثانی بیشتر از اول است ۔

ششم : دشنام بزنا دادن قولہ تعالیٰ :

”والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعۃ شہداء فاجلدوہم ثمانین جلدۃ ولا تقبلوا لہم شہادۃ أبداً وأولئک ہم الفاسقون“

(کسانی کہ دشنام زنا می دہند ہارسایان را ، خواہ مرد باشد خواہ زن ، بعد ازان چار گواہ بزنا ایشان نگذرانند ، دشنام دہندگان را ہشتاد تازیانہ بزنند و گواہی ایشان را ہرگز مشنوید کہ فاسقان اند) و جای دیگر می فرماید کہ :

”ان الذین یرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فی الدنیا

والآخرة ولہم عذاب عظیم“

(بدرستی آنانکہ دشنام بزنا می دہند زنان سادہ لوح پاک لوح را کہ مومنہ اند آن جماعہ ملعون اند در دنیا و آخرت و ایشان را عذاب است بزرگ تر) ۔ نزول آیت در حق عایشہ رضی اللہ عنہا در وقتی کہ منافقان برو تہمت کردند و قصہ افک مشہور است ۔

۱ - سورة البقرہ ۲ آیت ۲۸۲

۲ - سورة النور ۴ آیت ۴

۳ - آیت میں صرف عورتوں کا ذکر ہے ۔

۴ - سورة النور ۴ آیت ۲۳

ہفتم : 'سوگند دروغ' - بدان کہ سوگند ہر سہ نوع است اول : غموس و آن این است کہ بر اخبار از فعل گذشتہ آن بدروغ عمداً سوگند بخورد و می داند کہ در واقع چنان نباشد ، و اگرچہ درین سوگند ہیچ کفارت نیست ، اما بموجب حدیث صحیح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ است و مستوجب توبہ و پشیمانی بسیار و ترک عادت بسوگند - دوم : لغو و آن این است کہ بر فعل آیندہ یا حال یا گذشتہ بی قصد سوگند دروغ بر زبان جاری شود ، و در این قسم کفارت و مواخذہ نیست ، غیر از توبہ و ندامت - سیم : منعقد و این آن است کہ بر فعل آیندہ عمداً سوگند بخورد [ص : ۱۸] کہ چنین چنین خواہم کرد و نکند ، درین صورت ہم کفارت است و ہم توبہ و ندامت و کفارت طعام دادن دہ مسکین است یا کسوت دادن ایشان یا آزاد ساختن یک بندہ مطلق ، مسلم یا کافر ، نزد امام اعظم ابوحنیفہ کوفی رحمہ اللہ و نزد شافعی^۱ رحمہ اللہ اسلام شرط است و اگر ازین ہر دو عاجز باشد سہ روز پیاپی روزہ داشتن است و این جا درکتب فقہیہ اختلاف است و بتمام در آن جا باید دید - پس معلوم شد کہ ازین سہ نوع سوگند آنچہ کبیرہ است منعقد است ، اگر کفارت ندد و یمین غموس نہ مطلقاً لغو قولہ تعالیٰ :

”لَا يَؤْخَذُ كُمْ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِأَئْوَاحِكُمْ
بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ“

(مواخذہ نمی کند شما را خدای تعالیٰ در یمین لغو را و لیکن مواخذہ می نماید بسبب شکستن سوگندی کہ منعقد شدہ باشد بر قصد فعل آیندہ)
ہشتم : جادوی کردن قولہ تعالیٰ :

”وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَمِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ“

۱ - امام اعظم ابوحنیفہ (۶۹۹ - ۷۶۷ء)

۲ - امام شافعی ، (۷۶۷ - ۸۲۰ء)

مخطوطہ میں شافعی ہے ، جو صریحاً غلط ہے ، اس کو صحیح کر دیا گیا ہے ۔

۳ - سورۃ البائدہ ۵ آیت ۹۸

۴ - سورۃ البقرہ ۲ آیت ۱۰۲

(یعنی دیوان در عہد سلیمان علیہ السلام کافر شدہ کہ تعلیم سحر بمردم دادند)۔ پوشیدہ نمائند کہ جادوی کردن گناہ کبیرہ است۔ اما آموختن اگر باین نیت آموزد کہ حقیقت او بشناسد کہ باطل است و در حدیث آمده است کہ ”تعلموا حتی السحر“ (از آموختن کابل مباشید، ہرچند سحر ہم باشد)۔

نہم : شرب خمر، بدانکہ خمر در لغت بمعنی پوشیدنی است و لہذا معجر را خمار می گویند۔ و بمذہب امام شافعی رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ، ہرچہ عقل را بیوشد خمر است۔ مثل مٹاٹ و عرق انگور و خرما و شہد و امثال آن۔ و نزد امام اعظم رحمہ اللہ خمر در عرف نام شیرۃ انگور است و پس کہ آن را در آفتاب نگاہ دارند، تا آنکہ کف اندازد و بجوشد و دو حصہ او برود و آنچه بماند حرام است و نجس عین است۔ و در مذہب امام اعظم ہمین است و بس۔ و حد و مترتب بر آن است۔ و حرمت اشربہ دیگر نزد او باین مشابہ نیست۔ و می گوید کہ قیاس در لغت روا نیست۔ چنانچہ قارورہ در عرف شیشہ را گویند و وجہ تسمیہ این کہ آب و غیر آن دران قرار می گیرد۔ پس نظر باصل لفظ معنی نمی توان گفت کہ خم و سبو و امثال آن قارورہ باشد، چراکہ آب در و ہم قرار می گیرد و لفظ خمر ہم چنین است۔ و این مسلمہ خلافیہ است بجای خود، حوالہ می رود۔ قولہ تعالیٰ :

”انما الخمر والمیر والانساب والازلام رجس من (ص : ۱۹)

عمل الشیطان فاجتنبوه لعلکم تفلحون“

(جز این نیست کہ خمر و قمار و بتان و تیرہای قرعہ پلید اند و از عمل شیطان اند، پس از ہمہ آنها اجتناب نمائید تا شاہ رستگار شوید) و درین آیت و آیتی کہ بعد ازوست بدہ قرینہ حرمت خمر ثابت شدہ، و نزول این آیت در تفاسیر مشہور است کہ در باب امیر حمزہ، عم رسول صلی اللہ علیہ وسلم وارد شدہ۔ مخفی نمائد کہ اگر طبعی حاذق بگوید کہ حیات البہار

۱۔ ابو عبد اللہ محمد الشیبانی (ف ۸۰۰ھ) امام ابو حنیفہ کے شاگرد تھے ان

کی مشہور تصنیف ”الجامع الکبیر“ ہے۔

۲۔ ’و‘ زائد ہے۔

۳۔ سورۃ المائدہ ۵، آیت ۹۰

منحصراًست در خوردن خمر آن زمان باتفاق فقہاء ، خمر مباح می شود ،
تا اگر نہ خورد بمیرد عاصی مرده باشد ، و درین تهدید :

”و لا تلقوا بایدیکم الی التهلکة“

داخل می شود . کلمہ ضرورت در ہمہ ابواب مستثنی است ولی بوقت
ضرورت نیز باید کہ صرفہ از دست ندد کہ آنچہ ضروری است بقدر حاجت
است و زیادہ ازان فضولی است . بزرگی گفتہ قطعہ :

”ترا یزدان ہی گوید کہ در دنیا مخور بادہ

ترا ترسا ہی گوید کہ در صفرا مخور حلوا

ز بہر دین نہ بگذاری حرام از حرمت یزدان

و لیک از بہر تن مان حلال از گفتہ ترسا“

دہم : سود خوردن - قولہ تعالی :

”و احل اللہ البیع و حرم الربوا“

(حلال ساخت خدای تعالی بیع را و حرام ساخت ربا را) - و معنی ربا درکتب
معین و مبین شدہ - مولوی معنوی^۱ قدس اللہ سرہ می فرماید :

ابرکم بارد پشی منع زکات

وز ربا افتد و با اندر جہات

یازدہم : ”اکل مال یتیم“ قولہ تعالی :

”ولا تا کلوا سوالہم الی اموالکم اللہ کان حوباً کبیراً“

(مال یتیمان را با مال خود جمع ساختہ مخورید کہ آن گناہ بزرگ است)

دوازدهم : ”زنا“ قولہ تعالی :

۱ - سورة البقرہ ۲ آیت ۱۹۵

۲ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۲۷۵ -

۳ - مولانا جلال الدین رومی کا سال وفات ۱۲۷۳ھ -

۴ - سورة النساء ۴ ، آیت ۲ -

”الزانية والزاني فاجلدوه كل واحد منهما مائة جلدة“

(زن زانی و مرد زانی ہر دو را صد تازیانہ بزنید کہ غیر محصن^۱ باشند) و وجہ تقدیم زن بر مرد آن است کہ در اغلب احوال تا زن بزنا راضی نباشد ، مرد را دلیری نمی شود ۔ پس زن اولاً بحد اولی است بخلاف این آیت :

”والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما“

(مرد دزد و زن دزد را دستہا ببرید) زیرا کہ اغلب این است کہ دزدی از مرد واقع می شود و کم است کہ از زن واقع شود ۔ اگر می دزد چیزی سهل والله اعلم ۔

سیزدهم : ”لواطت“ قولہ تعالی :

”انکم لتاتون الرجال شهوة من دون النساء بل انکم قوم سرفون“

آیا شما شہوت را بر مردان قضا می کنید کہ بی محل است و زنان را می گذارید ، بلکہ شما قومی [ص : ۲۰] مسرف اید و خبر از مال حال قوم لوط علیہ السلام چنین می دہد کہ :

”فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة من سجيل“

می فرماید کہ (بشومی گناہان ایشان آن زمین را کہ دران می بودند زیر و زبر گردانیدیم و از سنگ و گل ، سنگش بر ایشان از آسمان بارانیدیم و آن زمین حالیا بشارستان لوط^۲ مشہور است و مسافران آن جا را دیدہ نشان می دہند کہ ہنوز صورت آدمیان مسخ دران ظاہر است و آہای آن زمین شور است و کاروان ہدہشت و ہول و استغفار گوہان از آن جا می گزرد ، نعوذ بالله منها و لواطت بزنا نیز داخل درین حکم است ۔

۱ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۴ ۔

۲ - مخطوطے میں محسن ہے ، جو صریحاً غلط ہے ۔

۳ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۳۸ ۔

۴ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۸۱ ۔

۵ - سورة هود ۱۱ ، آیت ۸۲ ۔

۶ - ”عہدنامہ عتیق“ میں اس شعر کا نام سدوم ہے ، جس سے انگریزی لفظ ”سدومی“ منسوب ہے ۔

چهاردهم : "قتل نفس بناحق" قوله تعالى :

"کتبنا علی بنی اسرائیل ان من قتل نفساً بغير نفس او فساد
فی الارض فکأنما قتل الناس جميعاً"

(حکم کردیم بر بنی اسرائیل حکمی دایمی که هر که بکشد تنی را بی آنکه او
کسی را کشته یا فساد دیگری در روی زمین کرده باشد ، گویا آن کس
همه مردمان را کشته است) و از حال پسر آدم علیه السلام ، چون برادر
خود هابیل را کشت چنین خبر می دهد که :

"فاصبح من الخاسرین"

قابیل ، هابیل را کشت و بامداد کرد ، در حال که از جمله زیان کاران بود
و بجهت ناقابلی از مرتبه نبوت محروم گشت و این صفت سیئه از او ماند ،
تا هر که یکی را بناحق کشد او در بزه بآن کس شریک است -
پانزدهم : "دزدیدن مال کسی" قوله تعالى :

"والسارق والسارقة فاقطعوا ايديها جزاء بما كسبا نکالا من الله"

دست دزد خواه مرد خواه زن باشد ببرید ، که این جزای کسب ایشان
است و عقوبت است از خدای عز و جل و حد دزدی بمذهب ابی حنیفه
مشروط است باین که کالای دزدی مقدار ده درم شرعی باشد ، از جای
محفوظ بدزدد ، با چند شرط دیگر و هر گره بر و کفن دزد ، نظر باین مذهب
قطع بد نیست -

شانزدهم : "گریختن یک مسلمان از دو کافران و ده از بیست ، در وقتی
که نفیر عام باشد" و نفیر عام آن است که کافر بر شهری از شهرهای
اسلام غلبه آرند ، آن زمان بر هر مسلمانی صاحب قدرت که این خبر رسد ،
فرض عین است که خود را دران معرکه برای حفظ و ناموس و ننگ اسلام

۱ - سورة البائدة ۵ ، آیت ۳۲ -

۲ - سورة البائدة ۵ ، آیت ۳۰ -

۳ - سورة البائدة ۵ ، آیت ۳۸ -

رساند ، از مشرق بغرب و از غرب بشرق و در غیر این صورت غرا با کفار دارالحرب فرض کفایت است و اگر بز وقت ضرورت رخصت، قوله تعالی :

”و من یولہم یوسف دبرہ الا متحرفاً یقتال او متحیزاً الی
فیئذ فقد بآء بغضب من اللہ و ما واء (ص : ۲۱) جہنم و
بئس المصیر“

(ہر کسی کہ در روز جنگ پشت بکافران دہد بغیر ازین قصد کہ برای کارزار باشد یا حملہ بسوی گروہی دیگر بکند چنانچہ رسم فریب در جنگ می باشد پس آن پشت دہندہ بغضب خدا گرفتار می شود و باز گشت او بدوزخ است و بد جای گاہی کہ او دارد) -

ہفدہم : عقوق والدین و آن ’رنجائیدن مادر و پدر است و نافرمانی ایشان، اگر مسلمان باشند و اگر مسلمان نباشند، بایشان غایت اتفاق و احسان باید کرد و درکارہای کہ بحسب شرع مباح است مدارا باید نمود - قوله تعالی :

”و قضی ربک ان لا تعبدوا الا ایاہ ، و بالوالدین احساناً اما یبلغن
عندک الکبر احذہا او کلاہا فلا تقل لہا ای ولا تنہرہا و قل لہا
قولاً کریماً“

حکم کرد پروردگار تو ای محمد ! باین کہ عبادت نکنید مگر او را و بمادر و پدر احسان بجا آرید و اگر یکی از ایشان یا ہر دو ایشان را نزد تو من پیری در یابد ، پس باید کہ سخن درشت بایشان نہ گوی و زجر نکنی و آن چہ بگوئی ہنرمی بگوئی ، چنانچہ حق سبحانہ تعالی مکرر می فرماید قوله تعالی :

”واخفض لہا جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمہا کما ربانی
صغیراً“

-
- ۱ - سورة الانفال ۸ ، آیت ۱۶ -
 - ۲ - سورة بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۲۳ -
 - ۳ - سورة بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۲۴ -

(پست بکن از برای ایشان بازوی فروتنی و خواری را و به گوی کہ ای پروردگار من ! تو رحم فرما بر ایشان چنانچہ ایشان مرا در حال خوردی پرورده بودند) اے عزیز ! بین کہ حق سبحانہ تعالیٰ در صدر این آیت عبادت خود را با احسان مادر و پدر چگونہ جمع ساخت ، تا بدانی کہ بعد از طاعت خدای عز و جل طاعت لایق تر و واجب تر از خدمت مادر و پدر نیست ۔ و قصہ مشہور است کہ عملس^۱ نام جوانی نیکو کار مادر و پدر خود را تمام راہ بر دوش خود برداشتہ بمکہ^۲ مبارک رسانیدہ بود ، خشنودی او حاصل کردہ و دو عرب فرزندی کہ بخدست گاری مادر و پدر قیام نمایند او را بضرب المثل گویند کہ ”اے من العملس ، حق سبحانہ ما را در رضای والدین و استرضای ایشان بدارد ، و بر انگیزانا د از ایشان خشنودی ، چنانچہ ایشان از ما خشنود باد ، بالنبی و الہ الامجاد ۔ این ست مجمل کلام کہ درین محل مناسب نمود و تفصیل آن در مطولات بیند ۔

فصل : بیاید دانست کہ بعد ہفدہ کبایری کہ مذکور شد ، گناہان را تقسیمی دیگر است و آن این است کہ بعضی علامت تکذیب صریح است در دین نبی علیہ السلام ، چنانچہ شمع^۳ ازان گذشت ۔ و بعضی دیگر منافی حق اللہ است ۔ و قسمی منافی حق العبد است و مجموع این [ص : ۲۲] عاید است بہ ترک تعظیم امر خدای عز و جل و ترک شفقت بر حق خدای تعالی ۔ اول : چون افترا بر خدای عز و جل و پیغمبر علیہ السلام ۔ و ثانی : چون ترک صلوٰۃ و صیام ۔ و ثالث : چون ترک زکوٰۃ ، و احتکار و شقی دیگر منافی مردان است و آن سیزدہ نوع است ۔ قسمی ازان قبیلہ است کہ عیوب باطنی نفسانی است ، چو امل و بخل ، چنانچہ اشارتی بران رفت ۔ و قسمی دیگر عیوب ظاہری جسمانی است چون کشف عورت خود و عورت دیگری دیدن ۔ و نوع دیگر حلاق (خلاف) ادب دینی است ، چون بول و غایط بسوی قبلہ کردن و سخن دنیا در مسجد گفتن ۔ و طایفہ^۴ از آنهاست

۱ ۔ عملس : العملس ، ایک لیک بزرگ تھے جنھوں نے اپنے والدین کو کندھے پر لے جا کر حج کرایا تھا ، قابوس میں صرف والدہ کا ذکر ہے ۔

کہ سر قبح آنها بر ما آشکارا نیست و شارع ازان نہی کرده ، چون بیک کفش
راہ رفتن و چراغ تف نا کردہ خواب کردن و این بقسم تقریبی است نہ تحقیقی ۔
چہ در حقیقت بعضی در بعضی داخل است و درمیان ہمہ این اقسام تفاوت
ما لا کلام است و اطلاع بر کتبہ این ذنوب در عہدہ ستار العیوب و علام
الغیوب است ۔ و ما آنچہ بفہم ناقص خود دریافتم ذکر آن جملہ اجمالاً
بکنیم ، ہر چند احاطہ آن ہواقیعی میسر نیست و بیان قبح ہر کدام ازین
اثام بنص کلام یا بحديث صحیح رسول علیہ السلام یا بروایت فقیہی یا
بقیاس عقلی ثابت گردانیدیم و آغاز از ذکر قسم اول کہ علامت تکذیب است
در دین نبی علیہ السلام بکنم ، عیاذاً باللہ منہ و اللہ مویدہ و منہ التوفیق ۔

فصل دوم : بدان ظہرک اللہ و ظہرک عن المعاصی کہ از جملہ کبایری
کہ منجر بکفر صریح می شود ، اول استہزا است بکلام رفتہ عز و جل
مثل آنکہ آن را در قاروارت اندازند یا ہائمال گردانند ، یا بآن تمسخر
نمایند یا در حدث^۱ و جنابت عمدأ بدست گیرند ۔ و بعضی ازین اداہا
معصیت است و بعضی کفر چہ نبوت نبی علیہ السلام بمعجزہ ثابت شدہ و
معجزہ کہ بتواتر ثبوت یافت و تا قام قیامت باقی است آن کلام است و
ہر گاہ کہ بقرآن استہزا نمایند و اقرار نیارند لازم می آید کہ بر نبوت نبی
علیہ السلام قایل نباشند و انکار نبوت مستلزم کفر صریح است و مستوجب
شرک قبیح ، بدلیل قولہ تعالی :

”و یل لکل افاک اثم ، یسمع ایت اللہ نتالی علیہ ثم یصر
مستکراً کان لم یسمعہا فبشرہ بعذاب الیم ۔ و اذا علم من آیتنا
شیئاً اخذھا (ص : ۲۳) ہزوا^۲ اولینک لہم عذاب مہین“

وای بر ہر دروغ گوی^۳ ، بزه کار کہ آیات کلام خدای را کہ بر وی
خواندہ می شود ، بعد ازان بطریق استکبار اصرار بر انکار آن می کند
چنانکہ گویا ہرگز آن را نہ شنودہ است ، ہنس بشارت دہ ای محمد ! منکر را
بعذاب دزد ناک و در وقتی کہ می آموزد آن دروغ گوی از آیات ما

۱ - مخطوطے میں حدیث ہے ، جو صریحاً غلط ہے ۔

۲ - سورہ الجاثیہ ۵ ، آیات ۷ - ۸ - ۹ ۔

چیزی را و آن را بمسخرگی پیش می آید ، این جماعه اند کہ ایشان را عذاب خوار کننده است ۔

حکایت : آورده اند کہ در زمان خلیفہ^۱ جمعی از ملحدان در بغداد پیدا شدند مانند ملحدان این زمان و می گفتند کہ قرآن معجزہ نیست و ما مثل آن می توانیم آورد و سردار ایشان عبداللہ ابن مقنع^۲ بود ، خلیفہ مہلت داد و ایشان تا چند ماہ فکر کردند بعد ازان ہمہ باتفاق گفتند ، ما ہر چند تامل نمودیم و خواستیم کہ یک آیتی مثل این آیت بیاریم کہ :

”و قبل یارض اہلہی ماعک و یسماء اقلہی و غیض المآء و قضی

الامر و استوت علی الجردی و قبل بعداً للقوم الظالمین“

از ہسکہ فصاحت و بلاغت تمام داشت و رعایت مقتضیات احوال در آن بر وجہ کمال بود ، دانستیم کہ این کلام بشر نیست و علمائی معانی و بیان در بیان معنی این آیت و شرح نکات اعجاز این کلام را بسط تمام داده اند و تا تطویل نہ کشد ما این جا سخن را مختصر ساختیم ۔ و فاضلی درین معنی گفته :

۱ - یعنی عباسی خلیفہ مہدی (۷۴۵ - ۷۵۵) ۔

۲ - ابن مقنع (ف ۷۸۰) جس کو بعض لوگوں نے لقب پوش پیغمبر کہا ہے ، خلیفہ مہدی کے زمانے میں تھا ۔ اس نے دعویٰ کیا کہ خدا نے پہلے آدم کا پیکر اختیار کیا اور درجہ بدرجہ دوسرے پیکروں میں حلول کرتا رہا آخر میں خود اس کی شکل میں ظاہر ہوا ۔ اس نے ایک چاند بنایا تھا جو نغشب میں ایک کنویں سے لکلتا تھا ، مقنع چونکہ کانا تھا ، اس لیے نقاب پوش رہتا تھا ، مگر اپنے متبعین سے کہتا کہ تم میرا جال دیکھنے کے متحمل نہیں ہو سکتے ، آخر میں اس کی پناہ گاہ ہر لوگوں نے حملہ کیا تو اس نے خود کشی کر لی ۔ (ابن خلکان ۳۹۳) ۔

۳ - سورہ ہود ۱۱ ، آیت ۲۴ ۔

”در بیان و در فصاحت کی بود یکسان سخن
گرچہ گویندہ بود چون جاحظ^۱ و چون اصمعی^۲
در کلام ایزدی بی چون کہ وحی منزل است
کی بود ثبت یداً مانند با ارض ابلعی“

فصل : مخفی نماند کہ علماء اختلاف کردہ اند درین کہ اگر مصحفی کہنہ و فرسودہ و از انتفاع رفتہ باشد ، آیا آن را دفن باید کرد یا سوخت ، یا در آب انداخت ۔ برین تقدیر سوختن مصحف بوجہی کہ مستلزم اہانت نیست در شرع ہزہ ندارد ۔ و امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ در وقت جمع قرآن برای رفع و دفع خلاف ہمہ مصاحف را بسوخت ۔ و ہمین قرآن را کہ تواتر بما رسیدہ است ، نگاہ داشت ۔ و معلوم است کہ این سوختن ، نہ از جہت استخفاف قرآن بود ، حاشا للہ ! بلکہ از برای این بود کہ اگر مصحف منسوخہ یا روایات احاد و قرآن متعددہ و احکام مختلفہ در عالم باقی می ماند ، اختلاف بسیار در امت پیدا می شد [ص : ۲۴] از برای این غرض قطع مادہ نزاع کرد ۔ سبحان اللہ ! باوجود این ہم اختلاف بی نہایت پیدا شد :

نہ حسنش غایتی دارد نہ سعدی را سخن پایان
بمرد از شوق مستمقی و دریا ہم چنان باقی

ہر چند اختلاف این امت سبب رحمت امت ۔ مجتہد را کیف ما کان

۱ ۔ ابو عثمان جاحظ (ف - ۸۶۸ء) مصری میں پیدا ہوا اور وہیں وفات پائی ، اپنے عہد کے اکثر علوم پر اس کو عبور حاصل تھا ۔ معتزلہ کا فرقہ جاحظیہ اسی کی طرف منسوب ہے جاحظ عربی ادب میں اعلیٰ مقام رکھتا ہے اور بہت سی کتابوں کا مصنف ہے ، جن میں کتاب ’البيان والتبيين‘ نہایت اہم ہے ۔

۲ ۔ عبدالملک الاصمعی ۲۴۰ء میں مصر میں پیدا ہوا ۔ ۸۲۸ء میں وفات پائی مشہور لغوی خلیل (متوفی ۸۶۷ء) کا شاگرد ہے ، ہارون الرشید نے اس کو اپنے بیٹے امین کا استاد مقرر کیا تھا ، اصمعی ، عربی لغت کا امام تسلیم کیا گیا ہے ۔

اگر مصیب است ، ده اجر اگر مخطی است یک اجر مقرر است ، چہ بمقتضای امر ”فاعتبروا یا اولی الابصار“ ہر صاحب اجتہاد و اعتبار را برحمت بذل مجہود استنباط معانی کلام و حدیث لازم است و یکی را تبعیت دیگری جایز نیست کہ آن تبعیت در معنی مانند خوردن صدقہ است ، چنانچہ غنی ظاہری را در شرع گرفتن صدقہ حرام است ۔ و ہم چنین غنی حقیقی را کہ مجتہد باشد قبول سخن دیگری بتقلید ممنوع است و غیر مشروع ، خواہ در اصول باشد خواہ در فروع ، و آنچہ ہر اوست صرف طاقت بشری است و بذل محمود دریافتن مقصود ۔ اگر مراد اللہ و مراد رسول اللہ عز و جل و علیہ السلام دریافت ہم ثواب طلب ثواب می یابد و ہم اجر دریافت مقصود و الا ثواب طلب باقی است ، ہر چند از دریافت مقصود عاجز است قطعہ :

”در کوئی تو صد ہزار صاحب ہوس است
تا خود ہوصال تو کرا دست رس است
آن کس کہ بیافت دولتی یافت عظیم
و آن را کہ نہ یافت درد لہاب بس است“

دویم : ”اہانت و حقارت انبیا علیہم السلام“ قولہ تعالیٰ :
”کما جاء ہم رسول ہا لا تہوی انفسہم فریقاً کذبوا و فریقاً
یقتلون“

حق سبحانہ و تعالیٰ ۔ خبر از حال بنی اسرائیل دادہ می فرماید کہ (ہر گاہ آورد پیغمبری بر ایشان حکمی را کہ نفس ایشان آن را دوست نہ می داشت ۔ گروہی را ازان پیغمبران دروغ گو داشتند و گروہی را بکشتند) و این ہر دو کفر است ۔ قولہ تعالیٰ :

-
- ۱ ۔ سورہ الحشر ۵۹ ، آیت ۲ ۔
۲ ۔ مخطوطے میں ہوش ہے ، جو صریحاً غلط ہے
۳ ۔ سورۃ المائدہ ۵ ، آیت ۷ ۔

”و الذین یوذون رسول اللہ لہم عذاب الیم“

آنان کہ رنجائند رسول خدا را باین کہ باو استہزا نمایند یا فرزندان اورا بکشند یا سخن اورا قبول ندارند یا کتاب اورا پارہ پارہ سازند ، مرآن جماعت را عذابی درد ناک است ۔

وین ، حسین تست ای جان ، خشم و زر خوک و مگت

تشنہ آن را می کشی ، وین ہر دو را می پروری

سیوم : عداوت با ملائکہ و صفاتی کہ ناسزا است بایشان اسناد کردن ، مثل آن کہ بگویند کہ اینہا مادہ اند یا غیر آن چنان کہ یہودی می گفتند کہ جبرئیل [ص : ۲۵] پدران مارا ہلاک ساخت و براہمہ ہند اگرچہ بوجود ملائکہ قابل اند اما جمع صفات بشری از اکل و شرب و توالد و تناسل وغیر آن بر ایشان اثبات می کنند ۔ قولہ تعالی :

”من کان عدواً للہ و ملائکہ و رسلہ و جبریل و میکال فان اللہ
عدو لکافرین“

(ہر کس باشد دشمن مر خدای را عز و جل و فرشتگان و پیغمبران اورا خصوصاً جبرئیل و میکائیل را کہ از ملائکہ مقربین اند و واسطہ اند میان حق عز و جل و پیغمبرانش ۔ پس بتحقیق خدای تعالی دشمن کافر است و با ایشان چنان معاملہ می کند کہ دشمن با دشمن ۔

چہارم : ”افترا بر خدای تعالی کردن“ ۔ قولہ تعالی :

- ۱ ۔ سورہ التوبہ ۹ آیت ۶۱ ۔
- ۲ ۔ مستہزئین ، مراد ، ابو جہل ، ابولہب وغیرہ سے ہے جو رسول اللہ کی ہنسی اڑاتے تھے ۔
- ۳ ۔ مراد یزید اور اس کے رفقاء سے ہے ۔
- ۴ ۔ کفار مکہ سے مراد ہے ۔
- ۵ ۔ مراد ایران کے بادشاہ خسرو پرویز سے ہے جس نے رسول اللہ کے مکتوب کو پھاڑ ڈالا تھا ۔
- ۶ ۔ سورۃ البقرہ ۳ ، آیت ۹۸ ۔

”لَعَنَ الظَّالِمُ مِنَ الْفِرَاقِ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذِبَ بَابِئِهِ“

(کیست ظالم تر از آن کس کہ افترا کند بر خدای تعالیٰ ، دروغی را یا تکذیب نماید آیات اورا) کہ مطلقاً معجزات انبیاست یا قرآن است ۔ و افترا مثل آن کہ گوید کہ او تعالیٰ برہیچ آدمی از وحی و کتاب ہیچ چیزی نفرستاده است ۔ قوله تعالیٰ :

”وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا

بَشَرًا مِّنْ شَيْءٍ“

قدر حق تعالیٰ را چنانچہ دانستن قدر وی بود ندانستند ، وقتی کہ گفتند : کہ خدای تعالیٰ بر ہیچ بشری ہیچ چیزی نازل نہ ساخته ، تا آن کہ صفات مشرکہ از برای او اثبات کنند ، چنان کہ یہود گفتند کہ عزیر پسر خداست و نصاریٰ گفتند کہ عیسیٰ علیہ السلام پسر خدای راست :

”قَالَتِ الْيَهُودُ عِزْرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ“

دعوای کردہ اند کہ ما پسران خدا و دوستان او ایم :

”لَعَنَ ابْنَاءُ اللَّهِ وَاحِبَائِهِ“

او تعالیٰ مارا ہرگز عذاب نخواہد کرد چنانچہ مشبہہ و مجسمہ مکان و اعضا بر خدای تعالیٰ اثبات می کنند و معتزلہ مطلقاً نفی صفات او نمودند و مجسمہ تمسک بظاہر آیات قرآنی :

”مَثَلُ يَدِ اللَّهِ وَوَجْهِ اللَّهِ وَالرَّحْمَنِ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى“

کردہ اند و معتزلہ ظاہر سخن امیرالمومنین علی رضی اللہ عنہ را کہ ”كَمَالَ التَّوْحِيدِ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ“ و امثال آن را دست آویز خود ساخته اند و بشہادت باطل درموان آورده اند و علیٰ ہذا القیاس ، جامعہ کہ بدروغ دعوای

۱ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۷۳

۲ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۹۲

۳ - سورة التوبة ۹ ، آیت ۳۰

۴ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۱۸

۵ - سورة طه ۲۰ ، آیت ۵

پیغمبری کردہ اند و در تحقیق اختلاف ہفتاد و دو فریق و فرو افتادن ایشان
از سوء الطریق ازین قبیل است :

معشوق چون نقاب ز رخ بر نمی کشد
ہر کس حکایتی بہ تصور چرا کنند

پنجم : دروغ عمدآ بر رسول علیہ السلام بستن و چیزی کہ آن
حضرت نہ فرمودہ است باو اسناد کردن مثل جامعہ* از اہل بدعت کہ ایشان را
خطابیہ* می گویند و اعتقاد ایشان [ص : ۲۶] این است کہ از برای
تقویت مذہب خویش ہم وضع حدیث وہم گواہی بدروغ رواست ۔ و فرقہ
از زاہدان متفق ، یعنی آنان کہ ہلباس کہنہ چرکین روزگاری می گذرانند
برین اند کہ از برای ترغیب عوام در عبادات و طاعات حدیث موضوع
مفتری اگر گویند درست است ۔ و این نزد علماء راسخین رحمہ اللہ علیہم
اجمعین بدترین گناہان است ۔ قال علیہ السلام :

”من کذب علی متعمداً فلیتبوء مقعده من النار“

(ہر کہ عمدآ بر من دروغ بندد گو جای نشست خود از آتش دوزخ مہیا
سازد) و قریب بسی تن از صحابہ رضی اللہ عنہم باتفاق این حدیث را روایت
از آن حضرت کردہ اند ۔ و محدثین رحمہ اللہ عنہم اجمعین گفتہ اند کہ
حدیث متواتر لفظی بغایت کم یاب است ، بخلاف متواتر معنوی ، مثل اعداد
رکعات و مقادیر زکوات کہ بسیار است ، و اگر دعوی تواتر لفظی کنند
درین حدیث می شاید ۔

ششم : نفاق باخدا و رسول خدا کردن یعنی بظاہر اسلام آوردن و
در باطن معتقد کفر بودن ۔ قولہ تعالی :

۱ ۔ اس غالی فرقے کا بانی ابوالخطاب محمد ابن ابی زینب الاسدی تھا ، جس
نے شروع میں کہا کہ امام ، نبی ہوتے ہیں ، بعد میں کہنے لگا کہ
خود خدا نے ان کے پیکر میں حائل کیا اور امام جعفر صادق کو
جن کا وہ ہم عصر تھا ، خدا کا پیکر کہتا تھا ، خلیفہ منصور عباسی
کے عہد میں اس کو عیسیٰ ابن موسیٰ نے قتل کیا ۔

”ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار“

بدرستی که منافقان در در که فرود ترین اند از دوزخ ، چه دوزخ بی نهایت درکات دارد - چنانچه بهشت را درجات بی حد و غایت است - و اگرچه منافقان بسبب ایمان ظاہری در دنیا با ما در جمیع احکام شریک اند و دناء و اموال ایشان تا بہان زمان سودمند است کہ دم در بدن باقی است - و چون جان از تن مفارقت کرد حکم ایشان چون حکم سایر کافران است بلکه از آن ہم بدتر ، چه کفر دیگر کافران برہمہ مردم آشکارا باشد و کفر منافقان پنهان بود - و حق سبحانہ تعالیٰ حال منافقان را بحالِ جاعہ تشبیہ داده است کہ در بیابانی شب بکنند و از جهت محافظت جان و مال خویش آتشی افروزند تا دشمنی پیرامن ایشان نتواند گشت ، و دران روشنی آن شب بگذرانند ، ناگاہ شعلہ آتش زود بمیرد و ایشان در تاریکی جاوید نومید بمانند و غنیم از ہر طرف ایشان را فروگیرد و از خود دفع نہ توانند کرد - و کریمہ :

”مشاہم کمثل الذی استوقد ناراً فاما اضاعت ماحولہ ذهب اللہ

بنورہم و ترکہم فی ظلمت لا یبصرون - صم بکم عمی

فہم لا يرجعون“

ازان خبر می دہد صفت ایشان یعنی منافقان ہم چو صفت کسی است کہ آتش بافروزد و ہرگاہ کہ گرد و نواحی ایشان روشن گردد [ص : ۲۷] حق تعالیٰ از تند باد غیرت آن آتش فرو می راند و نور ایشان دور گرداند و ایشان را در تاریکیہای گوناگون بگذارد تا ہیچ نہ بینند و گنگ و کر و کور بمانند و راہ ہاز گشت نہ بایند - مثنوی :

باش تا بند روی* بکشایند

باش تبا تو در حدیث آیند

تاکیان را گرفته* در ہر ؟

تاکیان را نشاندہ بردر ؟

۱ - سورۃ النساء ۴ ، آیت ۱۰۵

۲ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۱۷ - ۱۸

و نفاق با خدا بغایت مذموم است و صاحب نفاق ہمہ جا مشنوم^۱
بنابران این باید کہ ہمیشہ در مقام تحقیق معنی اخلاص باشی کہ :

”و ما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين“

ترا باین امر می فرماید و از صحبت جماعہ (کہ) لا الی ہؤلاء^۲ :

صفت ایشان شدہ باشد دوری گزین ، قطعہ :

با عاشقان نشستن ہمہ عاشقی گزینا

با ہر کہ نیست عاشق کم کن قرینا

شاید کہ روز وصل چو بینند روی او

تو نیز درمیانه ایشان بہ بینا

و ہمیشہ این را ورد زبان سازی کہ ”اللہم انی اسالک الیمین و الاعان
و اسالک الا من والامان و اسالک السلامة والاسلام“ !

حکایت : امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ شبہا برای ہامبانی مدینہ^۳
معظم گشتی و صبح بر در حذیفہ یمانی رضی اللہ عنہ^۴ آمدی و پرسیدی
کہ ہان ای راز دار محرم اسرار رسول آفریدگار ! ”هل ذکرني رسول الله
صلي الله عليه وسلم مع المنافقين؟“ آیا در من هیچ صفت منافقان می بینی تا
مبادا رسول علیہ السلام بران سبب مرا از جملہ اہل نفاق یاد کردہ باشد ۔
اگر چنین است مرا اطلاعی بخش تا ازان سیرت و صفت باز آیم ، و این
حدیث از درد دین خیزد و عمر وار مردی می یابد ۔ قطعہ :

۱ ۔ اصل مخطوطے میں میشنوم ہے ، جو صریحاً غلط ہے ۔

۲ ۔ سورۃ البیتہ ۹۸ ، آیت ۵

۳ ۔ سورۃ النسا ۴ ، آیت ۳۳

۴ ۔ حذیفہ ابن الیمان : جلیل القدر صحابی تھے ، وہ اور ان کے والد ،
ایک ہی وقت ایمان لائے تھے ، غزوہ بدر سے پہلے کفار مکہ نے
(بقیہ آئندہ صفحہ پر)

مسلمانان ، مسلمانان !! مسلمانان !
و وزین آئین بی دینان پشیانی پشیانی
از ایرایک جهان ، پر دیو و پر غول اندامت را
کہ داند کرد جز اسلام و جز منت ، نگهبانی ؟

ہفتم : بت پرستی ، پر چند بتان را صانع ندانند و این در حقیقت
شرک است ، قولہ تعالیٰ :

”و اجنبی و بنی ان نعبد الاصنام ، رب انھن اضلن کثیراً من الناس“

دعاء ابراہیم علیہ السلام است کہ از حق تعالیٰ درخواست و گفت : (دور
دار مرا و فرزندان مرا کہ عبارت است از اسحاق و اسماعیل و اسباط
علیہم السلام ، از این کہ عبادت اصنام کنیم) اے پروردگار ! من بتحقیق
این بتان گم راہ ساختہ اند بسیاری را از مردمان ، و این دعا از جہت
تعلیم سایر عباد است و اگر نہ پیغمبران علیہم السلام از عبادت اصنام کہ
کفر محض است معصوم اند [ص : ۲۸] بلکہ از کبابر و صغایر نیز ، بقول
اصح و در این مسئلہ اختلاف است و در کتب کلامی مبین بیان شافی - نظم :

(گذشتہ صفحہ کا نتیجہ)

ان کو پکڑ لیا اور یہ عہد کرنے پر ان کو ربا کیا ، کہ وہ رسول اللہ
کے ساتھ ان کے خلاف ہونے والی جنگ میں شریک نہ ہوں گے ۔
جنگ بدر کے موقع پر حذیفہ اور ان کے باپ نے رسول اللہ سے
شرکت جنگ کی اجازت چاہی ، مگر آپ نے اس عہد کی بنیاد پر ان کو
روک دیا ۔ غزوہ احد میں دونوں نے شرکت کی اور الیمان شہید
ہو گئے ۔ حضرت عمر کے عہد میں حذیفہ مدائن کے عامل مقرر کیے گئے ۔
ان کی وفات حضرت عباس کی شہادت کے چالیس روز بعد یعنی ۵۳۹ کے
شروع میں واقع ہوئی ۔ ابن حجر عسقلانی نے ان کو رسول اللہ کا صاحب
مر یعنی راز دار کہا ہے ۔ ’تہذیب التہذیب‘ - جلد ۲ - صفحہ ۲۲۰

۱ - سورۃ ابراہیم ۱۴ ، آیت ۳۵ - ۳۶ -

ای هواهای تو هوا انگیز
وی خدایان تو خدا آزار
در طریقی تو نیست دست آویز
بر بساط خدای پای آزار
پاک شو، بر فلک چو ابراهیم
گشته از عقل و جان و تن بیزار
ره نه دانسته ازانی گم
عز نه دانسته ازانی خوار

هشتم : آفتاب پرستی و آتش پرستی و امثال آن - قوله تعالی :

”انکم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم“

خطاب بکفار است می فرماید که شما و آنچه می پرستید غیر خدای
را فردا همه همه دوزخ خواهید شد - و حکمت در انداختن این جهادات در
جهنم اظهار عجز و خواری معبودان و حسرت و زاری عابدان است که
مخلوقی همچو خودی بلکه عاجز تری را از خود پرستش نموده اند ، و سزای
این یافتند و همیشه می گفته باشند که :

”یحسرق علی ما فرطت فی جنب الله و ان کنت لمن الساخرین“

(دردا و دریغا ! هر آنچه تقصیر کردیم در جنب امر خدا و دین خدا و
بتحقیق بودم من در دنیا از جمله مغلوبان) از روی تحقیق عقل و دانش با در
دین ، از جمله عاجزان ، عاقبت اندیشی نکردیم و عقل را که گوهری است
شریف ، تابع هوای و هوس که خسیس اند ، ساختیم و از جاده دین که راه
راست یقین است و مسلوک اولیا و انبیا و اصفیا است انحراف ورزیدیم -
کاشکی بجای این جهادات ، معبود کافران مظهر انسانی می بود که بالفعل از
دیدن آن محظوظ شدند و گرای بارکشی ملامت می کرد ، چنانکه
گفته :

۱ - سورة الانبیا ۲۱ ، آیت ۹۸ -

۲ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۵۶ -

کافران از پی* بت ، جان چه تمتع دارند
باری آن بت پرستید کہ جانی دارد

”او تقول لو ان الله هداني لکنت من المتقين او تقول من تری
العذاب لو ان لی کرة فا کون من المعسین“

و بگوید کاشکی مرا باری دیگر بازگشتی در دنیا شود تا از نیکوکاران باشم
کہ قدرت نعمت بعد از زوال و قیمت دولت پس از ارتحال شناخته می شود -
خوشا آنکہ گفت :

کارِ آن جا کن ، کہ تشویش است در عشر بسی
آب این جا بر ، کہ در دریا بسی شور و شر است

اینها امثال این مقدمات می کرده باشند و موکلان دوزخ در زمان
بر ذمه ایشان بزانند کہ :

”اخشئوا فیها ولا تکلمون“

دور روید درین آتش و با ما اصلا سخن نکنید کہ کسی خریداری [ص: ۲۹]
نالہ و زاری شما نہ می کند و این متاع در بازار دنیا رواج داشت حالا
آن کاروان کہ رخت بست و این کالای* را قیمت نہ ماند ، ازین شیون بیہودہ
چہ سود ؟ و ازین آرزوی* خام چہ فایده ؟ قطعہ :

”پیش ازان کین جان عذر آور فرو ماند زلطق
پیش ازان کین چشم عبرت بین فرو ماند زکار
ہند گیرید ای سیاهی تان گرفته جای* ہند
عذر خوابید سنبلستان لما دمیدہ بر عذر

خسرو شاعران راست :

۱ - سورة الزمر ۴۹ . آیت ۵۷ - ۵۸ -

۲ - سورة المؤمنون ۲۳ ، آیت ۱۰۸ -

چنان کن خانہ طینت خرابم

کہ از ہر سو در آید آفتابم

و دیگر می گوید :

چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم

نہ شب (شبم) نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

و بعضی عارفان کہ تفسیر از ذات واجب تعالیٰ شانہ بآفتاب کردہ اند از جهت اشتراک ظاہری در بعضی صفات است ، تا تفہیم طالبان از معقول محسوس شود ، واللہ المثل الاعلیٰ ۔ حکیم ثنائی^۱ رحمۃ اللہ علیہ می فرماید :

شمس کان کہ خدای گردون است

قادر و قہار است و بی چون است

سعدی^۲ ، ادب آن است کہ در حضرت خورشید

گویند کہ ہرگز شب تاریک ندیدیم

۴۴ : تعظیم افلاک و کواکب و مانند آن بدلیل قولہ تعالیٰ :

”لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للہ الذی خلقہن

ان کنتم ایاء تعبدون“

(سجدہ نکنید نہ آفتاب را نہ ماہ را کہ اینہما از آیات صنع بیشر نہ اند و خالق)

۱ - حکیم ثنائی کا پورا نام ابوالمجد مجدود ابن آدم ہے ۔ بہرام غزنوی

کے دربار سے اپنے ابتدائی دور میں وابستہ تھے ، بعد میں تصوف کے

اثر سے گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کی ۔ مضامین تصوف پر مشہور

مثنوی نگاروں میں سب سے پہلے بھی تھے مولانا رومی فرماتے ہیں :

”عطار روح بود و ثنائی دو چشم او

ما از پی ثنائی و عطار آئیم“

ان کی مشہور مثنوی ’حدیقۃ الحقیقہ‘ ہے ۱۱۳۱ء میں ولات واقع ہوئی ۔

۲ - شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی (ف - ۷۹۱ھ) ۔

۳ - سورہ حم السجدہ ۱۴ ، آیت ۳۷ - اس آیت کے قاری و سامع ہر

سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے ۔

و معبودی را نه شایند ، بلکه سجده بزیبد آن خدای را که آنها را آفریده است) - اگر شما او را می پرستید و قابل پرستش می دانید چه زین است عظیم و عیبی است فاحش ، که کسی از نقاش بنقش باز مانده و از مصنوع کار صانع ، طمع دارد و تهمت وجوب بر ممکن نهد و نداند که این بی چاره هم بمثل ما سرگردان است ، و از غایت حیرت سر از پا نمی دانند و در خم چوگان شب و روز گوی وار می شتابند و اگر اختیاری می داشتند بایستی که خود را اول ازین آشفتگی و سراسیمگی ربائی می دادند :

”انی وجهت وجهی للذی فی السموات و الارض خنیفاً وما
انما من المشرکین“

بر خوان و استدلال از آثار بر مؤثر کن و اینها را دلایل قدرت او بشناس
و چون خلیل الله علیه السلام کاری کن - مثنوی :

خلیل آسادر ملک یقین زن
نوای ولا احب الافلین ، زن
یکی دان و یکی بین و یکی گوی
یکی خوان و یکی خواه و یکی جوی
زبام آسمان تا خاک غم ناک
اگر صد پی پیا پی وهم و ادراک
فرود آئیم یا بالا شتابیم
ز حکمش ذره [ص ۳۰] بیرون نه یابیم

دهم : زنار بستن ، که از علامات کفر است ، چنانچه سابق گذارش یافت پس آنچه در کلام بعضی اهل حقایق ذکر بت و زنار و امثال آن رفته آنها اشارت بمرتبه و مقامی است که در سلوک پیش می آید و محمول بر ظاهر لیست ، تا یکی می گوید که :

بکفر زلف ترسا زاده دل شد چنان از دست
برهن می شدم ، گر این قدر زنار می بستم
و خسرو شاعران راست :

”کمر در خدمت عمری است می بندم چه شد قدم
 کہ گر ایمان در آغوش آیدش زنار بکشاید
 مردمان گویند خسرو خرقہ شیخی بیوش
 در تن خسرو کدامین رگ ، کہ آن زنار نیست
 گفتم بتا ! از جور تو زنار بندم ، گفت رو
 در کفر ہم صادق نہ ، زنار را رسوا مکن“

و بعضی عرفای اہل اللہ ہر کدام ابن الفاظ را ہر معانی لائقہ فرود
 آورده اند و گفتہ کہ :

بت ابن جا مظهر عشق است و وحدت
 برو زنار بستن عقد خدمت
 چہ کفر و دین بود قایم ہستی
 شود توحید عین بت ہستی
 چو اشیا ہست ہستی را مظاهر
 ازان جملہ یکی بت باشد آخر
 بدان کہ ایزد تعالیٰ خالق اوست
 ز نیکو ہر چہ صادر گشت نیکو ست

و باوجود این ہمہ تاویلات کہ در بیان آورده اند از روی ظاہر

۱۔ امیر خسرو کی تاریخ وفات ۷۳۵ھ ہے ۔ برصغیر میں فارسی کے مسلمہ
 و منہرہ شاعر ہیں ۔ شیخ نظام الدین اولیاء سے بیعت تھے ، ان کی متعدد
 تصانیف ہیں ، ’خمسہ‘ نظامی‘ کے جواب میں ہائے مثنویاں اور ان کے
 علاوہ ہائے تاریخی مثنویاں شامل ہیں ۔ آخر الذکر کے نام یہ ہیں ۔
 ’قران السدین‘ ، ’نہ سپہر‘ ، ’مفتاح الفتوح‘ ، ’خضر خان دولہانی‘ اور
 ’تغلق نامہ‘ ۔ ثر میں ان کی ’خزان الفتوح‘ ، علاء الدین خلجی کی
 فتوحات پر مستند کتاب مسجہوی جاتی ہے ۔ صنایع و ہدایع پر ان کی
 مشہور تالیف ’عجاز خسروی‘ ہے ۔ فارسی کے علاوہ ہندی اور عربی
 میں بھی لکھتے تھے ۔

شرع اعتراض باقی است و عوام را نہ باید کہ این اغلوطات از راہ سلامت عدول نمایند و عمل بر ظاہر کنند چہ ذلت (زلت) قدم انبیا حجت نیست فکیف ذلت (زلت) قلم شعرا -

یازدہم : قشقہ کشیدن ، کہ این نیز ازان قبیلہ است و عارفی می گوید :

صندل ہندو کہ پیشانی است

غلیہٴ معبر شیطانی است

دوازدهم : بت خانہ بنا نہادن ، و در باب این دو سہ چیز کہ مذکور شد اگرچہ نص صریح و حدیث صحیح مخصوص در نظر نہ آمدہ است اما چون اینہا از دلایل تکذیب است بروایات فقیہی ، فتویٰ بر کفر مرتکب این امور دادہ اند ، و کتب فقیہیہ از آن روایات پر است و بآن حوالہ نمودہ آید کہ آن جا گنجایش ذکر آن نیست -

سہز دہم : کاہن و منجم را باور داشتن و علم غیب از ایشان پرسیدن ، ہر چند استہزاء ہم باشد تا باعتقاد چہ رسد - قوله تعالی :

”و عندہ مفاتیح الغیب لا یعلمہا الا هو“

(نزد خدای تعالی ، کلیدہاء غیب است کہ آن را غیر او نمی داند) - قال علیہ السلام ”من صدق کاهنا فقد کذب بما جاء بہ محمد من عند اللہ“ [ص : ۳۱] (ہر کہ کاہنی را تصدیق کند ، دروغ دانستہ باشد چیزی را کہ محمد علیہ السلام از خدا آوردہ است) ، و نیز فرمودہ ”کذب المنجمون برب الکعبۃ“ (دروغ گفتہ اند و می گویند منجمان سوگند برب کعبہ) -

ژاڑ می خاید منجم ، حشو می گوید حکیم

اختیارے جعلہ پیش اختیارے داور است

حکایت : آوردہ اند کہ منجمی ہارون رشید^۲ را گفت ، تو درین چند

۱ - سورۃ الانعام ۶ ، آیت ۵۹ -

۲ - مخطوطہ میں اضافت کے لیے اکثر جگہ ی سے ظاہر کیا گیا ہے ۔ اگرچہ

آج کل یہ رواج نہیں ہے ہم نے مخطوطہ کی پابندی کی ہے -

۳ - ہارون رشید (ف - ۸۰۹ء) عباسی خاندان کا مشہور خلیفہ ہے -

روزِ یقین از عالم می روی - ہارون رشید بسیار ملول و محزون شدہ با جعفر ابرہ کی این سخن درمیان نہاد - او گفت خلیفہ ہیچ وحشتی بخاطر راہ ندید کہ من یقین می دانم کہ او دروغ گفتہ و ہمین ساعت دروغ اورا ظاہر می سازم - پس جعفر با منجم گفت کہ این حکم کہ می کنی دلیل آن چیست - گفت باستدلال ، از نظرات کواکب معلوم کردہ ام - جعفر پرسید کہ ہیچ دانستہ کہ از سال عمرت چند باقی است ؟ گفت - ہلی ! ازافچہ طالع خود استدلال نمودہ ام کہ این مقدار از سنوات از مدت عمر من باقی ماندہ - جعفر فرمود تا بحضور خلیفہ اورا گردن زنند و آن حکم دروغ او ظاہر شد و نتیجہ برعکس داد و اشارت باین معنی می کند آنکہ می گوید :

حکیمی را شہی گفت اختیاری کن کہ تا بدہم
ترا شغلی کہ از من بودہ پیوستہ خواہانش
حکیم آمد کہ امروز است نیکو طالع دیدم
شہش گردن زد و منہش نکرد افلاک دورانش

فصل : پیش از ظہور کواکب نبوت حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم دیوان را بجل رفتن بر آسمان بود تا ہر چیزی کہ در ملاء اعلیٰ از ملائکہ می شنیدند استراق سمع نمودہ اندک راست با دروغ مخلوط ساختہ با کاہنان می گفتند و کاہنان آن اخبار را بمشرکان می رسانیدند چون علم رسالت مجدی صلی اللہ علیہ وسلم برافراختہ شد ، شیاطین از بر آمدن باز ماندند و شہاب ثاقب ایشان را می راند و آن خبرها منقطع گشت ، و ازین جہت احکام نجوم در زمان آن حضرت منسوخ شد - ہر چند در دین پیغمبران سابق علیہم السلام رواج داشت و بہ یمن قدوم سعادت لزوم آن سرور محوست کواکب سعادت مبدل گشت :

۱ - جعفر برمکی (ف - ۷۰۳ء) ہارون کا مشہور وزیر تھا ، جس کو اس بنا پر قتل کیا گیا تھا کہ خلیفہ کے خیال میں وہ حکومت پر قبضہ کرنے کی کوشش کر رہا تھا ۔

سعادتی تو اگر یک نظر کند بزحل
بدل شود بسعادت ہمہ نحوست او

و اجتماعات و قرانات را تا ثیری نماند ، خصوصاً از آنگاہ کہ ہارکہ افلاک [ص : ۳۲] در شب ، ہراج ، خرق و التیام یافت و نوبت شرع بجدی علیہ السلام بالای عرش راند ۔ ضوابط قواعد بخوم برہم خورد ، ”فسبحان الذی اسری بعبدہ“^۱۔ بنابراین باین علم ہیچ اختیار نیفتاد و خواندن و عمل کردن ہر آن از جملہ منہی گشت ، مگر بقدر ضرورت کہ در بعضی مسائل دینی و احکام دنیوی بکار آید ۔ امام فقیہ ابواللیث سمرقندی^۲ رحمہ اللہ گفتہ کہ دانستن بعضی احکام نجوم از ضروریات دینی است و چون سایر علوم فرض است مثل شناختن قبلہ و سایہ^۳ اصلی و اوقات نماز ۔ و بعضی مباح است مثل دانستن ستارہا کہ مسافران تری و خشکی بآن راہ یابند و شناختن تیر ماہ^۴ و دی^۵ ماہ و غیر آنکہ خدایان دران استعداد اسباب خانہ نمایند ۔ و بعضی کفر محض است ، چنانچہ این کواکب را موثر در وقایع و حوادث دانند و ہر چہ در عالم کون صلاح و فساد واقع شود ، مستند بآنها دارند و بعضی حرام است چنانچہ درین علم بسیار غلو نمایند و حکم بہ منہیات^۶ کنند و عمر کہ سرمایہ^۷ اکتساب علوم دینی^۸ شرع است درین فن بیہودہ صرف سازند و کمترین ضرری کہ بہ نوآموزان این علم عائد می شود آنست کہ بضرورت سازند و کمترین ضرری کہ بنوآموزان این علم می شود حرکات افلاک را طبعی باید دانست ، بلکہ ارادی ، چون فلکیات را ناطق می گویند و لازم می آید کہ آن حرکات کہ بارادت وقت (قدرت؟) آفریدگار عز شالہ نباشد و کلام قدیم چنین می فرماید کہ :

- ۱ - سورۃ بنی اسرائیل . ۵ ، آیت ۱ ۔
- ۲ - ابواللیث سمرقندی ، مشہور فقیہ تہی ، ان کی تصنیف ”تنبیہ الغافلین“ مشہور ہے ، ۹۸۵ء میں وفات پائی ۔
- ۳ - تیر ماہ ۔ موسم گرما کا پہلا مہینہ ۔
- ۴ - دی ماہ ۔ موسم سرما کا پہلا مہینہ ۔
- ۵ - مخطوطہ میں منہیات ہے ۔

”و الشمس و القمر و النجوم مستخرات بامره“ ۔

(آفتاب و ماہ و ستارہا ہمہ مجبور حکم صانع ازی اند) :

سیر سپہر دور فلک را چہ اعتبار

در گردش اند بر حسب اختیار دوست

دیگر آنکہ معتقد این عالم را بضرورت منکر معراج نبوی صلی اللہ علیہ وسلم باید شد ، چہ جرم افلاک نزد فلاسفہ لطیف است و قابل خرق و التیام اصلاً نیست ۔ پس جہہ بشری باین ضخامت ازین اجرام چہ گونہ نفوذ تواند کرد و شبہ سد راہ خیلی از اشقیای روزگار ما باشد و نمی دانند کہ دلایلی کہ ایشان بر مدعاء خود گذرانده اند بطور عقل نیز ہمہ آنها نا تمام است ، مخصوص بفلک الافلاک است فقط ، نہ دیگر افلاک ، و با این ہمہ مدخول و منظوریہ است ، چنانچہ بر متبع و متفحص ظاہر است و بر تقدیر تسلیم باید کہ این قدر بدانند [ص : ۳۳] کہ چون قدرت حق سبحانہ تعالی را تصرف و تسلطی تمام است ، بر جمیع کائنات علوی و سفلی ، چرا نتواند بود کہ جمعے را از اجسام سافل نورانی پهن سازد و مثل یکی ازان اجرام عالی گرداند ، خصوصاً ذاتی مقدس را کہ مقصود از ایجاد عالم و بنی و بنات آدم او بوده باشد و بیک اشارت مبارک او جرم قمرشتی یافتہ و ہزاران معجزات دیگر برای اظہار کلمۃ الحق و ہدایت خلق کہ سنت اللہ برای جاری گشت ازو سربرزدہ باشد ، اساسی انصافی کہ آن معجزہ معراج را منکر است اینہا را کی قبول خواهد داشت ۔ مصرع :

”عشق کاری است کہ موقوف ہدایت باشد“

چارہ این مردم ، در حضوری خاموشی است و در غیب فراموشی ۔

۱ ۔ سورۃ الاعراف ۷ ، آیت ۵۵ ۔

۲ ۔ معجزہ شقی القمر کا ذکر قرآن کی سورۃ القمر ۵۵ آیت ۱ میں ہے ۔

”بران آئینہ“ دل واجب است آہ
کہ در معراج او شک را دہد راہ“

فصل : برای اشہاد این معنی حکایتی از ’نفعات الانس‘ بہینہ ایراد
نمودہ می شود ۔

حکایت می کنند از شیخ عہاد الدین محمد بن شیخ الشیوخ شہاب الدین
سہروردی قدس اللہ سرہ کہ گفت در یکی از حجرات با والدہ خود بودم ،
در میان آنکہ طواف خانہ می کردم ناگاہ دیدم کہ شیخ مغربی طواف می
کرد و خلق بہ وی تبرک می جستند و وی را زیارت می کردند ۔ مرا پیش
وی توقف کردند کہ این فرزند شیخ شہاب الدین است ۔ مرا مرحبا
گفت و مرا بوسید و مرا دعای خیر کرد و دایماً برکت دعای وی
را در خود می یافتم و امید می داشتم کہ در آخر وقت نیز برکت آن ہمراہ
من باشد ۔ پس من پرسیدم کہ این کیست ؟ گفتند کہ این را شیخ موسی
مد رانی می گویند چون از طواف فارغ شدم پیش والد خود رفتم وی را
خبر کردند کہ من زیارت شیخ موسی دریافتم و مرا دعای خیر کرد ۔
والد من بغایت خوش حال و مسرور شد ۔ بعد ازان در ذکر مناقب شیخ
موسی شروع کرداد و ازان جملہ گفتند کہ وی را در شبان روزی وردی
است کہ ہفتاد ہزار ختم قرآن می کند ۔ والد من خموش بود ناگاہ یکی از
اکابر اصحاب والد من قسم یاد کرد و گفت راست است آنچہ از وی می
گویند من پیش ازین این سخن را شنیدہ بودم در خاطر من فی الجملہ انکاری
بود تا وقتی کہ شبی شیخ موسی را در طواف یافتم ۔ در پی استادہ ، دیدم
کہ تقبیل حجر الاسود کرد ۔ از اول فاتحہ آغاز تلاوت نمود کہ حرف ہرف
را فہم می کردم چون ہم در آن طواف اول از برابر خانہ کہ حجر الاسود

۱ ۔ گلکتہ ایڈیشن ۔ صفحہ ۶۵۳ وغیرہ

۲ ۔ شیخ شہاب الدین سہروردی (۱۱۴۵ - ۱۲۳۴) سلسلہ سہروردیہ

کے ہائی اور مشہور صوفی بزرگ تھے ، ان کی تصنیف ’عوارف المعارف‘

تصوف کی بنیادی کتابوں میں شمار کی جاتی ہے ۔ حالات کے لیے دیکھو

’نفعات الانس‘ صفحہ ۵۴۴ ۔

است تا آن جا مقدار چارگام باشد [ص : ۳۴] کما بیش در گذشت ، یک ختم تمام کرد - چنانکه من تمام حرف حرف شنیدم - خدمت والد من باهمه اصحاب تصدیق وی کردند - گفت این از قبیل سبط زمان است که نسبت ببعضی از اولیای الله واقع می شود - پس از برای صدق این قضیه گفت که شیخ الشیوخ ابن سکینه را رضی الله عنه ، مریدی صانع بود و وظیفه او آن بود که سجادهای صوفیان را روز جمعه بمسجد جامع می برد و می انداخت و بعد از ادای نماز جمعه برد و بخانقاه می آورد و در یکی از جمعهای سجادهای بیرون کرد و بکنار دجله رفت تا غسل جمعه بجا آورد - جامهای بیرون کرد و برکنار دجله نهاد و بآب فرو رفت ، چون سر بیرون کرد ، دید که آن دجله نیست ، جای دیگر است ، پرسید که این چه جا است گفتند که این نیل مصر است - تعجب کرد و از آب بیرون آمد و بشهر اندرون رفت ، ناگاه بدکان صانعی رسید ، آن جا بایستاد و بر وی جز میزای که ستر عورت بوی کرده بود جامه دیگر نه بود - صاحب دکان بفرست دانست که وی صانع است - وی را آزمائش کرد که آن صنعت نیک می داند ، وی را کرامتی داشت و بخانه برد و دختر خود را به وی نکاح کرد و از وی سه فرزند آمد هفت سال بر آن گذشت - روزی بکنار نیل آمد و در آب غوطه خورد چون سر بر آورد دید که دجله بغداد است ، در موضعی که پیش ازین هفت سال بآب در آمده بود و جامهای وی هم چنان که نهاده بود در کنار دجله است - جامها را پوشید و بخانقاه آمد ، دید که سجاده های صوفیان هم چنان که برهم بسته بود برهم بسته است - بعضی از اصحاب وی گفتند که زود تر باش که بعضی از اهل جماعت پگاه بمسجد رفته اند - سجاده ها را بمسجد برد ، پس از ادای نماز بخانقاه روی آورد و بتعجیل تعجب کنان بخانه خود رفت - اهل بیت گفتند که مهمانی که فرموده بودی که برای ایشان ماهی بریان کنم ، کجایند که ماهی بریان شده است - مهمان را آورد و ماهی خوردند - و بعد ازان بیش شیخ خود شیخ ابن سکینه آمد و بآنچه بر وی گذشت بود وی را اخبار درد و

قصہ اولاد خود را بمصر با وی بگفت - شیخ گفت فرزندان را بیغداد حاضر کن چون فرزندان را حاضر کرد و آن چہ گفتہ بود رامت بیرون آمد - شیخ ابن سکینہ از وی پرسید کہ روز در چہ اندیشہ بودی و در خاطر تو چہ بود - گفت از اول روز [ص : ۳۵] در خاطر من ازین آیت کہ :

”کان مقداره خمسين الف سنة“

دغدغہ و نزاعی بود - شیخ گفت ابن واقعہ رحمتی است از خدای تعالی بر تو و غیر تو - واقع اشکال و تصحیح ایمان و اعتقاد من است - بآن کہ خدای تعالی قادر است بر آن کہ نسبت ببعضی بندگان خود زمان را بسط می کند و دراز فرامی نماید با آنکہ کوتاہ باشد بنسبت ببعضی دیگر - و میر [امیر] خسرو علیہ الرحمۃ نیز بطوری دیگر حکایت را بستم :

”عشق را طی لسانی است کہ صد سالہ سخن دوست با دوست بیک چشم زدن می گوید“

چهاردهم : غلو در علم فلاسفہ کردن - قولہ تعالی :

”الفرایت من اتخذ الہم ہواہ و اضلہ اللہ علیہم و ختم علی سمعہ و قلوبہ و جعل علی بصرہ غشاوة فمن یہدہ من بعد اللہ افلا تذکرون -“

(آیا چہ می بینی ای محمد حال کسی را کہ ہواۃ خود را خدای خود ساختہ است و گمراہ کردہ است او را خدای تعالی باوجود دانش کہ دارد و مہر غفلت نہادہ است بر گوش وی و بر دل وی تا تعقل آیات حق نہ کند و سخن حق نہ شنود و گردانیدہ است بر بینای او پردہ کہ بسبب آن نہ آیات حق را و نہ معجزات انبیا را تواند دید - پس کیست کہ او را ہدایت کند غیر از خدای تعالی ؟ آیا شما چرا پند پذیر نمی شوید ؟)

اگرچہ این تہدید عام است اما بعضی مفسدان این علم را بعلم فلاسفہ

۱ - سورة المعارج ۴۰ ، آیت ۴ -

۲ - سورة الجاثیہ ۴۵ ، آیت ۲۴ -

تلاویل کردہ اند ، واقعہ کہ سلطان الطریقت والحقیقہ شیخ مجد الدین بغدادی^۱ قدس اللہ سرہ العزیز دید و از حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم احوال جماعہ^۲ از علما^۳ این امت پرسید و یک یک را جواب یافتہ و چون نوبت بشیخ رئیس ابن سینا^۴ رسیدہ ازان حضرت این جواب شنیدہ کہ ”رجل اضلہ اللہ علی علم“ مویذ این معنی است ۔ این است آنچہ مشہور است و در ”نفعات الانس“ مسطور است و از این جا عارفی می فرماید کہ :

”کاف کفر ای دل بحق معرفہ

دوست تر دارم ز قال فلسفہ“

و ظاہرا دیدن سلطان ابن وانعہ را پیش از علم بتوبہ شیخ رئیس بوہ باشد کہ موافق اعتقاد خود جواب شنیدہ ، والا امام یافعی رحمہ اللہ در تاریخ خود فرمودہ کہ شیخ ابو علی سینا در آخر عمر قرآن یاد گرفت ۔ و تفسیر کہ بر سورۃ اخلاص نوشتہ است ، شہرت تمام دارد و در مقامات سلطان ابو سعید ابوالخیر^۵ قدس اللہ سرہ آمدہ کہ آنچہ ما می بینیم او

۱ - شیخ ابو سعید مجدالدین شرف بغدادی (ف - ۱۲۰۹ یا ۱۱۹۰ - ۷۱۰) حضرت

نجم الدین کبریٰ فردوسی کے مریدِ خاص تھے ۔ ’خزینۃ الاصفیاء‘

(جلد دوم صفحہ ۶۵۶-۶۵۷) میں ایک حکایت بیان کی گئی ہے

جس میں کہا گیا ہے کہ ان کو خوارزم شاہ نے دریا میں ڈبوا

دیا تھا ۔

۲ - ابن سینا ، مشہور فلسفی و سائنس دان ، بخارا کے قریب ۹۸۰ء

میں پیدا ہوا ۔ ۱۰۳۷ء میں وفات پائی ابو علی سینا کی تصانیف کی

تعداد سو کے قریب ہے ، ان میں ’کتاب الشفاء‘ ثوارہ جلدوں میں ہے ،

اس کے علاوہ ’قانون‘ طب پر مستند کتاب ہے جس کا مختلف زبانوں

میں ترجمہ ہوا اور مشرق کے علاوہ مغرب تک میں بھی اس فن

کی درسی کتابوں میں شامل رہی ہے ۔ مزید معلومات کے لیے دیکھو

شہرستانی ، ’کتاب الملل والنحل‘ (صفحہ ۳۳۸ - ۳۳۹) ۱

ابن خلکان نمبر ۱۸۲

۳ - ابو سعید ابن ابی الخیر ، ان کا نام فضل اللہ تھا ، جنوری ۱۰۳۹ء

میں وفات پائی ۔ مزید حالات کے لیے دیکھو ’نفعات الانس‘ صفحہ

۳۳۹ - ۳۴۰

می داند [ص : ۳۶] و آنچه او می داند ما می بینیم - شیخ رئیس بعد ازان کہ صحبت بسلطان ابو سعید ابو الخیر و شیخ ابوالحسن خرقانی^۱ قدس الله روحها داشته از ایشان فواید گرفته ، قایل بکرامات اولیا شده - چنانچه در آخر 'اشارات' ، اشارتی بآن کرده است و درین باب حکایات بسیار است و مرض موت باوجود اسهال و زحمت قولنج و دیگر امراض مزمنه در هر سه روز ختم قرآن می کرد - تا سنه چهار صد و بیست و هفت از عالم در گذشت ، آری علم را خاصیتی است کہ عاقبت الامر صاحب خود را در درکہ خذلان و باوید حرمان سیر گردان نہ گذارد ، الا ماشاء الله :

”آن چشمه کہ خضر خورد زان آب حیات

در منزل تست لیک انپاشته“

پس هر کہ از مشایخ و علمای کبار و فضلاء نامدار کہ در حق او طعن کرده ، شاید کہ نظر باو ابل حال او بوده باشد - چه او در وقت استیلا^۲ لذت و شهوات تابع نفس بود ، خصوصاً زمانی کہ شبہات در معاد نوشته باشد و گاه :

”فمن یهدیہ من بعدک الله“^۳

دران آیت کہ گذشت بین کہ بنای امیدواری او را چه استحکام می دهد و چه بشارت ہدایت باو می رساند و او خود را باغی^۴ گفته کہ ازان جا رتبہ او توان دانست و معلوم کرد ، قطعہ :

۱ - شیخ ابو الحسن خرقانی - ان کا نام علی ابن جعفر ہے - ۳۳۰ھ میں وفات پائی - مولانا جامی نے 'نجات الانس' میں ان کے متعدد اقوال نقل کیے ہیں جن سے ان کی حق پسندی اور حق گوئی کا اندازہ لگایا جا سکتا ہے ، انہوں نے یہ بھی بتلایا ہے کہ شیخ ابو الحسن کو حضرت بایزید بسطامی کی روح سے براہ راست فیض پہنچا تھا - دیکھو 'نجات الانس' صفحہ - ۳۳۶

۲ - 'اشارات' ابو علی سینا کی مشہور کتاب ہے -

۳ - سورة الجاثیہ ۴۵ ، آیت ۲۴

۴ - مخطوطے میں 'باعی' ہے ، جو غلط معلوم ہوتا ہے -

”مائیم به لطف حق تولا کرده
وز طاعت و معصیت تبراً کرده
زین جا که عنایت تو باشد باشد
ناکرده چون کرد، کرده چون ناکرده“

فصل : فلاسفه چند گروه اند جمعی از ایشان سوفسطائی اند و اینها نیز سه قسم 'اند و عنادیه، و 'عنادیه' و 'لا ادریه، ا.ا عنادیه می گویند که اشیا را نفس الامری و ثباتی و قراری نه می باشد - بلکه حقایق تابع اعتقاد ما است و ثبوت ندارد مثلاً چیزی را که ما جوهر تصور کنیم جوهر است و اگر عرض اعتقاد تمام عرض و عاملی هذه القیاس - و عنادیه منکر اصل حقایق اشیا اند و گمان می برند که جمیع اشیا، اوابهم و خیالات اند - و لا ادریه می گویند که اشیا معلوم قطعاً نیست و ما نه علم بنبوت اشیا داریم و نه بعد ثبوت آنها - و مذهب اهل حق این است که حقایق اشیا ثابت است و ما را علم بآن متحقق است، تا بنظر استدلال از هستی محدثات پیوستگی صانع ذوالجلال بریم - پس هرگز، که کسی از اصل حقایق منکر شود دلیل اثبات واجب برو چگونه توان گذرانید - حق این است که ایضاً این بر سه طایفه سوفسطائی بدلیل مشکل است، خصوصاً عنادیه را که به هیچ حقیقی قابل نیستند و علاج این طایفه یا ضرب است یا حبس تا بحقیقت رسد - بر سه [اعتراف نمایند یا در قید بمانند -

”آن کس که بقرآن و خبر زو نه روی
آن است جوابش که جوابش نه دبی“

حکایت : سوفسطائی بر در مسجد امام اعظم ابوحنیفه کرنی رفت و الله عنه رفت و اشتر خود را بیست، و با امام در حقایق اشیا جدل می کرد و بر دلیلی که امام می آورد او قبول نه می کرد و می گفت آنچه تو می گویی همه وهم و خیال است و وجودی ندارد - آنکه امام بیکی گفت که برو، بنهانی استر او را بجای دیگر برد - سوفسطائی بر خواست و استرا نه دافت و بی طاقت شد و در طلب ان سرگردان بود و می گفت که استر مرا ازین جا که برد ؟ امام گفت وهمی و خیالی است

کہ بخاطر تو گذشتہ ، وگرنہ استر چیست و جا کجاست و برآئندہ کیست ۔
سوفسطائی نرم شد و قایل بحقیقت گشت ۔ و عارف جامی قدس سرہ العزیز
می فرماید رباعی :

”سوفسطائی کہ از خورد بی خبر است
گوید عالم خالی اندر گذر است
آری عالم ہمہ خالی است ولی
جاوید درو حقیقتی جلوہ گر است“

و جمع دیگر طبیعی و دہری اند کہ بقدم عالم قایل اند و منکر
نبوت و نزول وحی اند و بوجود ملایکہ و ارواح و دیگر مغیبات کہ از
حس بصر ایشان پنهان است اعتقاد ندارند ، حتی وجود جن نیز قایل
نیستند ۔ چنانچہ مذکور شود ۔ و یکی از مفاسد این علم آن است کہ معتقد
اورا ناچار از فرود آمدن فرشتہ وحی منکر باید شد ۔ چہ نزد طبیعیہ مقرر
است کہ از ہمہ عناصر کہ اثر کہ کرہ آتش باشد ہر نور است و آن
بقول بعضی اہلبلیج الشکل یعنی بہ شکل ہلیلہ است بخلاف دیگر عناصر ۔ و
خاصیت آن این است کہ ہر چیزی را کہ دران کرہ می رسد پاک می سوزد
و مثل خودش می گرداند ۔ پس بحال گذشت فرشتہ ازان کرہ متصور
نہ باشد و ہر و ہال وی از سوختن چگونہ سلامت ماند ۔ و این مقدمہ علم
فریب است چہ کسانی کہ دیدہ بصیرت ایشان بنور ہدایت منور و بکحل
یقین مکحل است ، می دانند کہ آفرینش ملایکہ از نور است ۔ و نورہا
ہمہ یکی ۔ و تفاوت در قوت و ضعف است پس اگر نوری در نوری نفوذ کند
ہیچ ضرری بنافذ نہ رسد ۔ مالم چیست ، چنانچہ روشنی چراغ و روشنی
مشعل و نور ماہ در نور آفتاب سرائیت می کند و نہ می تواند گفت کہ
این را آن سوخت ۔ و این مقدمہ کہ ہر چہ در کرہ اثر می رسد مضہحل
[ص - ۳۸] می شود ممنوع است ۔ چہ برین تقدیر با یتی کہ نظر ما کہ
ازین کرہ گذشتہ زحل را در فلک ہفتم مثلاً و ثوابت در فلک البروج می
بیند می سوخت و اضمحلال می پذیرفت ۔ و حال نہ چنین است ۔ و ما
ازین جا فلکیات را می بینیم و احاطہ می کنیم و نور بصر ما نہ می سوزد
و ضایع نہ می شود و طبیعی مرحوم محروم بی چارہ مگر این قدر نہ می

دانند کہ نور ملکی در تجرد و لطافت بحسب آفرینش کمتر از سمندر نہ خواہد بود کہ ماند و بود وی در آتش است و نہ می سوزد - و اللہ قدیر علی ما یشاء - حق سبحانہ آنچہ علم الیقین است - ما مستی عاجزان را کرامت فرماید و بر جادہ نبوی و طریقہٴ مصطفوی علیہ السلام و الصلوۃ استقامت بخشد و از صحبت مخالفان دین و منکران خیر انبیین صلی اللہ علیہ وسلم اجتناب دہد - حکیم ثنای از برای ہمین معنی می گوید نظم :

تو ای مرد سخن پیشہ کہ بہر دام مستی دون
ز دین حق بماندستی بنیروی سخن دانی
چہ سستی دیدی از سنت کہ رفتی سوی بی دینان
چہ تقصیر آمد آن از تو کہ گردی گرد ما لانی
برون کن طوق عقلانی بسوی ذوق ایمان شو
چہ باشد حکمت یونان پیش ذوق ایمانی
نہ بینی غیب عالم را درین ترغیب عالم دان
کہ کس نقش نبوت را ندید از چشم جسمانی
در کفر وجودی را از اول چون علی بر کن
کہ روزی خیرت باشد ز دین تشریف ربانی

و اگر اشعار شاعران شرع شعار را کہ در باب مذمت ابن مذهب واقع شدہ جمع نمایند یک دفتری می شود و مرا کاری در پیش آن است مصرع -

بر سر رشتہ روم بہ باشد

پالزدہم : الحاد و زندقہ ، الحاد میل کردن است از حق بسوی باطل ، زندقہ زندیق بودن است ، و زندیق منسوب است بزند و معرب بزندی است ، و ژند پاژند ہر دو کتابی است از تصنیف زردشت مجوسی

۱ - مخطوطے ہیں اسی طرح ہے -

خرانی' ، در دین آتش پرستی ، و یکی متن و دیگری شرح آن ۔ و در عرف شرعی ہر کہ قدم از جادۂ دین عہد علیہ السلام بیرون نہد و احکام شرعی را تاویل بہوای' نفس نماید او ملحد و زندیق است قولہ تعالیٰ :

”ان الذین یسلطون فی ایتننا لا یغنون علینا“

بدرستی آزان کہ تاویل باطل می کنند برای' خود در آیات ما ، ایشان بر ما پشہان نہ می مانند ۔ بعد ازان :

”انمن بامقی فی النار خیر ام من بقی ایتنا یوم القیمۃ“

اعملو (ص : ۳۹) ماشئم ۔ انہ بما تعملون بصیر“

(ایا آنکہ بہمت ہوا پرستی در آتش انداختہ شود بہتر است یا آنکہ در روز قیامت ایمن از ترسہا بیاید بکنید ، ای ہوا پرستان در دنیا آنچه خوابید کرد خدای تعالیٰ بکارہای' شما بینا و بر عذاب شما توانا ست) ۔

فصل : الحاد بر چند نوع است جمعی مطلق منکر صانع اند می گویند کہ عالم قدیم است و ہمین طور آمدہ و ہمین منوال خواہد بود ۔ و طبیعت است کہ نگاہ دارندہ نظام عالم است و سلسلہ ممکنات را (قابل ؟) نیستند و منتہی ہواجب نہ می دانند و روح را بعد از تحلیل ترکیب جسمانی و اضمحلال بدن باقی نمی دانند ۔ و نبوت و شرابع را بیک گوشہ می نہند و بحشر و نشر قابل نیستند ۔ و کشادہ رخ در مرغزات لذات و شہوات می چرند و بیچ ملاحظہ از روز بازپرس نہ دارند و چون باز شکافی کناسان و دباغان و جلادان و مانند آنها در اعتقاد ارینہا بہتر ۔ چہ آن جماعہ در ہر دینی و مذہبی کہ باشند بمبداء و معاد قابل و بجزا و سزا

۱ ۔ زردشت : قدیم یرانی مذہب کے بانی کا نام ہے ، ان کی تاریخ و مقام پیداش کے متعلق ، اخلاف ہے ۔ حالات کے نیچے دیکھو ایڈورڈ براؤن 'اے لنری ہسنری آف پرشیا' ۔ جلد اول ۔ ص ۔ ۲۸ ۔

۲ ۔ سورۃ حم السجدہ ۴۱ ، آیت ۴۰ ۔

و خیر و شر معترف آن را بخلاف اینها و بحجت الزامی بدین طایفه می توان گفت کہ اگر این همه کہ شما می گوئید راست است ما را هیچ ضرری نیست - و چون حشر و نشر نباشد چه از ما چه از شما - اگر آنچه ما می گویم واقع باشد و حال آنکہ انبیا و کتب الہی ہمہ بر صدق آن گواہی می دهند آن زمان حال شما چه باشد - و عاقل باید کہ جانب احتمال را از دست ندهد کہ احتیاط درین است - و امیرالمومنین علی کرم اللہ وجہہ باین معنی اشارت می فرماید کہ شعر :

قال المنجم والحکیم کلاما
لن یحشر الأجساد قلت الیکما
ان صح قولکما فاست بخامر
ان صح قولي فالبخسار علیکما

منطوق این کلام باعث انتظام آنکہ منجم و حکیم ہر دو گفتند کہ ہرگز حشر اجساد نخواہد شد - گفتم دور دور باشید از ان اعتقاد ، چہ اگر قول شما راست است مرا هیچ زیانی نیست - و اگر سخن من درست است زیان کاری بر شما ست - و بعضی این شعر را منسوب بابوالعلا معری^۱ می دارند - و بہ ہر تقدیر این روش موافق است بطرز آن مردی کہ ایمان خود را از فرعونیان پنهان می داشت و از جانب موسی علیہ السلام بی غرضانہ حجتی بر ایشان آورد تا دانند کہ او منصف است ، و حق سبحانہ از حال وی خبر می دہد کہ :

”و قال رجل مؤمن من آل فرعون یکتہ امانہ
ا تفتاؤن رجلاً ان یقول فی اللہ و قد جاء دیم بانہ یمن
من ربکم (ص : ۴۰) و ان یک کاذباً فعلمہ کذیبہ ج)^۲
و ان یک صادقاً یصیبکم بعض الذی یعدکم - ان اللہ لا یؤدی من
ہو مسرور کذاب -“^۳

- ۱ - مخطوطے میں مغری ہے جو غلط ہے - عربی کا مشہور شاعر ہے - ۹ - ۹۹
- میں معرۃ الثمان میں پیدا ہوا - ۵۸ - ۱۰۶ میں وفات پائی - معزلی عقائد رکھتا تھا - اس کی تصانیف میں رسالہ الفئران مشہور ہے - چودہ سال کی عمر میں آنکھیں جاتی رہی تھیں -
- ۲ - ماہین القوسین اصل میں - قطع ہے -
- ۳ - سورۃ المؤمن ۴۰ ، آیت ۲۸ -

(گفت مردی مومن از آل فرعون کہ ایمان خود را پنهان از ایشان می داشت - آیا می کشید مردی را کہ می گوید پروردگار من یکی است و نام پاک او الله است - چہ این مرد اگر دروغ گوی است ضرر دروغ او برو عاید می شود - و اگر فی الواقع او در آنچه شما را می گرساند راست گو باشد، البتہ شما می رسد - بعضی از آنچه در آن اختلاف دارید از عذاب قیامت - و خدای تعالی برین قادر است - بتحقیق خدای عز و جل بمنزل مقصود ہدایت نہ می بخشد کسی را کہ در تہ اسراف و دروغ بسیار سرگردان است) -

حکایت : پیش از تحریر این رسالہ یک قرن زمانی کہ درد طلب گریبان گیر جان این حقیر بود و غریبی وار دست بہر خس و خاشاک می زدم یکی ارین طیفہ، کہ در ظاہر بلباس قضا و بعنوان معرفت و حقیقت معروف بود و فتوی و تقوی و دیانت و صیانت ظاہری نیز خیلی داشت، آشنا شدم و خود را باو باز گذاشتم و از چیزہای باز می شکافتم - روزی در اثناء راہ زاغی مرده را دید و بمن گفت "عقل ہار دیگر زلہ ساختن این جانور را چگونه قبول می کند و مصلحت در اعادہ آن چہ می بیند ؟ آدمی نیز ازین قبیلہ است" ازان روز مرا حیرتی تمام از اوضاع خلاق دست داد و اعتقاد بر اہل زہد و ورع نہ ماند :

نقد صوفی نہ ہمہ صافی و بی غش باشد

ای بسا خرقہ کہ مستوجب آتش باشد

خوش بود گر محک تجربہ آید میان

تاسیہ روی شود ہر کہ دروغش باشد

و دیگر در ہنگام محاورہ معاد می گفت کہ آدمی چون گیاهی است و گیاہ ازانکہ خشک شد و رفت ازو اثری نہ می ماند و گیاهی دیگر بجای وی می روید و باز معدوم می گردد و عہدہ طبیعت نیست - کہ آن را

۱ - مخطوطہ میں یہ فقرہ مکرر ہے -

بعینه پیدا کند - و ایشان دست باین آیات می آویزند و می گویند -
 نهر :

حیوة ثم موة ثم نشر

حدیث خرافة ایام عمرو

و خرافه نام مردی است که در میان جنیان افتاده بود و چند سال
 بر آن گذشته چون بابل خویش پیوست ، حکایت ازان عالم می گفت و
 کسی تصدیق او نه می کرد و سخن او ضرب المثل در دروغ شد و دلیل
 ابطال این سخن مارا گذشته است - اگر منصفی باشد بنگر -

فصل : تنزیل رب الجلیل تعالی شانه اشارت اجالی بسوی اصول
 حوادث [ص : ۱۴۱] ممکنه که بر هستی واجب تعالی دایل است - دراینکه
 یک آیت می فرماید که :

”ان فی خلقی السموات والارض و اختلاف المابل و النهار
 و اللیل و الیوم و لیل و فی البحر بما ینفع الناس و ما انزل الله
 من السماء من ماء فاحیا به الارض بعد موتها و بث فیها من کل
 دابة و تصریف الريح و السحاب المسخر بین السماء والارض
 لآیات لقوم یعقلون “

(به تحقیق که در آفرینش آسمانها و زمینها که یکی ساکن و دیگری متحرک و یکی
 در کمال لطافت و دیگری در نهایت یافت (کثافت ؟) است - و در اختلاف شب
 و روز که یکی روشن و دیگری تاریک است - گاهی این در زیادت و آن در
 نقصان است و گاهی برعکس آن - و در گشتن کشتی بر روی دریا و از
 شرق بغرب و از جنوب بشمال و برعکس آن می رود بنوعی که نفع بمردی
 که در آن ساکن و مسخر و مضطر اند می رساند - و در فرو فرستادن دین
 سبحانه ، باران را از ابر تا زمین را بعد از خشکی و پژمردگی سرسبز و
 تازه گرداند - و اصناف (اضاف ؟) نباتات ازان سر بزند و انواع حیوانات بری
 و بحری را دران پراکنده مازد و در گردانیدن بادهای گرم و سرد و نرم

وتند از زمین به یسار و از یسار بهین ، بی آنکه جرم آنها محسوس بود و سبب وزیدن آنها معلوم شود - و در پیدایش ابرهای " معالق میان آسمان و زمین که آنها را بر می دارد و برق و صاعقه و برف باران و ژاله و فوس و قزح و دیگری آثار جو عالی ازو ظاهر می شود - هر آینه نشانی است ظاهر و بر بانی است قوی و باهر و جود خاکی صانع قدر قاهر مر قومی را که بزیور عقل آراسته و زینت فهم پیراسته اند :

نوشته اند برین بام لاجورد اندود

خطی که فاعتبروا منه یا اولی الابصار

نکته بعضی طاغیان درین آیت سخن دارند و می گویند که ابن مدعا در ضمن این عبارت مختصر مثلاً آوردن ممکن بود که ان فی خلق الممكنات و ترجیح بعضی بر بعضی دلبلی است بر وجود صانع واجب تعالی شانه ، ایشان چنین باید گفت که بلاغت کلام بر حسب رعایت مقتضیات احوال و مقامات و اعتبارات مناسب است تا بمقتضای هر حالی و مقامی عبارت مناسب آورده شود و بر چند رعایت مقتضیات احوال و اعتبارات بیشتر ، میل کلام بجانب اعلی که عبارت از اعجاز است بیشتر - و دانستن احوال بر وجه کمال کار [ص : ۴۲] ذوالجلال علام الغیوب است - و طاقت بشری باحاطه آن وفا نه می کند و با آنکه مارا اطلاع بر آن عبارات و نکات نیست ، این قدر می دانیم که چون باین کلام بلاغت مشحون مخاطب عامه عرب است ، قریب بفهم ایشان عین عبارت آیت راست بر است تا بعد از تأمل و تدبر در آن استدلال از آثار بموثر نمایند و اگر ممکن و وجب او ذات و ترجیح و اثبات و امثال آن که از اصطلاحات فلسفه است مذکور می شد از فهم آن عاجز می شدند و مقصود از کلام که هدایت و ارشاد عام است فوت می شد ، خصوصاً در خطابیات - قطعاً :

با یار تو غم کهن باید گفت

لاید بزبان او سخن باید گفت

”لا تفعل و افعل“ نہ کند چندان نمود

چون با عجمی کن مکن باید گفت

نقل است کہ طبعی^۱ نزد امام ناطق قرۃ عین الرسول و البتول امام جعفر صادق^۲ رضی اللہ عنہ آمد و پرسید کہ بر وجود صانع چہ دلیل است ؟ امام فرمود پشت بر شتر و نشان قدم بر رونده و خانہ بر معمار و نمونہ اندک بر بسیار دلالت می کند۔ این ہیکلہای^۳ اجرام علوی و اجسام سفلی و آسمانی باین رفعت و زمینی باین وسعت و آفتابی و ماہستانی باین طلعت و ستارہای^۴ باین کثرت و کوسہای^۵ باین عظمت و مردمانی باین صورت و مخلوقاتی دیگر باین غرائب^۶ چہ گوی^۷ ، بر صانع نہ می شود قطعہ :

تو پنداری کہ پر بازی است این میدان چون مینو

تو پنداری کہ بر پر راست این ایوان چون مینو^۸

اگر تو بہر دین استی در اندر بند چون گردون

و گر تو بہر شرع استی ، کمر بکشای^۹ چون جوزا

فصل : حکیم ثنای^{۱۰} رحمۃ اللہ علیہ حکایتی در سنبت امام اعظم رحمہ اللہ انظم کرده است۔ ایراد ماحصل آن درین محل مناسب نبود (نمود ؟)

حکایت : می گویند در زمان امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ دہری^{۱۱} در بغداد بہ خلیفہ آمدہ گفت کہ قید نماز و روزہ و دیگر احکام شرعی چیست چندین این ہمہ ساختگی مردم است و عالم را ہیچ صانعی درکار نیست۔ و بعضی از اہل دانش چہ از روی^{۱۲} عقل چہ از روی^{۱۳} نقل مردم را ترسانیدہ اند و خیر و شر نامیدہ و ثواب و عقاب ترتیب دادہ۔ من در یونان خانہ^{۱۴} دیدہ ام ، بر تختہ سنگی ازان نوشتہ کہ افلاک در وقتی مخلوق شدند کہ سرطایر در حمل بود و از اہل عالم کہ چندین عمر یافت و

۱۔ مخطوطے میں 'طبعی' ہے جو صریحاً غلط ہے۔

۲۔ امام جعفر صادق : ابو عبد اللہ امام جعفر الصادق ، امام باقر کے

صاحبزادے تھے ، وہ چھٹے امام ہیں۔ وفات ۷۶۵ء مدینہ میں ہوئی۔

۳۔ قافیہ کی پابندی کے لحاظ سے مینا زیادہ مناسب ہے۔

که تحقیق این معنی کرد این همه [ص : ۴۳] خیالات بیپوده است عمر را غنیمت باید دانست و از لذات و شهوات حظ باید گرفت که زندگی دوباره نیست - خلیفه گفت از "عہدہ جواب تو غیر از ابو حنیفہ کوفی دیگر کس بدر نہ می تواند آمد ، او گفت ابو حنیفہ را بامن مجال بحث نیست" خلیفہ عہد کرد کہ او در مباحثہ اگر غالب آمد ترا سیاست می فرمایم و اگر تو غالب آئی ترا از جملہ مقربان می سازم - در حال مقربی بطلب امام فرستاد و صورت حال را باز نمود - امام فرمود کہ تو برو کہ من متعاقب می رسم و در رفتن تا شب تاخیر کرد - دہری ہر زمان می گفت کہ ابو حنیفہ از من تر سیدہ است ، حال آمدن او دشوار است - چون پارہ از شب گذشت امام در مجلس آمد و مدعی پرسید کہ سبب توقف و تکلف در آمدن چندین چہ بود ؟ امام گفت کہ خاطر ممتنع و متفکر بود ، چون شنیدہ بودم کہ کشتی در شط پیدا شدہ است کہ ہر دم مردم و اسباب ایشان بخودی خود بی ملاح ازان طرف می آورد و باز بدان جانب می برد - رفتم و دیدم همچنان بود کہ می گفتند - دہری ہاستہزا گفت کہ این چگونه تواند بود و چون باشد کہ ہرگز این چنین شدہ است کہ کشتی بخودی خود بیاید و برود - امام فرمود همچنانکہ این آسمانها ستارہا بخودی خود حرکت کنند و این زمینها انواع نباتات برویاند - آن نادان حیران و خجل ماند - و حکیم ثنای "رحمہ اللہ این باب و تاب بستہ است این جا اختصار نمودہ آمد - و منصف این طایفہ دلیل انور می توان یافت کہ اگر فاعل و خالق اشیا طبیعت بودی ہایستی کہ آثار مختصہ" ہمہ بیک منوال و یک حال بودی ، چہ طبیعت متحد است و حال آنکہ نہ این چنین است - مثلاً می بینم کہ یک آب کہ در بیضہ جمع می شود نیمہ او زرد است و نیمہ سفید - و از یک بیضہ چندین گو نہ جانوران رنگا رنگ پیدا می شوند کہ ہر کدام بصورت و خاصیت و رش و پرش و ماوای و مسکن مختلف اند و یکی بدبگری نہ می ماند - ہم چنین چندین نبات گوناگون را می بینم کہ در رنگ و بوی و مزہ و گرمی و سردی و تری و خشکی متفاوت اند و ہمہ در یک قطعہ زمین ، در یک موسم می رویند و بیک قسم آب می خورند :

بیا مشاہدہ کن در بہار دنیا را
بین شواہد صنع ملک تعالیٰ را

شعر -

علیٰ قصب الزہر جہد شاہ رات
بان اللہ لیس لہ شریک

و ہمین طور اگر تفاوت احوال بنی نوع [ص : ۴۴] آدم و وسعت عرض مزاج ایشان ملاحظہ نمایم عقل در ادراک آن حیران بماند - وہم برین قیاس است آثار جوہر عالی ازوزیدن بادہای مختلف و باریدن برف و باران و جستن برق و صاعقہ و ژالہ و غیر آن - پس اگر طبیعت را در این حوادث دخل می بود بایستی کہ در تنسیق و ترتیب ہمہ اینہا یک رنگ می بودند از جہت رنگ طبیعت خود متحد است و در آن اختلاف نیست - و اگر یک رنگ نہ باشد ترجیح بلا مرجح لازم می آید و ترجیح بی مرجح محال است و بیان این مقام است کہ چنانچہ مدعی طبیعت را مؤحد می داند ، مقتضای طبع این بود کہ نامیہ مثلاً ہمہ نباتات و صوبہ ہمہ حیوانات را متحد الاشکال والاحوال ایجاد می کرد و بادہای ہمہ از یک طرف یک طرز می وزید و ابرہا و باران ہمہ جا در یک موسم می بارید - چنانکہ می گویند کہ حرکت فلک اعظم ہمیشہ بر یک طبیعت است کہ از مشرق بمغرب دورہ می کند و ہشت فلک دیگر بر عکس آن سیر طبیعی می کنند - پس ہر گاہ کہ آثار متحد نہ باشد و تخلف از طبیعت نمایند معلوم می شود کہ طبیعت را ہیچ تصرفی و تاثیری نیست در خلق اشیاء بلکہ طبیعت امری است اعتباری و اسمی بی مسما - ازین جا یقین می دانم کہ مقلب الاحوال والامور و مصرف الایام والدہور کسی باید کہ غیر از طبیعت و ہیوای باشد تا بعضی را بر بعضی ترجیح تواند داد و ایشان را بر حسب

۱ - قدیم ہیئت دان ، نو افردک کے قابل تھے :

- (۱) فلک قمر (۲) فلک عطارد (۳) فلک زہرہ (۴) فلک مریخ
- (۵) فلک مریخ (۶) فلک مشتری (۷) فلک زحل (۸) فلک
- ثوابت (۹) فلک الافلاک یا فلک اتملس یا فلک اعظم -

عالم قدیم و ارادت ازلی و قدرت تام بی معاونت و مشارکت غیری بر وجهی کہ نظام عالم و انتظام مصالح اسم را شاید و باید تواند ایجاد کرد - قطعہ :

ایا آن کس کہ در عالم طبیعت مایہ پنداری
نہی علت ہیولی را کہ ہستائے دون بود ایدون
ہیولی چیست ، اللہ است فاعل این بدان ماند
کہ رنج بار برگوا است آمد فالہ بر گردون

فصل : گروہی علاحدہ از ملاحدہ اند کہ بتناسخ قایل اند و می گویند کہ ہر کہ میرد ، روح او بچسبی دیگر تعلق می گردد - نزد ایشان ہر زادی مردنی و ہر مردنی زادی دیگر است - و اینہا باز چند قسم^۱ اند - قوسی می گویند کہ اگر روح بعد از مفارقت بدن در بدنی شریف دیگر حلول کرد و ہم در دنیا بعیش و فراغت گذرانید ، بہشت او ہمین جا است و اگر در بدن کثیف فرود آمد و بمعنت و مشقت گرفتار شد ، بدوزخ رفت و نزد جمعی تناسخ را چہار مرتبہ است ، یکی نسخ و آن حلول [ص : د م] روح انسانی است در بدن انسانی شریف - و دوم رسخ کہ حلول وی است در بدن انسانی کثیف - میوم نسخ است کہ تبدل بصورت حیوانی ست - چہارم فسخ است کہ انتقال بصورت جہادی است - و بعضی می گویند کہ روح آدمی ہمیشہ انتقال بایدان می کند و تا چند دورہ درین عالم می آید و می رود تا بہ مرتبہ کمال کہ برای^۲ او مستعد است برسد ، و چون بآن مرتبہ رسید تردد وی بکلی منقطع شد و بعالم اطلاق پیوست و ازان جا آزادی است از جمیع محتہا و بہشت حقیقی نزد این جاعہ ہمین است - مصرع :

جنت ما روی^۳ یار و دوری از وی دوزخ است

و این اعتقاد موافق ہندوان ست - و فقیر با دانایان ماہر ایشان درین باب مدنیہای^۴ مدید در اوقات مختلف بخشا کرده و بعنایت الہی الزامہا داده و

۱ - مخطوطے میں "چشم" ہے جو صریحاً غلط ہے ۔

بعضی از آنها بطلان مذہب خویش قایل گشتہ اند و گنجایش آن مبحث درین عجالہ نیست - و شاکمونی^۱ کہ بزعم تناسخیان پیغمبر است ، گفتہ من خود را در ہزار و ہفصد قالب دیدہ ام - و یکی ازین طایفہ را کہ فقیر قریب بزمان تحریر شنیدہ کہ در مرض موت بود ، و داعی مرشد ایشان باو پیغام فرسندہ کہ حضرت جالس اند و خدای را کہ نہ اول دارد و نہ آخر و نہ ظاہر دارد ، و نہ باطن پیش شما فرستادہ اند ظاہرا می خواہید کہ تجرید ازین ملک اختیار بکنید ، بروید کہ رخصت است - او در جواب گفت کہ رفتیم بحسب صورت تا باز ملازمت کم باحسن صورت ، و مطلع در عراق خواہد بود - نعوذ باللہ من العشر بآیات - و قرآن مجید از حال این جماعہ خبر می دہد :

”وقالو ما ہی الا حساتنا الدنیا نموت ونحیا وما
یہلکنا الا الدھر“

(می گویند کافران کہ نیست زندگانی مگر زندگانی این جہانی کہ میریم و زندہ می شویم، یعنی بعضی از ما میروند (میرند) و بعضی زاینند با آنکہ می میریم ، باز در ہمین عالم بصورت نوعی پیدا می شویم و ہلاک نہ می کند ما را مگر مرور زمان و پیری و کهنگی کہ لازمہ گردش افلاک است و افلاک بریک طبیعت و یک حرکت اند و تا ہستند ہمچنین اند و ہمچنین خواہند بود - کاشکی با ایشان کسی بگوید کہ دلیل بر قدم عالم چیست و چرا نہ تواند بود کہ پیش ازین افلاک ، فلکی دیگر بودہ باشد چنانچہ محققان این طایفہ گفتہ اند کہ هیچ بر حصر افلاک در نہ نیست - شایتش از برای نظام عالم آچہ درکار است و ما بحدث دریافتہ ایم ہمین قدر کافی است - و می تواند کہ [ص : ۶۶] زیادت ازین ہم باشد و ابن سخن در افلاک کافی است و اگر نہ جزوی تا بیست و پنج ہم گفتہ اند -

۱ - شاکمونی یا شاکہ مونی ، گوتم بدہ کا لقب ہے کیوں نہ وہ شاکہ قبلے سے تھے - وہ ۵۶۶ ق - م میں لمبینی (ناروسو) میں پیدا ہوئے اور اسی سال کی عمر میں کسی نگر (ضلع گورکھ پور) میں وفات پائی -
۲ - سورۃ الجاثیہ ۵۴ ، آیت ۲۴ -

آری اگر قدیم باین معنی باشد کہ می گویند کہ عناصر قدیم است راست است - و این منافی مدعا و مثبت بادعای ایشان نیست - و این جا محققان لطیف را تدقیقات شریف است - دریغ کہ اندکی دماغ از علایق فراغ بایستی :

طبعم ز غصہای حوادث شد است پر

اے بوالعجب اگر بکشد گوهر صواب

سوال : این جا شاید کسی را بخاطر رسد کہ بعضی اعیان اہل عرفان نیز مثل آنچه شاکمونی گفتہ اند کہ :

گر بگویم شرح حال زندگی

نہ صد و ہفتاد قالب دیدہ ام

پس تفاوت میان دو سخن چہ باشد و ازین جا مت آنکہ گفت مذہبی نیست کہ تناسخ را دران قدسی راسخ نیست - جواب گوئیم کہ بزرگان اہل کشف و عیان بروز راقایل اند نہ بتناسخ - و میان تناسخ و بروز فرقی است - بارزچہ تناسخ آن است کہ روحی از بدن مردہ جدا شود (و) بی فاصلہ در بدن جنسی کہ مستعد حیات شدہ در آید ، و قالب اول ضایع و مہمل ماند - و این معادلہ نزد تناسخیہ بیک ساعت بقولی نہ می کشد - و بروز آن است کہ روح مکمل بروح کاملی تجلی کند ، چنانچہ مالک و متصرف و مدبر بر در شہر ، وجود آن کامل ہمین مکمل شود ، بی آنکہ روح آن کامل از بدن مفارقت نماید و اختلاف درین است کہ آیا در بروز این شرط است کہ آن مکمل درین عالم باشد یا نہ - و ظاہر این است کہ عام تر باشد ، چہ بسیاری از اولیای در زمان حیات خود نیز بر بعضی کاملان بروز کردہ اند - و این بدان ماند کہ نور چراغ ضعیف در پرتو چراغ قوی مغلوب شود بی آنکہ معدوم گردد - و ہر گاہ تو این معنی را قبول کنی کہ جن را قدرت تصرف و تغلب بر بعضی از نفوس ناقصہ انسانی ہست - چنانچہ بارہا مشاہدہ شدہ - ہندارم کہ در بروز نیز نہ خواہی ایستاد ، چہ تصرف انبیا و اصفیا کمتر از تصرف چنیان نہ خواہد بود - و ازین جا ست کہ بسیاری از اولیای اللہ باین مقام

رسیدہ بعضی دعوی عیسویت و بعضی دعوایہای دیگر کردہ اند و بر سر
آن دعوی فتنہا بر سر ایشان آمدہ و در سر بہان رفتہ اند - و ازین جملہ
اند میر سید محمود نور بخش^۱ بدخشی و امیر سید محمود [ص : ۴۷]
جونپوری روح اللہ رو حہا و ہر چند مشخص است کہ در حقیقت عیسیٰ و
سہدی موعود ہما ، علیہ السلام یکی بیش نیستند - و ہر کس این دعوی
کردہ محق و معذور است - و تفصیل این احوال در کتاب شرح گلشن راز^۲ و
غیر آن باید دید - بنابراین باید کہ با ہمہ در مقام اشفاق باشی و حرف
جمعیت و تعصب از لوح دل محو کنی و سینہ ہیچ کس بخار خار اعتراض
نہ خراشی و اگر نہ ایشان را ہیچ ضرری نیست ، اما ترا فکری بحال خود
باید کرد :

بر آستانہ^۳ میخانہ گر سری بینی
مزن بپای^۴ کہ معلوم نیست لیت او

و چون تو باین علم و دانش محترمہ را کہ در صفت کوشیدہ سر آمدہ
روزگار اند مسلم می داری و در آن وادی بانہا سخن نداری ، ہر جاء
اہل اللہ کہ بذل مجہود در نیل مقصود کردہ ، عمر در طلب حقایق و
معارف ربانی صرف نمودہ اند و بذل اموال و نفس را کمترین شیوہ داشتہ ،
قدم از علو ہمت بر دو کون ماندہ و دست بر ما سوی اللہ افشانده اند ، در
آنچہ بر ایشان وارد و مکشوف گشتہ ، چرا انکار می کنی - و انصاف آن

۱ - خود مصنف نے ان کے حالات لکھے ہیں دیکھو صفحہ ۷۴ -

۲ - سید محمد جونپوری (۱۸۳۳ - ۱۵۰۴) کے حالات مختلف کتابوں میں در
جاتے ہیں - مثلاً دیکھو نجم الغنی خان : مذاہب اعلام (مطبوعہ نولکشور
پریس ۱۹۲۴) صفحہ ۶۹۵ - ۷۰۴ -

۳ - گلشن راز ، محمود شبستری (ف - ۵۱۳۱۷) کی مشہور کتاب تصوف پر
ہے ، اس کی کئی شرحیں لکھی گئی ہیں - دیکھو ایتھے ، کثلاث
آف پرشین مینسکرپٹس ، انڈیا آفس لائبریری - جلد اول - صفحہ ،

است کہ چنانچہ ایشان با تو در علوم وضعیہ اصطلاحیہ کاری و انکاری
نہ دارند و ترا مسلم شمرده اند ، تو ہم دران علوم عقلیہ السبیہ کہ فہم ہو
بدان نہ می رساند ایشان را مسلم شماری :

”و نوق کر ذی علم علم“

ہر آنچہ شرع بلاغ است با تو می گویم
تو خواه از سخن ہند گیر ، خواه ملال

چون سخن بدین جا کشید ، محملی از احوال آن دو بزرگوار باز نمودن
ضرورت شد ۔ بدان کہ سید محمد نور بخش قدس اللہ روحہ از سلسلہ کبریہ
است ، مرید شیخ ابو اسحاق ختلائی کہ مرید حضرت امیر سید علی ہمدانی
است قدس اللہ روحہما ۔ او روزی کہ دعویٰ مہدیت کرد اول بحجرہ شیخ
ابو جعفر مزدقانی رحمۃ اللہ علیہ کہ خلیفہ بزرگ شیخ ابو اسحاق بود رفتہ
گفت کہ باین امر ماسور شدہ ام شا را باید گروید ۔ شیخ ابو جعفر از مطالع
احوال گفت کہ آن علامات در شا موجود نیست ، ظاہرا غلط در کشف
شدہ ۔ میر فرمود کہ شا را غیر از حسد باعث بر انکار نیست ۔ و بہان
حالت نزد پیر خود رفت و گفت من مہدی آخر زمانم ۔ پیر بی تامل فرمود
کہ کسی دیگر خواہ نہ گردد خواہ فی ، ما شا را درین دعویٰ قبول کردیم ۔
و جمعیت بسیار در بدخشان ہم رسانید و بادشاہ وقت لشکر عظیم بر او نامزد
کرد و او شکست یافت ، بعراق رفت آن جا در میان کوہستان خلایق
بی شمار با وی گرویدند ۔ و می گویند [ص : ۴۸] کہ قریب سی ہزار
کس نزد او جمع شدہ بود جنگہای خوب بحکم آن دیار کردہ فتح نمود و
فرامین نوشتہ باطراف فرستاد و نقل فرمان او این است کہ :

”من الہادی الی اللہ ابی القاسم محمد بن عبد اللہ نصر من اللہ و
فتح قریب“ و بشر المؤمنین“

طبقات اولیای و از اقطاب و افراد و اوتاد و ابدال و سایر مقربان و

۱ ۔ سورۃ یوسف ۱۲ ، آیت ۷۶ ۔

۲ ۔ سورۃ الصف ۶۱ ، آیت ۱۳ ۔

سراشقات جلال و سمحات جلال زاد الله تعالى تجلياتهم۔ و اوصل الى الطالبين
آثار فيوض مشاهداتهم بمشاهدات محقق نموده باشند کہ درين وقت ملک
حقیقی بحکم :

”قل اللهم ملک الملک تؤتی الملک من تشاء۔“

سلطنت صوری و معنوی را مجتمع کرده۔ تفویض بحضرت خلافت پناهی
ما نموده ، بوعده :

”و لقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثوها
عبادی الصالحون۔“

وفا فرمود :

”الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور
شکور۔“

هر آینه بمضمون ”الامور مرهونة باوقاتها“ نزد محققان مکاشف بلکه باجاء
جميع طوائف تقدیم و تاخیر امری از اوقات خود محال است۔ در حقیقت
قرآن علویین در برج عقرب که طالع دین ملت و عاشر حضرت امامت است ،
چون وقت مناسب ظهور سلطنت موعود ”لو لم یبق من الدنیا الا یوم واحد
لطول الله ذالک الیوم حتی یخرج رجل من ولدی یواطی اسمه اسمی کنیه
کنیتی یملا الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا“ بود۔ رایات دوار
حضرت خلافت از مکه بم غیب بصحراى شهادت نزول فرمود و آفتاب
سعادت لکل اناس دولة و دولتنا آخر الزمان از برج هدایت طلوع نمود۔
و جميع عارفان محقق و کاشفان مدقق از شائت :

”متلی هذا الفتح ان کنتم صادقين۔“

خلاص گردانید۔ و سلطنت و خلافت و اولی الامری عالم موافق شرع۔

۱۔ سورة آل عمران ۳ ، آیت ۲۶۔

۲۔ سورة الانبیا ۲۱ ، آیت ۱۰۵۔

۳۔ سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۳۴۔

۴۔ مخطوطے میں ’مکن‘ ہے جو غلط ہے۔

۵۔ سورة نعتن ۳۱ ، آیت ۲۸۔

مطهره ولد آدم بصاحب استحقاق رسانید - بنابراین بر معنی این بشارت دانند ، بهان بشرف صدور یافت ، تا بموجب سرور جمهور مهدیان بلکه بهجت عالم و عالمین گشت - و ارباب سعادت ازلی و اصحاب هدایت لم یزلی عازم قبله اقبال و متوجه کعبه امال و مال گردند -

ای قوم به حج رفته کجائید کجائید

چون کعبه همین جاست بیائید بیائید

سبیل محققان متصوفه ارباب سلوک و مکاشفه و سلاطین و امرا و سادات و مشایخ و علماء اہل ہندسہ و حکمت و صاحبان سخاوت و شجاعت و خواص و عوام و سایر اسلامیہ انام علیہ [ص : ۴۹] الصلوۃ و السلام چون بر مضمون توفیق رفیع اطلاع یابند بترتیب اسلحہ (اسلحہ ؟) و استعداد سفر اشتغال نمایند - و ہر کس مستعد بودہ متوجہ تقبیل عتبہ علیہ گردد - چون محقق و مقرر است کہ اہل عالم مومنا کن او کافرا ، صالحا کن او فاجرا ، با متعنی دولت دنیوی باشند یا طالب سعادت معنوی - و درین زمان سعادت دو جہانی و دولت جاودانی مجتمع آمدہ - بنابراین مقدمات ہر جای را در ہر چہ طلبہ از مراتب رفیعہ معنوی چون مکاشفات و مشاہدات و مغیبات و تجلیات و اطوار سبعہ ارباب قلوب از قالی و نفسی و سری و روحی و غیب الغیوی ، اعمال موحدان ما تقدم و معارف یقینیہ ارباب حکم با مناصب منیعہ ، چوآن برابر سلطنت و امارت و نیابت و وزارت ، باید کہ از مقربان درکہ و ملازمان بارگاہ حضرت خلافت شعاری ولایت و ثاری جویند :

مائم چو سایہ الہی

از ما بطلب ہر آنچہ خواہی

دعوت عام است و ہدایت خاص ، آنکہ اہل سعادت باشد با اہل سعادت تواند پیوست از کریمہ ان اللہ تعالیٰ ملکا لیسوق الہل الی الہل و خارجی (؟) عسا کر منصورہ اہل اللہ این کتابت است - توفیق رفیق و

سعادت وصول محصول باد“۔ و شیخ محقق محمد لاهیجی^۱ شارح گلشن راز از جملہ مریدان اوست و ابن برہان قوی است بر کمالات او رحمہ اللہ و زوج اللہ روحہ۔

اما میر سید محمد جونپوری قدس اللہ روحہ، پسر مید خان است کہ از اعظم مشائخ آن دیار است و در اوایل سلوک منفرد و مستحلی بود و می گویند کہ تلقین ذکر پاس انفاس کہ درین طایفہ مہدویہ ہندوستان معمول است و از جملہ نتائج آن کشف معانی قرآن است، بر ذکر بی واسطہ تعلیم و تعلم از حضرت خضر^۲ علیہ السلام گرفت و در عہد سلطان سکندر^۳ افغان، از جونپور بقدیم توک و تجرید با جمعی انبویہ از متوکلان، عازم حج اسلام شدہ و بر کس کہ بصحبت شریف اوی پیوست، اکثر این بود کہ از اہل و عیال گسستہ و از دنیا برآمدہ در آن حلقہ داخل می شد۔ و الا کمترین پایہ آن تو بہ از معاصی و مناہی بود و اشتغال بذکر الہی۔ و تصرف میر مذکور در قلوب عباد اللہ بمثابہ بود کہ بعضی از قطاع الطريق مشہور با شمشیر خون چکان آمدہ ملازمت کردہ و چون بیان قرآن مجید از زبان او شنیدہ اند صحبت او اختیار نمودہ [ص: ۵۰] بدرجہ ولایت رسیدہ و چند از اہل اللہ از دامن ایشان بر خواستہ چنانچہ الشیخ الفانی فی اللہ و الباقی بہ برہان الدین^۴ مشہور ساکن کالی^۵ روز در صحبت شیخ الہ داد^۶

- ۱۔ شمس الدین محمد ابن یحیی لاهیجی اسیری، کی شرح کا نام "مفاتیح الاعجاز فی شرح گلشن راز" ہے ان کی وفات ۱۵۰۶ء میں ہوئی۔
- ۲۔ مخطوطے میں "خضر" حاشیے پر ہے۔
- ۳۔ سکندر، لودی خاندان کا دوسرا سلطان تھا جو ۱۴۹۹ء میں تخت نشین ہوا اور ۱۵۱۷ء میں انتقال کر گیا۔
- ۴۔ شیخ برہان الدین کالی: ان کا ذکر، شیخ عبدالحق دہلوی نے "خیر الاخیار" (صفحہ ۲۸۳) میں کیا ہے۔ وفات کی تاریخ نہیں دی لیکن لکھا ہے کہ دسویں صدی ہجری کے آخر میں واقع ہوئی۔
- ۵۔ شیخ الہ داد جونپوری، بہت بڑے عالم، فقیہ اور مصنف تھے راجی حامد شاہ کے مرید تھے۔ وفات ۹۲۳ھ میں ہوئی (دیکھو "خزینہ الاصفیاء"۔ جلد اول۔ صفحہ ۳۱۲)۔

ماکن قصبہ باری رسید و از مقربان درگاه کبریائی گشته - ہم چنین شیخ
 الہ داد از طالبان میان دلاور بودہ کہ در ابتدا^۱ حال چون فضیل عیاض^۲
 رحمہ اللہ قطع طریق می نمودند و ہر دست میر مشار الیہ تائب شدہ از
 کمل اولیا گشتہ و چندین از کاملان مکمل و واصلان موصل در صحبت او
 تربیت^۳ یافتہ اند و بالجملہ چون میر سید محمد جواہری قدس اللہ سرہ بہ
 گجرات رسید - علمای^۴ آن دیار اکثری بانکار و جمعی اندک بتصدیق و
 اقرار بر خواستہ اند و خود اگرچہ می گویند ، دعوی سہدویت نہ می
 کرد اما اصحاب او می گفتند کہ این سہدی موعود است و سلطان
 محمود بیکرہ پدر سلطان مظفر گجراتی کہ بادشاہ مفسر محدث عالم عادل
 بودہ اورا دیدہ و صحبت داشتہ و بتحریر علمای^۵ رضا باقامت او دران
 دیار نہ دادہ رخصت بہ مکہ^۶ معظمہ فرمود و دران سفر خوارق بسیار ازو
 نقل می کنند کہ ظہور یافتہ بہ مکہ^۷ مشرفہ مشرف شدہ و بعضی از مردمان
 چون از علماء حرمین شریفین استفتای^۸ درست کردہ اند درین باب کہ
 حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ من بیشتر از ہزار سال در
 مرقد منور و مطہر قرار نہ می گیرم و پیش از انقراض ہزار سال علامات
 کبری کہ خروج سہدی موعود از انجملہ (است؟) ، می باید کہ البتہ ظاہر شود اکثر
 از محدثین آن اماکن شریفہ ہر طبق مستفتی جواب نوشتہ بر صحت آن
 حدیث امضا فرمودہ و چون شیخ جلال سیوطی^۹ رحمۃ اللہ علیہ رسیدہ کہ
 خود را مجدد مالیتہ عاشرہ می گرفت و اکثری نیز بہان رفتہ اند اول از

- ۱ - فضیل ابن عیاض (ف - ۱۸۷ھ) طبقہ اونجی کے بزرگوں میں تھے ۔
- ۲ - سمرقند میں پیدا ہوئے - ابتداء میں وہزن تھے - ایک ازکی پر عاشق ہو گئے تھے - ایک روز دیوار پر چڑھ رہے تھے کہ کسی شخص کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا ، اس کا اثر اس قدر گہرا ہوا کہ توبہ کی اور حرم شریف چلے گئے اور وہیں وفات پائی - (دیکھو رسالہ کشمیریہ صفحہ ۱۱)
- ۳ - اصل متن میں ”بترتیب“ -

- ۴ - جلال الدین سیوطی - (ف ۹۱۱ھ) مشہور عالم اور مصنف ہیں - ان کی تصانیف پانچ سو کے قریب ہیں -

روی مروت در باب امضاء آن مدافعہ و بعد از مبالغہ بسیار، خلاف آن جامعہ و تضعیف آن حدیث رسالہ نوشت، مسعی بدہ تشفی فی تجاوز هذه الامة من الالف“ و ما حصل تمام آن رسالہ این است کہ آن علامات بعد از گذشتن سی صد سال ازین ہزار شرع در ظہور خواہد نمود، در پانصد منقضی شدہ نفخ صور اولی خواہد بود واللہ اعلم۔

می گویند کہ میر مذکور این دعوی را در آن جا کردہ و حکمہ بانخراج او نمودہ اند۔ و زمانی کہ حکومت قندہار تعلق بذوالنون بیگ داشتہ او از زمین حجاز بقصیہ فرار^۲ رسیدہ و غلغلہ عظیم در آن ولایت افتادہ [ص: ۵۱] و خلایق لا یعد و لا یحصى بدو جمع آمدہ و شیخ الاسلام بروی مشہور از جملہ تلامذہ خود شاگردی رشید را انتخاب نمودہ برای تحقیق حال از ہری (صیتی ہرات) فرستاد و شبہ چند کردہ تا حل آن نمایند۔ اما از ان جملہ آنکہ ازین مذاہب اربعہ مشہور کدام مذہب دارد۔ دوم آنکہ شنیدہ شد کہ دعوی رویۃ اللہ در دار دنیا می کنید۔ سیوم می گویند کہ خود را مہدی می گوئید۔ و آن ہر دو کس در وقتی کہ میر، بیان این آیت کریم:

”یا ایہا الناس اعبدوا ربکم الایہ“

می فرمود بملازمت رسیدہ اند و چندین شبہات کہ ترتیب دادہ بودند در ضمن تفسیر این آیت مرتفع شدہ بمشابہ کہ بآن ہمہ تحیر قدرت بر سوال نہ داشتند۔ و هیچ احتیاج باستفسار نہ ماند۔ و این معنی مداخل بر خارف می کردند و میر اشارت فرمود کہ بموجب:

”وما علی الرسول الا البلاغ“

آنچہ شیخ الاسلام پیغام دادہ است چرا نہ می گذارند؟ ایشان ادای

۱ اصل متن میں تزئیف ہے۔

۲ - فرار، میستان میں ایک قصبے کا نام ہے۔

۳ - سورة البقرہ ۲، آیت ۲۱۔

۴ - سورة النور ۲۴، آیت ۴۵۔

رسالت کردند۔ جواب از سوال اول چنین داد کہ من حیث الاطلاق
 مذهب خدای تعالیٰ و من حیث التقلید مذهب رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 داریم و چنانچہ پیغمبر علیہ السلام مبعوث برای نفی اصنام بود من مبعوث
 برای نفی اجسام و رافع اختلافم۔ اگر اصحاب مذاہب درین زمان می
 بودند در حقایق الہی و معارف یقینی غیر از متابعت من نہ می کردند و
 از دویم اینکه برویت قلبی کہ عبارت از مشاہدہ است ہمہ کس قایل اند و
 همچنین بامکان رویت بصر نیز ماند وقوع آن در دنیا۔ و نہ می بینند کہ
 پیغمبر علیہ السلام را خود رویت بصری واقع در ہمین دار ابتلا شدہ۔
 اگر کسی را کہ ذات او در ذات رسول و صفات در صفات آن سرور
 علیہ السلام فانی شدہ باشد و محو مطلق گشتہ، بطفیل متابعت آن سرور
 علیہ السلام، ازان دولت بہرہ مند گردانند، چہ عجب۔ فلان بزرگ در
 فلان کتاب آورده کہ "رایت ربی" و دیگری نیز در جایہای متعدد و چنین
 می گویند کہ رایت اللہ۔ عجب است کہ انبیا را مسلم می دارید و انکار
 نہ می آرید۔ غایتش تاویل این اقوال خواہید کرد و ما را تاویل چہ
 ضرور است۔ و در ظہور مودی این عبارات چہ قصور است تا صرف
 معنی از ظاہر نموده بتاویل قایل شویم۔ بلکہ چنین می گویم کہ ہر جا کہ
 در قرآن مجید عبارت "یا ایہا الذین امنوا" واقع شدہ قابل این خطاب ہم آن
 کس تواند بود کہ او را رویت اللہ [ع: ۵۲] ببصر یا بصیرت یا در
 منام حاصل شدہ باشد۔ و اگر این جا ہیج کدام صورت نہ پندد، لا اقل
 در طلب رویت و رویا و مشاہدہ بی قرار گردد تا اطلاق لفظ مومن حقیقی
 بروی صادق آید۔ و ہر کہ ازین مراتب اربعہ ہیج کدام نہ دارد نزد من
 مومن کامل نیست۔ اما از میوم آنکہ اگر بہ اذن اللہ باشد چہ مانع
 و آن ہر دو آن روشن و طرح جذب و تصرف دیدہ گفت و گوی
 علمی را فراموش ساختہ داخل اصحاب شدند و بشیخ الاسلام گفتہ فرستادند
 کہ این مرد آبتی است از آیات خدا و علمی کہ ما سالہا خواندہ بودیم
 این جا ہیج قدری و قیمتی نہ دارد۔ و شیخ الاسلام را ترغیب بملازمت
 کردند و در ہمین اثنا رحلت امیر ازین سرای ہر غرور واقع شد و لفظ
 شیخ تاریخ آن بزرگوار یافتند و یکی از کبرای این طایفہ کہ شیخ مبارک
 ۱۔ 'شیخ' کے عدد ۹۱۰ ہوتے ہیں۔

لا گوری^۱ باشد تاریخ فوت او مہدی یافتہ و مزار متبرکش در قرات است کہ زیارت می کنند۔ و عجب آنکہ ہر چند شاہ اسماعیل و شاہ طہماسپ صفوی حسینی بآن اعتقاد کہ مہدی موعود در زعم ایشان حی و قائم و در مردابہ سر "من رای" مخفی از ترس اعدا ست قصد تخریب آن روضہ کردند۔ اہل قرات مانع آمدند و آن مدعا صورت نہ بست و غریب تر آنکہ یکی از امیر کہ شیخ محمد فرای نام داشت و نسب او و پدر او معلوم است بعد از فوت میر در طایفہ بلوچان بر بعضی افطاعات استیلا پیدا کرد و خود را عیسی خواند۔ و آن را محمول بر تمثیل می گردانید و آیہ :

"ان مثل عیسی عند الله کمثل ادم ، خالقہ من تراب"

را تاویل نمود و تمسک خود می ساخت ، و از منکران خود تنزیہ می گرفت و همچنین از بقہ^۲ ثقف ازین طایفہ کہ شیخ عبداللہ نیازی نام داشت و در سرہند مشہور بود شنیدہ شدہ کہ می گفت من سیزدہ کس را کہ مادر و پدر ایشان معلوم بودند شنیدہ ام بہ دعوی عیسیت نمودہ اند ، نعوذ باللہ من الابطال والتضلیل۔ و بہ حضور جماعہ اوراق معنوی متبر و معتمد را آوردہ کہ می گفت من در وقت رحلت امیر حاضر بودم و بی واسطہ از زبان او شنیدم کہ می گفت من مہدی موعود نیستم و مہدی لغوی ام کہ بمعنی ہدایت یافتہ باشد واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

بہر حال قطع نظر ازین دعوی و ملاحظہ احوال ارذال و جہال متعصب این طایفہ کہ در برابر سخن میر کہ نہ قال اللہ و قال الرسول را می شنودند۔ و ہمہ آیات و احادیث و اقوال علما کہ نہ موافق مذہب [ص : ۵۳] ایشان باشد تاویل می نمایند و ہمین می گویند کہ مصرع :

فان القول ما قالت حذام^۳

۱۔ شیخ مبارک ناگوری یعنی فیضی اور اہوالفضل کے والد۔

۲۔ سورہ آل عمران ۳، آیت ۵۹۔

۳۔ مخطوطہ میں قالب حذام ہے۔

در ولایت وجدان و بزرگی و کمال میر معین نیست - و من منتظمی "خدا ما صفا و دع ما کدر" جمعی را ازین سلسلہ ملازمت کردہ ام و اخلاق رضیہ و اوصاف مرضیہ ایشان را در فقر و غنا بمرتبہ عالی دیدہ و بین قرآن و اشارات و دقائق حقایق و معارف لطایف بی کسب علوم رسمی شنیدہ ام کہ اگر خواهند مجلی ازانہا در قید کتابت آرند - تذکرۃ الاولیای دیگر باید نوشت -

ازان جملہ منصور وقت و با یزید عصر و عین النضات روزگار و شبلی زمانہ شیخ علائی^۱ ساکن بیانہ بود کہ اسلام خان^۲ افغان سور بسعی مخدوم الملک سلطان پوری در سنہ نہ صد و پنجاہ و ہفت او را تازیانہ^۳ چند فرمودہ جان پاک او بسر تازیانہ از قالب خاکی بجانب عالم علوی در روضہ رضوان ابدی خراسید - و سقہم ربہم شرابا^۴ یک تاریخ و ذاکرالہ تاریخ دیگر یافتہ شد و مجلی از احوال اودر "منتخب التاریخ" خلاصہ "تاریخ نظامی" تالیف میرزای^۵ مرحومی مغفوری نظام الدین احمد کہ باعث و مال جمع این اوراق بود ثبت یافتہ رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ - و این قصہ طویل الذیل است و فرصت اطناب نیست -

حکایت : کاتب این اوراق آشنای^۶ داشت ، مصطفی بیگ رومی نام کہ از اعیان آن دیار و از سعادت مندان روزگار بود - روزی در مجلس ، از من کہ خالی ذہن بودم فرق میان بروز و تناسخ می شنید و بحسن اصفا متوجہ بود - پس نقل کرد کہ در بصر خورد سال بودم و شیخ سیاسی مصری نام عزیز صاحب کشف و کرامات مرا بنظر محبت و شفقت می دید و روز بروز از اثر صحبت او در خود برکتی عجب و فیضی تمام می یافتم

۱ - شیخ علائی کے حالات جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے ، اس کی دوسری تصنیف 'منتخب التواریخ' میں موجود ہیں -

۲ - اسلام خان سور شیر شاہ کا بیٹا اور جانشین تھا - ۱۵۵۴ء میں وفات پائی -

۳ - ان سے ۹۵۷ ہجری ہوتا ہے -

۴ - عام طور پر منتخب التواریخ لکھا جاتا ہے -

و روزگاری برین گذشت - و مرا سفر حلب اتفاق افتاد و آن عزیز نیز
 بنا بر مهربانی که داشت مراقت و موافقت اختیار نمود - و چندگاه در آن
 شهر بودیم روزی بیازار رفتم چیزی چند از شبه و مرجان و گلوبند و امثال
 آن که عورات را بکار آیند خوش کرده مرا گفت که از برای من اینها
 را بخر - پرسیدم که چه می کنی ؟ گفت برای خوردان خویش و تو
 بایشان خواهی رساند - چون بمنزل رسیدیم بمن گفت ساعتی خاطر باش که
 مفر من [ص : ۵۴] ازین عالم نزدیک است و یک دیگر را وداع می
 کنم - گفتم مگر رنجی و دردی در باطن داری ؟ جواب داد ، فی - اما مرا
 آگاهی بر رفتن خویش شده - ازین سخن مرا گریه بسیار روی داد چنانچه
 هیچ نوع حفظ نه می توانستم کرد - آنگاه گفت چندین بی طاقی برای چه
 می کنی ؟ من همیشه دید بان احوال تو خواهم بود - و نام درویشی را برد
 و گفت که از برای خاطر تو باز در دنیا آمده خود را بصورت او ظاہر
 خواهم ساخت - و سخنان نشانه دار که در میان من و تو خواهد بود ازو
 خواهی شنید - آن زمان مرا وصیت بترتیب کرد که چون ترا پسری
 متولد شود نام من بروندی و وصیت از بهر عیال و اطفال خود (کرد) و از جهان
 در گذشت - و ازان روز باز در دل من خار خار حیرت بود که آن عزیز
 بیشک از اہل الله و واصلان درگاه بود سخن تناسخ چون گوید ؟ اما چون
 از تو این فرق شنیدیم آن شبہ چند سالہ مرتفع شد خشنود شدم و الحمد لله
 علی ذالک - نظم :

دو چشم فلسفی چون بود احوال
 ز واحد دیدن حق شد معطل
 ز نایبای آمد رای تشبیه
 ز تنگ چشی است ادراک تنزیه
 تناسخ زان سبب شد کفر باطل
 کہ آن از تنگ چشی گشت حاصل

فصل : طایفه دیگر اند کہ در ظاہر بوجود صانع و وحدت او قایل و

معترف بشریعت و قرآن و دیگر احکام و ارکان اند۔ و لیکن می گویند کہ قرآن را ظہری و بطنی است ہم چنانکہ اہل ظاہر را بر ظاہرش عمل باید نمود، اہل باطن را بر باطش عمل نمودن لازم است و ایشان را باطنیہ می گویند و اینہا نماز و روزہ و دیگر عبادات را از سر ہوا، جدا جدا تاویل می نمایند و می گویند وضو کہ مثل شنید عبارت است از دوستی امام وقت کہ مرشد داعی وحی و قائم باشد۔ و تیمم گرفتن علم و معرفت است از حجت یعنی آن کس کہ علم از امام می رساند۔ و در وقتی کہ امام حاضر، او خلف از امام باشد۔ ہم چنانکہ تیمم خلف وضو است۔ و نماز اشارت بر رسول است کہ سخن می رساند زیرا کہ :

”ان الله يوفى الصالحين ما وعدهم“

واقع شدہ و نہی از کسی متصور بود کہ سخن گوید پس نماز رسول باشد، و احتلام آنکہ، زبان بی قصد چیزی را از اسرار فاش کند یا غیر جنس در میان نہد، و غسل تجدید عہد است بدین نوع کہ عہد بستہ را البتہ پیش بیگنہ فاش نہ کند و امثال این خرافات و ہذیانات و کفریت بر سازند [ص: ۵۵] و مردم بی تمیز بلکہ بعضی طالب علما را نیز از قواعد شریعت بگردانند و بالحداد و زندقہ و اباہت کشند و بدوزخ فرستند و خود نیز ہمراہ باشند :

اذا كان الخراب دليل قوم

سيء اليوم ميل الها لكينا

و این مذہب صاحبان، است کہ منصوب اند بحسن صباح^۳، و حسن صباح در سنہ چار صد و ہشتاد و دو از ہجرت بمکر و حیلہ در قلعہ آلہ موت در آمد و آن را گرفت و لفظ آلہ موت موافق تاریخ آن واقعہ است، و تا صد و ہفتاد و چند سال مملکت در سلسلہ ایشان بود، و صباحیان، فدائیان را نامزد می ساخت، تا ہر جا کہ پادشاہی تیک نہادی و عالی نژادی پاکیزہ

۱۔ مخطوطہ میں ”برباطش“ زائد ہے جو یقیناً کتابت کی غلطی ہے۔

۲۔ سورہ عنکبوت ۲۹، آیت ۴۵۔

۳۔ ترجمہ: اگر گوا کسی قوم کا رہنما ہوگا، تو وہ ان کی رہنمائی ہلاک ہونے والوں کے راستے کی طرف کرے گا۔

۴۔ حسن صباح کا سن وفات ۱۱۲۲ء ہے۔

اعتقادی و امیری و وزیری می یافت در اطراف بلاد او رفته اورا می کشتند و یا اسیر کرده در قلعه می بردند، و تالیفات و تصنیفات در مذاهب خویش می نمودند و در سنه شش صد و پنجاه و چار تا زمانی که ایلخان اسمعی خواجه نصیر الدین طوسی^۱ که چند گاه در بند ملجیان در قهستان افتاده بود هلاکو را نام زد فرمود تا دمار، ازان خاندان دودمان بر آورد، و خواجه شمس الدین صاحب دیوان بحکم خان بالای قلعه از کوه رفته تمامی کتب صباحیه را که تصنیف کرده بودند و انتخاب کرده بودند بسوخت، بقای بقای خدای است و ملک ملک خدا، عارفی گفته قطعاً :

هر روز یکی ز در بر آید که منم
خود را بجهانیان نماید که منم
چون کار جهان بدو قراری گیرد
ناگاه اجل زدر درآید که منم

فصل : جمعی دیگر اند که ایشان را وجودیه و اباحیه می گویند و اعتقاد ایشان این است که وجود واحد است و آن حق تعالی راست و بس، و هیچ چیز دیگر وجود ندارد، وجود حق تعالی در خارج یقینی نیست، و وجود این موجودات که مشاهد ماست عین وجود حق است که با ایشان اضافه کرده و تعینات این موجودات تعینات علمی است نه تعینات عینی است و وجود حق تعالی وجود مطلق است چنانکه معقولیان می گویند که کلی طبیعی در خارج وجود نه دارد، و بعضی از ایشان این اطلاق را اطلاق معقولی نیز مطلق می دارند، مخفی نه ماند که این مطلبی است بس بلند و مقصدی است بغایت ارجمند هر کسی بادراک آن نرسد، غایتش حق تعالی را کلی طبیعی گفتن که در خارج وجود ندارد سفسطه است، مگر آنکه کلی طبیعی را معنی دیگر بگویند. و رای آنچه معقولیان قرار داده اند و عبارت از سطلمی دارند از اطلاق

۱ - نصیر الدین طوسی (ف ۵۱۲ء) مشهور شیعی فلسفی اور مصنف ہے۔
میراثہ میں ایک عمدہ قائم کلی تھی۔ اخلاقیات پر اس کی تصنیف
اخلاق لائبریری دائمی شہرت حاصل کر چکی ہے۔

نیز منزہ باشد ، چنانکہ گفتہ اند کہ او ذاک لا بشرط الشی [ص : ۵۶]
تصور مطلق است و بشرط لاشی تصور ساذج^۱ و بشرط شی^۲ تصدیق است ،
و لیکن چون عبارت قاصر است گاہی تعبیر^۳ ازان بوجود مطلق می کنند و
گاہی بکلی طبیعی غیر مشہود ، در اصطلاح ایشان ہیچ مناقشہ نیست ۔
قطعه :

با نشان از روی^۴ فعلی بی نشان از روی^۵ ذات
من چو در حبس خیالم بی نشان چون خوانمت
آنچہ دل داند حدوث است و آنچہ لب گوید حروف
من ز دل چون دانمت یا از زبان چون دانمت (خوانمت؟)

و بر چند این مقدمات در حد ذات لایق بکلمات اہل تحقیق و تدقیق
مطابق و موافق است و غایت توحید اصحاب کشف و عیان و نہایت مواجید
ارباب ذوق و عرفان است ، اما مقصود اباحیان ازین توحید اصلاً قابلی و
معرفتی اسمی ، غیر ازین (نسیت) کہ خلیع العذار بودہ رفع احکام سیاست و
ہتک حرمت شریعت نمایند ، تا کسی را بر حرف ایشان مجال اعتراض نہ
باشد ، ازین جهت محققان موحد ازین تاویلات باطل و تسویدات فاسد کہ
چون سراب حقیقت شا (نما ؟) دور ، و از صحبت ایشان کہ سم قاتل و زہر
ہلاہل است نفور :

اما الخيام فانها كخيماهم

واری لساء الحی غیر ستابها^۶

و ارباب^۷ شہود فرمودہ اند کہ کسانی کہ بفکر عقل در فہم

۱ - مخطوطے میں "سارج" ہے ۔

۲ - مخطوطے میں "سی" ہے ۔

۳ - مخطوطہ تغیر

۴ - ترجمہ : جہاں تک ان کے خیموں کا تعلق ہے ، وہ ان کے خیموں کی

طرح سے ہیں مگر قبیلے کی عورتیں ان سے نہیں ملتی ہیں ۔

۵ - مخطوطہ : و شہور

معارف توحید محققان خوض و بفضای ذات و اضمحلال کائنات و مشاہدہ مراتب تجلیات مویذ نہ گشتہ باشند می پندارند کہ مگر این طاعات مقدمات ہم از مقولہ مکاشفات محققان خواہد بود ، اما ازین تا آن غراب الہین و بعد المشرقین است ۔

ز روی دوست دل دشمنان چہ در یابد
چراغ مردہ کجا شمع آفتاب کجا

فصل : عجب تر اینکه بعضی ازین پریشان قرآن می خوانند و آنچه کافران می گویند کہ :

”من یحیی السعظام و هی رسم -“

(کیست کہ استخوانهای یوسیدہ را زندہ تواند کرد ؟) حق سبحانہ در جوابہ ایشان می فرماید کہ :

”قل یحییہا الذی انشاہا اول مرۃ“

(ہگوای مجد کہ زندہ می سازد آن استخوانها را کسی کہ مرتبہ اول آنها را از هیچ آفریدہ بود ،) و معلوم است کہ پیدا کردن از مادہ آسان تر است از آفریدن بی مادہ :

ہر کہ آن ہست نیست گرداند
نیست را ہست ہم تواند کرد

و باین ہمہ ہم بکم عمی شدہ اغماض می نمایند و سلامتی دین دربر است کہ : [ص - ۵۷]

”سواء علیہم ، ا انذرتہم ام لم تنذرہم لا یؤمنون“

باید خواند کہ انذار و عدم انذار در دنیا مساوی است و گفتگوی دینی

۱ - سورۃ یسین ۳۶ ، آیت ۷۸ -

۲ - سورۃ یسین ۳۶ ، آیت ۷۹ -

۳ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۶ -

۴ - مخطوطہ میں ”انداز“ لکھت لی غلطی معلوم ہوتی ہے -

با ایشان از قبیل تحصیل حاصل و تطویل لا طائل است کہ ہدایت وہی
است نہ کسبی :

مکشوان را کشف زکشاف نہ بود
تکرار ہدایہ ہم ہدایت نہ نمود
این قفل گران کہ بر در دل زدہ اند
ہرگز نشنودم کہ بمفتاح کشود

باید کہ بر توفیق نعمت ہدایت شکرانہ بی حد و غایت برای آفریدگار
یگنہ بجای آوری و کریمہ :

”لا یضرکم من فعل اذا اہتدیتم“

(ضرر نخواہد داشت شما را کسی کہ گمراہ شدہ است اگر خود راہ راست یافتہ
اید) ورد زبان سازی :

زہی امکان کہ توفیق ہدایت یافت خاقانی
کنون صد فلسفی ، فلسی نہ ارزد پیش امکانش

و از حق سبحانہ و تعالی دایم استقامت را کہ بالا تر است کرامت
خواہان باشی کہ در آنحضرت ہیچ تجلی نیست و با محققان و معاندان پیرمی
و آہستگی :

”لکم دینکم ولی دین“

بخوانی -

ای آنکہ بتقریر و بیان دم زنی از عشق
ما با تو نداریم سخن خیر و سلامت

۱ - سورۃ المائدہ ۵ ، آیت ۳۰۵ -
۲ - سورۃ الکافرون ۱۰۹ ، آیت ۶ -

و مشکل آن است کہ این ملحدان جدید نیز مثل ملحدان قدیم بکتاب کریم اقرار نہ دارند و اگر دارند مثل باطنیہ بتاویلات باطلہ قرآن را دور از قانون عربیت و شریعت تفسیر می کنند و تہمت بر علما می نہند :

”و يعرفون الکلم عن مواضعہ و نسوا حظاً مما
ذکروا بہ“ ”اولئک فی ضلال مبین“

(تحریف می کنند کلمات قرآنی را از محال خود فراموش ساختند حظی کہ از تذکر و تفکر مواعظ و نصایح حاصل بایستی شد کہ مقصود از تذکیر آن بود) و (ایشان اند در گمراہی آشکارا و این جماعہ اند) (در) خیال مضل و مفسد مبطل) و این جا می گوید قطعہ :

مشتی اطفال نو تعلم را
لوح ادبار در بغل منہید
مرکبی را کہ زادہ عرب است
داغ یوناش در کفل منہید

فصل : شیخ الکاملین قدوة الواصلین زبدة المحققین اسوة العارفين
شیخ زین الدین الخافى قدس اللہ سرہ الوافی در کتاب ’منہج الرشاد‘ بیان منشاء اہل الحاد ایراد فرمودہ است - آوردن آن عبارت ایمناً و تبرکاً بی تغیر و تبدیل درین جا مناسب دید - می فرماید کہ اما منشاء مذہب ملحدان کہ بدترین ہمہ مذاہب ہوائیان است چنانکہ علماء اصول در کتب ذکر کردہ اند از پیروی فتنہ مجوسیان و آتش پرستان بود [صفحہ ۵۸] و آن چنانکہ چون علم دولت اسلام بالای گرفتہ و سلطنت دین محمدی علیہ السلام بر ادیان دیگر غالب شد آتش حسد در جان مجوسیان و آتش پرستان افروختہ آمد

۱ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۱۳ -

۲ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۲۲ -

۳ - مخطوطہ میں بغل ہے جو سہو کتابت ہے -

۴ - شیخ زین الدین الخافى - (ف ۱۵۳۳) نابار بادشاہ کے عہد میں صبر

مستقل منتخب التواریخ میں ان کا ذکر ہے - اسی نام کے دوسرے

بزرگ (ف ۱۴۳۵) کا ذکر ”نفحات الانس“ صفحہ ۵۶۹ پر ہے -

توان فریغت و در وی می توان خورائید - و این شیخ را حمدان نام بود از قریہ قرمط کہ از توابع [ص : ۵۹] بلدہ واسط است و دربن حمدان کام یک دیگر می نہاد کہ کافران بقرمط فی مشیتہ و باطنیہ از آن جہت کہ مذکور شد - و چون دانستہ کہ او را بازی می توان داد پیش او فروز آمد خود را بروزہ داری و پارسائی پرداختہ - چون شب در آمد حمدان از گوان شہر دوشدہ و نزدیک او آورد تا افطار کند - او را برسیدہ کہ ابن گوان ملک تواند ؟ حمدان گفت کہ ”من راعی ام“ - آن شیخ گفت ”بی اجازت خداوند ابن شیر خوردن روا نہ باشد - حمدان گفت کہ ”خداوندان مرا اجازت داده اند“ ”گت - اگر خداوندان اجازت داده اند ، گوسالگان کہ گرسنہ باشند کی اجازت خواهند داد؟“ حمدان ازان حیران شدہ در احتباط و تقوی او کہ فکر گرسنگی گوسالگان می کند و خود گرسنہ باشد - و چون شب در آمد ہمہ شب نماز می گذارد و بہ زرق و شید آنچہ می توانست خود را فراسی نمود و حمدان را صید می کرد - چون بامداد شد نزدیک خاکگیاں شدہ حکایت حال او کردہ کہ خدای تعالی مرا چہ مہمانی عزیز فرستدہ و آنچہ شنیدہ و دیدہ حکایت کردہ - متعلقن حمدان نیز شہتہ او شدہ اند و بان اعتقاد ولایت کردہ - و طعامہای خوش و حلال پیش او آوردہ اند - چون آن شخص یقین کردہ کہ برو اعتقاد کردند و سخن او در ایشان اثر خوابہ شد - چند وقت اقامت نمود و گاہ گہی آن دفتربا و طوباربا بیرون می آورد و در آن نظر می کرد - چون ازو می پرسیدند کہ ابن چہ علمہا مت کہ مطالعہ می کنی - می گفتہ (می گفت) کہ ابن علمہاست بغات شریف و دقیق ، و فہم ہرکس بدین علمہانہ رسد ، و ابن اشارتہاست از امامان خاندان نبوت ، حمدان شہتہ آن سخنان چون از امامان نقل می کرد می شنود - التماس تعلیم می کردہ ، آن شخص در جواب گفتہ کہ خون ترتیب (تربیت) یابی و اہل آن شوی ، یا تو گفتہ آید - حمدان شہتہ تر شدہ و آن شخص ہیچ بیان نہ می کرد - تا چون مدتی بتعلیمات آداب ضلالہ حمدان را بترتیب جہالت رساندہ گفت کہ اکنون اہل آن شدی

۱ - حمدان قرمط ابن الاشعت (ف ۸۹۰ء) کے حالات پروفیسر براؤن نے

اپنی لٹری ہسٹری میں تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں ۔

که با تو رمزی چند توان نهاد ، اول کمالات ائمه اهل بیت رضوان الله علیهم اجمعین را بسیاری ذکر می کرده - بعد ازان مقداری مقداری از آن اشارات با مهملات و خرافات و بزیئات می آموخته بدو می آموخته [ص : ۶۰] تا خوش خوش او را از را فضا گری آموخته کشیده و دیده و آموخته که مردم را چگونه بدین مذهب کشید - و شرایط و آداب دعوت چنانکه ذکر کرده خواهد شد بیان کرده و او را باصفهان فرستاده تا مردم را دعوت کند - چون دانسته که اهل اصفهان مردم یک رنگ اند و یک جهت و هر چه او بگوید نه خواهند کرد ، چون حمدان باصفهان آمد و آن جا ظهوری نه توانست شد دعوت او بقمستان سرایت کرده - و چون از امامان خاندان نبوت ائمه ای حمدان منقول بوده و مردم سانه دل قمستان پنداشته اند که آن نقل راست است باور کرده اند و دران وقت دانش مندان ، این جا کم تر بودند و آن مذهب الحاد را اعتقاد کرده تا چون حسن صباح پیدا آمده و دعوی آن کرده که او حجت امام زمان است و هر چه می گوید از امام معصوم تعلیم می کرد ، و مردم را در آن مذهب محکم کرده و منع کرده که کسی علم شریعت نه آموزد ، و بدانش مندان تردد کند و از مطالعه کردن کتابهای متقدمان و مجتهدان هر چه از قرأت و حدیث باشد بمالغ منع کرده تا بر فضایح مذهب ملحدان کسی مطمع نه شود - چون آثار اسلام و انوار شریعت رسول صلی الله علیه وسلم بقمستان بیشتر از بیشتر ظهور یافته و علای دین دار خلق را بر اضلال و اضرار آن شریر غدار آگاه کرده اند - نه توانسته که در قمستان باشد بقلعه الموت در خزیده - و جماعتی از شیاطین دعا ملاعین با خود آن جا برده و برای فساد و اظهار الحاد باسصار و بلاد می فرستاده و مسلمانان را بمذهب ملحدی دعوی می کرد - و شرمه نایبان و اعیان این شریر غدار که در اطراف قمستان مانده اند هنوز با فساد عقاید ساده دلان را می فریبند و از راه بهشت براه دوزخ دلالت می کنند ، و آن مسکینان نه می دانند که این مذهب ملحدی از کجا پیدا شده - و حمدان کاو و جز آن از آتش پرستان چگونه آموخته - و چون به بهانه نقل از امامان خاندان فریفته شد و وکیل شیطان در اضلال مسلمانان شده و از رافضی

بمذہب سلجودی نیز افتاده ، حالا چون شیر در قہستان دانش مندان پیدا آمد ، و مردمان را بدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و الزام مذہب سنت و جماعت دلالت می کند و حکام اسلام [ص : ۶۱] نیز میکنند کہ اللہ تبارک و تعالیٰ احکام الشریعت احکام یتہدید و عید یتفاخر می رسانند ۔ امید آن است کہ از رک مردی کہ دران دام بر آویختہ اند اخلاص یابند و دینی و مذہبی کہ در دنیا و عقبی ازان تمتع و برخوردار ی یابند از دست نہ دہند ، ان شاء اللہ تعالیٰ ۔

فصل : در بیان شرایط دعوت ملحدان چنانچہ در کتاب "منہج الرشاد" مذکور است ہشت است ۔ اول زرق ۔ دوم تانیس ۔ سیم تشکیک ۔ چہارم ربط ۔ پنجم تدلیس ۔ ششم تاسیس ۔ ہفتم خلع (خلع) ۔ ہشتم سلخ ۔ اما زرق عبارت ازان است کہ خود را بہارسانی و زایدی فرمائید و ہر چند توانند مکر و تزویر بر انگیزند تا مسلمانی را در دام باندازند ، و بعد از اظہار شید و کید تفرص کنند کہ ہیچ دران شخص اثری کردہ و قابلیت قبول این مذہب دارد یا نی و ازین جہت نہی کردہ اند داعیان را از تخم انداختن در زمین شورہ یعنی خواندن کسی را کہ بزرگ باشد و زرق و کید درو اثر نکند ، اینہی و احمق می باید تا او توان فریفت و نیز نہی کردہ اند از دعوت کردن در آن خانہ کہ چراغی باشد یعنی فقیہی و عالمی آنجا حاضر باشد ، ظلمت آبادی می باید تا روشنای بتابد و اما تانیس عبارت است از استہالت و میل دادن آن کس را کہ او را دعوت می کنند ، بسخنہای و کارہای کہ او را بدان میل خاطر و موافق طبع و ہواء او بود و بسبب بیان آن بدیشان شود و بتدریج سخنہای ایشان را قبول کند ، اگر آن کس زاید باشد سخن از زہد گویند و دنیا و اہل دنیا را مذمت کنند و اگر بقلابی روندی مایل است با او ہم ازان مقولہ گویند تا او را دران وادی محکم سازند و چون موافق مزاج و طبع خود بشنوند ، تردد بیستر نمایند و اعتقاد زیادت کنند علی ہذہ القیاس ، یا ہر طایفہ ، سخن از مشرب ایشان گویند تا انس گیرند و محبت زیادہ شود و سخن بہتر مقبول افتد و اما

۱ - بخطوطی میں 'مزمت' ہے جو غلط ہے ۔

تشکیک عبارت از آن است که بعد از آنکه آن کس را در کشیدند و بخود ارم کردند ، در شک اندازند که عقل و فهم او بدان نه رسد ، مثل آنکه گویند حرفهای که در اول سوره های قرآن است چه معنی دارد و چرا زن حیض را چون قضای نماز نیست و قضای روزه هست چه معنی دارد که در حکم شریعت یکی را قضا نه باید کرد و دیگری را قضا باید کرد ، و وی را غسل [ص : ۶۲] واجب است از بیرون آمدن آب منی بشهوت و بر بیرون آمدن بول واجب نیست ، و چرا رکوع در نماز یکی است و سجود دو ، نماز با مداد چرا دو رکعت و نماز شام سه رکعت ، و چرا از انگور سرکه حلال است و خمر نه ، و علی بن ابی طالب در کارهای که سر آن خدای تعالی می داند و بندگان را از طایب سر آن منع کردند و بقید گرفته تا ایشان بر اسرار او امر و نواهی الهی خوض نه نمایند ، آن کس را در شک آرند و دل او را بفهم و ادراک آن متعلق سازند تا آن ابله در فهم آن اسرار بدیشان رجوع کند ، انگه بعد از عهد و پیمان القاء آن شیطان در بیان آرند ، و اما ربط عبارت است از آنکه بآن کس گویند که سنت الهی این است که اول از بندگان میثاق ستانیده و ایشان را بعهده باز بسته که هر چه انگه احکام با ایشان بیان کرده اکنون این نسبت را رعایت باید کرد و خود بعهده باز بست که هر چه با تو به گویم بهیچ کس نه گوئی ، و این سر فاش نکنی ، چون آن نادان عهد و پیمان قبول کند انگه او را بسوگندهای غلیظ و شدید که در مذهب ایشان معتبر است سوگند دهند که آن سر فاش نه کند و آنچه از قواعد الحاد در فساد با او در میان نهند با هیچ کس نه گوید مگر جماعتی که ایشان را مستثنی کنند بعد از آنکه عهد و سوگند خورد با او گویند که حل این مشکلات که شنیدی و حل آن مشکلات دیگر امام زمان می تواند کرد و اوست که همه اسرار از حق تعالی فهم می کند و آن اسرار را او می داند یا کسی که قبل او باشد و چون امام عالی جناب است بدو نه می تواند رسید مگر بواسطه راه نمایان پیارگاه او ، درجه بدرجه این افسون بر خوانند تا آن شخص سخن متوسطان و داعیان قبول کند و اعتقاد کند که همه مشکلاتی بدین سبب حل خواهد شد و نه داند که در مشکل خواهد افتاد که وقت مرگ حل خواهد شد و

خواهد مشاهده کرد که شیطان بجه حیلہ ملحدان ایمان ازوربوده است ، و اما تدلیس عبارت است از آنکه بر مہتری و بزرگی کہ ابن شخص اورا اعتقاد کرد و واسطہ دانست بر سختی کہ او گوید و بہر اعتقادی کہ او مرا خواند او قبول اجابت دعوت او نماید ، اما تاسیس آن است کہ مقدمات و قواعدی کہ نسبت با عقل نافص و فہم کاملہ آن شخص مقبول نماید تمہید کنند و جہی کہ آن شخص قوی مشتاق شود بہمہ دریافت آنچه باو خواهند گفت و اورا بدان خواهند خواند ، و اما خلع آن است کہ خلیع العذر شود و لباس بندگی خدای تعالی [ص : ۶۳] از گردن و سر بر اندارد ، یعنی باو گویند کہ ہیچ عمل بر بندہ واجب نیست و خدای تعالی را بدین عملہا ہیچ حاجت نیست ، نماز گذاردن و روزہ داشتن و سایر کارہا کہ نفس را ازان راحت نباشد و طبیعت را ازان لذت نہ گیرد مشقت کشیدن نیست و بدان حاجت نیست ، خوش می باید خورد و بہ ہوای نفس و طبع می باید عیش کرد و خود را خوش داشت کہ تشویشی نیست با عقل . اما سلخ بیرون آمدن است از اعتقاد شریعت و ترک کردن اعتقاد ملت و در آمدن بمذہب الحاد و اباحت و برغلانیدن بر استیفای شہوت و لذت و بگردانیدن احکام شریعت بتاویلات الحاد و اباحت و ضلال ، چنانکہ بآن گمراہ می گویند کہ وضو کہ شنیدہ عبارت است از دوستی امام و تیمم عبارت است از گرفتن علم معرفت از جہۃ یعنی آنکس کہ علم از امام می رساند ، یعنی چون امام حاضر نباشد او خلف امام باشد ہمچنانکہ تیمم خلف وضو است ، علی ہذہ القیاس جمیع شرایع را تاویل نمایند ، این جا عاقل می باید تا از راہ نہ رود :

دور است سرآب درین بادید ہوش دار

تا غول بیابان نفرید بسرابت

مناجات ، پا کا پروردگارا غیب دانا عیب بینا نہ می دایم کہ من مہوم مشوش آوارہ نفس امارہ را چہ در سر افتادہ است کہ نقاب حیا از بارگاہ کبریای تو برداشتہ مرکب چوبین قلم را حنان گسستہ دران میدان کہ سرہا بیاد رفتہ و ہزار جان بنیم جوی است سر دادہ ام و با آشنایان

روشناس بر بیم و ہراس تو چنان نموده ام کہ اگر مرا ہم ازین کشت زار گیاهی و ازین نمد کلاہی بودہ باشد یا بجای^۱ رسیدہ ام کہ تقلید را از تحقیق فرق می توانم کرد ، سبحان اللہ باین صورت سرور کم و باین وضع پریشان ناپسندیدہ مردم و باین دلیری با نا فرمود گیہای در ہنگام پیری من و این چہ فضولی^۲ چہ می ترسم کہ مبادا نام مرا نیز در جریدہ این جماعت کہ بعیب اینہا مشغولم نوشتہ باشی و بگوی^۳ نظم :

ہای^۴ تا فرق جملہ غیبی و عار
می کنی عیب زید و عمر شمار
زشت باشد کہ عیب خود پوشی
اندر افشای^۵ دیگران کوشی
بر زبان گفت و گفتگوی^۶ کسان
خود ہمہ غیب عیب جوی^۷ کسان
چند باشی درین معاملہ گرم
شرم بادت ازین معاملہ شرم

و بر خلاف چشم داشت از تو کہ از عہد مہدی [ص : ۶۴] من ہمدم بودی - - - - -^۱ نیز ہمراہ سر انجام کار مرا بحرابی تمام ازین عالم پر حسرت و حیرت پیری - - - - -^۲ و خاسر و نادم و خادر و جاری و سکاری لا مسلمین و لانصار^۳ ، مرا زندان خانہ خاک اندازی و فراموشی کنی ع :

ترسم کہ چو ییدار شوم روز شود

۱ - من میں اس جگہ روشنائی پھیل جانے کی وجہ سے عبارت پڑھی نہیں جاتی ۔

۲ - بہاں بھی عبارت اسی سبب سے پڑھی نہیں جاسکتی ۔

اما چون خود می دانی که با این همه بی حاصلی و نا قابلی و جاہلی و کابلی وقتی از اوقات ازان تو بوده ام و دم از محبت آن مردان صادق الاقوال و راسخ الاحوال زده ام بنابراین اعتماد درین صحیفه که چون نامه عمل من سیاه و مانند طومار عمر من تباه است سخنی چند مانند طومار هر ز در ایان آشفته ازان مقبولان بتقلید گفته ام ، این فضولی را بر من نگری و این خطا از من در پذیری با آنکه این تخم کاشته تو این رقم نگاشته تست ۔

بحرص از شربتی خوردم مگیر از من که بد کردم
بیابان بود و تابستان و آب سرد استسقا

شانزدہم : کلمہ کفر گفتن قولہ تعالی :

”و لقد قالوا کلمۃ الکفر و کفروا بعد اسلامہم ۔“

گفتند ایشان کلمہ کفر را و سبب آن کافر شدند بعد اسلام خود و کلمات کفر بر انواع است یعنی از انهاست مستوجب تعریض در ایمان بخداست و بعضی در پیغمبر و همچنین در ملائکہ و کتب و حشر و نشر و دیگر بناہای اسلام ، و همه آنها راجع است بابانت و مذمت شریعت پیغمبر علیہ السلام ، و جمیع اصول این اقسام محملاً در فصول مذکور گشته ، و حکم آن کلمات این است کہ اگر العیاذ باللہ عمداً بگوید حکم بارتداد وی کنند ، اگر بعد از رفع شبه توبہ کند فیہا و الا دفع و رفع وی واجب است ، و اگر سهواً بر زبان آورد ہمین استغفار لازم است ، و در عالم محسوس این بدان ماند کہ اگر کافری دارالحربی کہ برگز اسلام نہ شنیده باشد اطاعت بادشاہ اسلام بکند و آن بادشاہ را آمدہ ببیند بوی هیچ نہ می گوید بلکه خلعت و انعام می دہد و اما اگر کسی بعد اطاعت بادشاہ خروج ورزد و رو گردان شود ، آن بادشاہ ازین چنین کسی بر نہ می تابد و او را بتوبہ و ندامت نہ می گذارد ، نعوذ باللہ من العور بعد الکور ، و قیاس حال این باغی ازان دارالحربی نہ می تواند کرد کہ این بصد مرتبہ بد تر ازوست و توبہ آن باجابت نزدیک است [ص : ۶۵] بخلاف اینکه چون یک مرتبہ نقص عہد کرد بدین اعتماد نہ ماند ، احتیالی تواند بود کہ باز عہد بشکند ، ہم ازین جهت علما گفته اند کہ بمجرد گفتن کلمہ کفر از ذمہ اسلام بر نہ می

آید و دران صورت اگر کسی تعرض نا کرده بکشد بر متعرض هیچ تعرضی نیست - اما ازاله و رفع شبهه او مستحب است و در کتب عقاید مسطور است که اگر کسی کلمه کفر را سبک داشته بگوید و اعتقاد بمعنی آن نداشته باشد حکم بفکر (کفر) وی می کنند ، زیرا که حکم ظاهر راست ، ظاهرا از حال او عدم تصدیق است و جهل در دار السلام عذر و حجت نیست -

آن جا نه خرنده حیلہ تو

عقل تو شود عقیلہ تو

و امر چنین است که :

”فأهلوا اهل الذکر ان کتم لا تعلمون“

از اهل علم و دانش پرسید اگر نه می دانسته باشد و از آموختن ننگ مدارید که ضرر جهل بیشتر از ننگ است - و اگر نا دانسته دانسته تصور کرده آید آن خود جهل مرکب است - چیزی که کسی نه می داند خالی ازین نیست که می داند که نه می داند یا نه می داند - اگر شق اول است آن جهل ساده است و صاحب آن جهل باصطلاح (اصلاح ؟) نزدیک است - و راه نمونه راه برائے مشفق صادق شاید که براه آید و اگر شق ثانی است و صاحب آن جهل ممکن نیست که بپند پذیر شود - زیرا که اول ابله است و راه مقصود نه می داند اما ره گم کرده است و ثانی احمق است و خلاف مقصود را مقصود خیال کرده و احمق بد تر از ابله است و ازین جااست آنکه گفت :

ترسم نه زسی به کعبه ای اعرابی

کین ره که تو می روی بترکستان است

نظم :

آن کس که بداند و بداند که بداند

اسپ طرب از گنبد گردون بجهاند

و آن کس که نه داند و بداند که بداند
در جهل مرکب ابد الدهر بماند
و آن کس که نه داند و نه بداند که نه داند
او مرده شمر است کسی زنده نه خواند

و گفته اند اگر کسی کلمه شهادت بر سبیل رسم و عادت گوید ما دام
از آنجه کفر است بتمام باز نه گردد مسلمان نه گردد و آن خود گوینده
کلمه را معلوم نیست و وجه خلاص ازین ورطه دشوار است - بنابراین می
باید که مداومت بذکر لا اله الا الله محمد رسول الله لازم داند - و درود
بر رسول علیه السلام بسیار فرستد که در آخر زمان هیچ عبادت فاضل از
از درود نیست :

سلموا یا قوم [ص : ۶۶] بل صلوا علی صدر الامین
مصطفی ماء الا رحمة للعالمین

و کلمه اللهم انی اعوذ بک من اشرك بک شیئا تا آخر بسیار گوید و
از صحبت جاهلان و عاطلان زمان دوری گزیند که شطحات و تربات را
حقیقت و معرفت و تصوف نامیده اند قطع :

قومی نه ز ظاهر نه ز باطن آگاه
ونکه ز جهالت بتبالت گمراه
ور غرق بکفرند و حقیقت گویند
لا حول و لا قوة الا بالله

چندیم : عزت داشتن کفار قوله تعالی :

”و الذین معه اشداء علی الکفار رجماً بینهم تراهم
رکعاً سجداً“

آنانکہ یگانگی با رسول دارند درشت خوی^۱ اند بر کافران ، نرم دل اند میان یک دیگر و گفته ”والذین معہ“ اشارت بصدیق است رضی اللہ عنہ ، صفت معیت با رسول علیہ السلام در اعلام آن جا تمام است، و ”اشداء علی الکفار“ بہ عمر فاروق است رضی اللہ عنہ کہ صلابت عمری در غایت اشتہار است ، و ”رحماء بینہم“ نسبت بذی النورین است رضی اللہ عنہ ازین جهت کہ بحکم از سایر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ممتاز است ، و ”تراہم رکعاً سجداً“ صفت امیر المومنین مرتضیٰ است رضی اللہ عنہ کہ بکثرت صلوة مشہور است ، و امام زین العابدین^۲ رضی اللہ عنہ می فرماید کہ شبی آواز ہزار تحریمہ از حجرۃ حضرت امیر علی رضی اللہ عنہ شنیدہ شدہ است :

یک جہان بوبکر و عثمان و علی بینم ولی
آن حیا و علم و صدق آن چار کو^۳

ہژدہم^۴ : نکاح با کافران بستن و رسوم ایشان بجا آوردن قولہ تعالیٰ :

”و لا تنکحوا المشرکات حتی يؤمنن“

در نکاح میارید زنان مشرکہ را تا آنکہ ایمان آرند :

”و لا تنکحوا المشرکین حتی يؤمنوا“

و زنان مومنہ را بنکاح کافران در میارید تا آنکہ ایمان آرند :

زشت باشد خویشتن بستن بہ دام و انگہی
نقش آدم را خلاف از نقش شیطان داشتن

۱ - امام زین العابدین کا سال وفات ۱۳۷ھ ہے ۔

۲ - دوسرے مصرعے میں ایک رکن کم معلوم ہوتا ہے ۔

۳ - یہ اس قابل غور ہے کہ اکبر اور بعض شہزادوں نے ہندو شہزادیوں سے جو شادیاں کی تھیں ، ان کو مسلمان نہیں کیا تھا ۔ غالباً یدایونی نے اس کی اہمیت اسی واقعے کے پیش ظاہر کی ہے ۔

۴ - سورہ البقرہ ۲ ، آیت ۲۲۱ -

توزدہم : کافران را رازدار ساختن قولہ تعالیٰ :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا“^۱

ای مومنان مگیرید آنان را کہ در دین شما اند ، رازدار ، چہ ایشان تقصیر نہ خواہند کرد در قتلہ و فساد با شما و از جہت عداوت دینی کہ دارند ، دوست دارند کہ شما ہمیشہ در رنج باشید و تدیری کہ شما خواہند نمود قابل اعتناء نیست ۔

حکایت : ابو موسیٰ اشعری^۲ کہ حاکم یمن بود ، بفاروق رضی اللہ عنہ نوشت کہ یکی از کفار این دیار بطمع این کہ گہی در امور ملکی اورا دخلی [ص : ۶۷] بدہم ، مبلغی کی پیشکش می دہد ، درین باب چہ فرمائید و اگر این زر را ازو گرفتہ صرف حوایج مسلمانان شود ، شاید چندانی ضرر نداشته باشد ، فاروق رضی اللہ عنہ در جواب نوشت کہ ازین خاطری کہ در دلت گذشت توبہ بکن ، و اگر من بعد ازین مقولہ چیزی خواہی گفت معزول خواہم ساخت و ہمین آیت را کہ گذشت در آن نامہ درج فرمود ۔^۳

۱ - سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۲۱۸ ۔

۲ - یہاں کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے ، ترجمہ کے لحاظ سے یہی ”اند“ کی جگہ ”نہند“ یا ”لیستند“ ہونا چاہیے ۔

۳ - ابو موسیٰ اشعری (وفات کا سال ۴۲ تا ۵۲ ہے) ان اکابر صحابہ میں تھے جن کو سابقین اولیں میں ہونے کا فخر ہے ، بعض روایتوں کے مطابق یہ مساجدین حبشہ میں شامل تھے ، قرآن اس خوبی سے پڑھتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو مزامیر داؤد میں سے ایک عطا ہوا ہے ، جنگ صفین کے موقع پر حضرت علی کی طرف سے ثالث تھے ، انہی دور خلافت میں امیر معاویہ نے ان کو پسر اس کی کہ اگر وہ ان شرائط پر بیعت کر لیں جن پر عمرو بن العاص نے کی ہے تو وہ ایک کو کوفہ اور دوسرے کو بصرہ کا حاکم بنا دیں گے لیکن ابو موسیٰ نے ”کہہ کر انکار کر دیا کہ میری کوئی ضرورت ایسی نہیں جو پوری نہ ہوئی ہو اور میرے لئے کوئی دروازہ بند نہیں (دیکھو ”طبقات ابن سعد“ - جلد چہارم - صفحہ ۷۸ - ۸۶) و ”ہذیب التہذیب“ - جلد ۵ - صفحہ ۳۶۲ - ۳۶۳) ۔

گر از دوزخ ہی ترسم بمال کس مشو غره
کہ این جا صورتش نار است ، آنجا شکل اژدرہا

یستم : عادت کفار بجا آوردن و خود را با ایشان مشبہ ساختن ، مثل
آنکہ عیدہای^۱ و موسمیہای ایشان را برپا دارند و لباس و بازی و عبادت و
دیگر شعارہای^۲ شریک ایشان شوند قولہ تعالیٰ :

”و رہبانیۃن ابتدعوہا ما کتبنا علیہم“

آنچہ این نافرمان کردند رہبانیتی بود ، ایشان خود آن را در دین اسلام
پیدا آوردند ، و ما بر ایشان شروع نہ ساختہ بودیم و رہبانیتہ روش و رسم
دین نصاریٰ است و جای^۳ دیگر می فرماید قولہ تعالیٰ :

”و قد دخلوا بالکفر و ہم قد خرجوا بہ“

اول مرۃ ہر آئندہ در آرند این منافقان و مرتدان در احکام کفر و تحقیق
در آمدند و حال آنکہ ایشان ہر آمدہ بودند از رسوم کفار در اول بار ،
قال علیہ السلام من تشبہ^۴ بقوم فهو منهم ہر کہ خود را بقومی مشابہ
سازد او ازان است ، شنیدہ باشی کہ مسخرہ فرعون موسی علیہ السلام را
تقلید می کرد و روز غرق فرعون چون قبطیان در نیل فرو رفتند آن مسخرہ
نجات یافت موسی علیہ السلام مناجات کرد کہ خداوندا ! از ہمہ این
مسخرہ مرا بیشتر بتقلید ایذا رسانیدہ بود چرا اورا نگرہتی ، فرمان آمد کہ
”موسی ! تو دوست مای^۵ او تقلید تو می نمود و کسی کہ تقلید دوست ما
بکند اورا چون ہلاک کنم“

بیست و یکم : مسجد ویران ساختن بی نیت تعمیر ، اما اگر مسجد
کہنہ را بقصد مرست خراب سازند رواست بشرط آنکہ تاخیر در تعمیرش

۱ - سورة الحديد ۵ ، آیت ۲ -

۲ - سورة البائدہ ۵ ، آیت ۶۱ -

۳ - متن میں ”تشبیہہ“ ہے ۔

۴ - نو روز کے جشن وغیرہ کی رسوم ، اکبر ہنی کے عہد میں جاری ہوئی ۔

کند و شاید مرمت مسجد کہنہ ثواب بیشتر داشتہ باشد نسبت بتجدید عمارت ، قولہ تعالیٰ :

”انما يعمر مسجداً لله من امن بالله و اليوم الآخر“

جز این نیست کہ تعمیر مساجد نہ خواہد کرد مگر بہان کس کہ ایمان بخدا و روز جزا داشتہ خواہد بود و کسی کہ ایمان نہ دارد او عمارت مسجد نہ خواہد کرد ، بلکہ در خرابی آن خواہد کوشید قولہ تعالیٰ :

”و من اعلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه و يسعى في خرابها“

کیست ظالم تر از آن کس کہ منع کند مردم از ذکر نام خدای تعالیٰ در مسجد و کوشش در خرابی می نماید [ص : ۶۸] و جزای ایشان رسوای و بدنامی است در دنیا و عذاب عظیم است در آخرت و قصہ اصحاب فیل و طیرا ابابیل^۲ دلیلی است روشن و نیز چون ضد بضم ظاہر می شود - - - - - پس ہر گاہ کہ بنای بت خانہ از علامات کفر باشد لازم می آید کہ تخریب مسجد ہم از علامات کفر و خراب ساختن دیگر شعائر اسلام نیز مثل خانقاہ و رباط و قبر و خیرات جاری ہم ازین مقولہ است ، چنانکہ لفظی چند باین مضمون گفتہ آید ، لموافق :

ای ز تو مقصورہ و مسجد خراب
بتکہ و میکہ را فتح باب

۱ - سورہ توبہ ۹ ، آیت ۱۶ -

۲ - سورہ البقرہ ۲ ، ۱۱۴ -

۳ - اشارہ بہ سورہ فیل ۱۰۵ - مختصراً قصہ یہ ہے کہ حبشہ کی طرف سے یمن کا حاکم ابرہہ تھا ، اس نے صنعاء میں ایک گرجا اس غرض سے بنایا تھا کہ عرب کے لوگ کعبہ کی بجائے وہاں حج کے لیے آئیں ، لیکن ایسا نہ ہوا ، اس عرصے میں اس نے کعبہ کو منہدم کرنے کے لیے مکہ پر حملہ کیا ، مگر بعض چھوٹے چھوٹے رندوں نے اسی کنکریاں برسائیں کہ لشکر کا اکثر حصہ تباہ ہو گیا ، یہ واقعہ آنحضرتؐ کی ولادت سے پہلے دن ہوا تھا -

خانه دیوت شده بیت الحرام
 خانه دین را زتونی در نه بام
 عمر گذشت از اجل اندیشه کن
 عاقبت اندیشی را پیشه کن
 گرچه همه جنگ خدا داشتی
 آشتی کنز همه به آشتی

قوله تعالی :

”و لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت سوامع و بیع و
 صلوات و مسجد“

اگر نه آن بودی که حق تعالی بعضی بندگان را برای دفع اشرار
 می گماشت بر آنها صوامع و کنشتمها و نمازها و مسجدها ویرانی می یافت و
 بر کس که غلبه می بود ، معابد دین مخالف خود را و ؟ خراب می ساخت
 و مراد ازین همه معابد که مذکور شد معابد اهل توریت و انجیل و فرقان
 است بطریق لف و نشر و بدم صوامع و کنالیس قبل از ظهور دین اسلام
 در دین دیگران جایز نه بود بخلاف بتخانها و آتش کده مجوس و هند که
 اینها بواسطه آنکه در آن ادیان حقه هیچ گاه داخل نه بودند معابد ایشان
 داخل معابد نیستند ، و بجهت صورت پرستی درین زمان کنالیس نصاری نیز
 حکم بتخانها دارد و حکم این است که در عرب هیچ بتخانه را نگذارند
 خواه نو باشد خواه کهنه باشد چنانچه از هیچ کافری در آن جا غیر از
 اسلام قبول نه کنند و اشارت باین معنی کرده :

چون بتکده کهنه نزدیک کعبه

گویا که خدا خواست که آباد نه باشد

و در عرب اگر کفار خواهند کہ بتخانہ بنا سازند مانع باید آمد و اگر پیش از زمان اسلام تعمیر یافتہ باشد در ہدم آن اختلاف است ، و در مذہب حنفیہ اظہر این است کہ گذاشتن آن جایز است و این حکم در بتخانہای شہرہاست ، اما در دیہا وسعت است و اللہ اعلم :

و از غرایب حکایات کہ در تواریخ آورده اند این است کہ در زمان امیر طاہر بن حسین [ص : ۶۹] مسلمانان شہر ہری مسجد کہنہ را کہ کنیسہ کہنہ در جوار داشت خواستند کہ تعمیر مسجد کنند بتخانہ را نیز ویران کردند ، یہودیان در عراق رفتہ نزد امیر طاہر داد خواہ شدہ کہ در عہد شما بر ما این چنین ستم می شود ، امیر طاہر فرمانی بحاکم خراسان نوشت کہ اگر بتخانہ کہنہ باشد ، نہ گذارند کہ کسی آن را ہدم نماید ۔ مسلمانان این خبر شنیدہ ہجوم عام آوردند و مسجد را شبشب تعمیر نمودہ صحن بتخانہ را داخل مسجد ساختند و بصبح ۳۰ ہزار سر معمر مقبول الشہادت بیک اتفاق پیش حاکم گواہی دادند کہ این مسجد بہمین وضع و طرح و صفت کہ ہست از قدیم الایام بود و بتخانہ بنظر ما نیامدہ و حاکم بگواہی ایشان عدل نمودہ دیگر متعرض آن جماعہ نہ شد واللہ اعلم ۔

و ہرگاہ کہ حکم ہدم مسجد معلوم شد خانہ ساختن و جنب در آمدن در مسجد و چرکین کردن آن و سخن دنیا در آن گفتن ازین قیاس باید کرد ۔ تا بدیگر شعارہا چہ رسد و در حدیث آمدہ کہ ہر کہ سخن دنیا در مسجد بگوید عبادت چہل سالہ او ہیط می شود و بعضی ہمچنین تاویل می کنند کہ چون بندہ مومن بنیت عبادت در مسجد می آید ثواب طاعت چہل سالہ بنام او می نویسند و چون سخن دنیا گوید بہان ثواب بر طرف می شود و از برای این معنی گفتہ اند کہ ہر وقتی کہ در مسجد برود نیت اعتکاف باید کرد و معتکف را جایز است کہ سخن دنیا در مسجد

۱ - طاہر ابن حسین ، خراسان میں خلیفہ ماموں کی طرف سے ۸۱۰ء میں حاکم ہو کر آیا تھا ، ہدم میں نیم خود غنار حکومت قائم کر لی تھی ، طاہری خاندان اسی کے نام پر ہے ۔

نکند و بخورد و بیا شامد چنانچه صواب (ثواب ؟) طاعت باعتبار اوقات و امکنه و اشخاص متضاعف می شود ، همچنان عقوبت معصیت نیز باعتبار آن سه چیز قوه و ضعف می گیرد ، مثلاً فرق بسیار است میان عبادتی (عبادتی ؟) که سیدی یا عالمی در ماه رمضان بخانه کعبه نکند تا عبادتی که غیر ایشان بجای دیگر در وقتی دیگر بجای آورد ، قیاس معصیت نیز بر همین است :

شراب از دست شابد بین بمسجد
حرام اندر حرام اندر حرام است

دیگری گفته :

زنان با حیض اندر ماه رمضان
حرام اندر حرام اندر حرام است

ایست و دوم : تغیر قبله قوله تعالی :

”فول وجهک شطر المسجد الحرام و و حیث ما کنتم فولوا وجوهکم
شطره“

روی آرای مجدد ! وقت نماز بجانب مسجد حرام که کعبه معظم باشد و روی آردای مسلمانان ! هر جا که باشد بجانب آن مسجد و در حدیث آمده که هر که نماز باین رکوع و سجود که هست بگذارد چنانکه ما می گذاریم و روی قبله ما بیارد [ص : ۷۰] و ذبح کرده ما بخورد او مسلمان است که در عهده خدای تعالی روا نیست ، برین تقدیر که درین سه چیز بما شریک باشد در احکام دنیای با ما متحد است ، اگر اسلام و از روی اخلاص است در احکام آخرت نیز با ما شریک است و اگر از روی لفاق است روا نیست که حکم بر کفر وی بکنم و او را برنجایم و در آخرت معامله او با خدای عز و جل است و جای او در درکه اسفل :

با دو قبلہ در رہ توحید نہ توان رفت راست
یا رضای دوست باشد یا ہوای خویشتن

و حضرت مقدسہ مقتدی الانام شیخ الاسلام احمد جام^۱ قدس اللہ روحہ در کتاب ”مفتاح النجات“ کہ آن را سہ بار در خواب بر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم عرض کردہ و آنحضرت فرمودہ کہ ہذا مذہبی، آوردہ کہ اہل سنت و جماعت را مسایل بسیار است کہ دانستن آن فریضہ است، اما اصل آن ہمہ دہ است، از انجملہ این است کہ ہر کہ از اہل قبلہ بمیرد و نماز جنازہ گذاشتن برو نہ گذارند و یکی را از اہل توحید کافر بگویند و کتب سطور انشاء اللہ العزیز این دہ اصل را بتیمنا بجای خویش خواهد آورد :

حکایت : آوردہ اند کہ رسول علیہ السلام اسامہ^۲ غیر مشہور و بقولی، مقداد^۳ رضی اللہ عنہما را بجانب فدک سردار لشکری ساختہ بر بعضی از قبایل عرب نامزد گردانید، او شبخون کرد و در وقت صبح غارت باموال و مواشی آن جماعہ آورد، یکی از آن میان کلمہ گویان و سلامکنان پیش آمد، اسامہ حکم بکشتن او فرمود و شتر و غنم اورا غنیمت گرفت، و این مقتول خود مرداس نام داشت کہ شرف اسلام دریافتہ در آن قبیلہ

۱- شیخ الاسلام احمد جام، آنحضرت کے صحابی حضرت جریر ابن عبداللہ البجلی کی اولاد میں سے تھے، ۵۴۱ھ میں پیدا ہوئے اور ۵۳۶ھ میں وفات پائی۔ ابتدائے عمر میں شراب وغیرہ پیتے تھے۔ بائیس سال کی عمر میں توبہ کی اور چالیس سال کی عمر میں بحیثیت شیخ مشہور ہوئے۔ شیخ ابو سعید ابی الخیر کی وساطت سے حضرت صدیق اکبر کا خرد پہنچا جس کی تفصیل مولانا جاسی نے ”نفحات الانس“ میں دی ہے۔ ”نفحات الانس“ صفحہ ۳۰۵ - ۳۱۷۔

۲- اسامہ بن زید ابن حارثہ (ف - ۵۶۷ھ) نے جنگ حنین میں شجاعت مظاہرہ کیا تھا، حضرت ابوبکر کے عہد میں جنگ موتہ کے لیے بھیجے گئے۔ کردگی میں لشکر بھیجا گیا تھا یہ تو مشہور ہیں، لیکن اسے معروف اسامہ، نام کے کئی اور صحابی بھی ہیں جن کا ذکر ”الاصابہ“ (صفحہ ۵۴ - ۵۷) میں موجود ہے۔

۳- حضرت مقداد ابن عمرو، مہاجرین حبشہ میں شامل تھے، غزوہ بدر (بقیہ نوٹ آئندہ صفحہ پر)

رفتہ بود پیش ازان کہ آن لشکر باز گردد این خبر بآن سرور عالم علیہ السلام رسید - چون اسامہ بملازمست آنحضرت رفت و سلام کرد روی مبارک ازو گردانید و جواب باز نہ داد ، بعد ازانکہ الحاح بسیار نمود و گفت ”کدام تقصیر از من بوجود آمده کہ مستوجب این ہمہ اعراض و اعتراض شدہ ام ؟“ حضرت فرمود ”من از برای این معنی مبعوث شدہ ام تا بچندین محنت مردم را از راہ ضلالت بہدایت آرم و تو کسی را کہ ایمان عرض می کند می کشی - آن اعرابی را کہ کلمہ گویان پیش تو آمدہ چرا کشی ؟“ گفت ”او منافق بود و کلمہ از [ص : ۱۷۱] جہت نگاہ داشت جان و مال خود بر زبان می راند - اما دل او را ازان خبر نہ بود -“ آن سرور علیہ السلام فرمود ”مگر تو دل او را شکفتہ بودی“ و این آیت نازل گشت :

”لَا تَقُولُوا لِمَن أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا - تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - فَعَنَدَ اللَّهُ مَغَافِمَ كَثِيرَةً ۝“

و مگوئید کسی را کہ کلمہ دین اسلام یا لفظ ”السلام علیکم“ بر شما بخواند کہ تو مومن نیستی - چہ ازین بدگمانی شما متاع زندگی دنیا می خواہید و خدای تعالی از شما آخرت می خواہد و نزد او غنیمت ہا بسیار است :

و مثل این قصہ از صحابی دیگر کہ نام او محلم بر وزن معلم بن

(گذشتہ صفحہ کا حاشیہ)

میں شریک ہوئے - وفات ۴۳۳ میں ہوئی - حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی - مزید حالات کے لیے دیکھئے ”طبقات ابن سعد“ جلد سوم ، جزو اول صفحہ ۱۱۴ - ۱۱۶ -

۱ - سورة النساء ، آیت ۹۴ -

۲ - محلم ابن جثامہ الیشی کے متعلق ابن حجر نے ”الاصابہ“ (صفحہ ۷۴۷) میں لکھا ہے کہ اس میں شک ظاہر دیا گیا ہے کہ جس نے عامر ابن الاضبط کو قتل کیا وہ یہی محلم تھے یا اس نام کا کوئی اور شخص تھا - قاتل کی لاش قبر سے دو مرتبہ باہر نکل آئی تھی - لیکن محلم ابن جثامہ کے بارے میں ابن السکن کا قول ہے کہ محلم ابن جثامہ ک عبد اللہ ابن زبیر کے زمانے میں حمص میں انتقال ہوا -

جثامہ پر وزن علامہ بود رضی اللہ عنہ واقع شد و آن جناب بود کہ آن سرور علیہ السلام اورا در سریہ قرمتاد تاثیر قبیلہ قاضی و این خبر پیش از مراجعت سریہ بحضور خیر البریہ علیہ الف صلوٰۃ و الف تحیہ رسید ، چون محلم یہ ملازمت آمد سلام کرد فرمود ” لا غفر اللہ لک ان مومن را چرا کشتی ؟“ محلم گفت ” او مسافق بود“ و بعضی گویند کہ محلم را با وی کینہ دیرینہ بود ، بعد ازان حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اورا عتاب بغایت فرمود ، و محلم از نہایت غصہ و غم و خجالت بعد از ہفتہ ملول و محزون شد و بہان بیماری از جہان گذشت و نظر بقول امام زاہدی رحمہ اللہ این متوفی اسمہ غیر متبہی است و بعد از دفنش دیدند کہ ار جبر بیرون افتادہ است ، بار دیگر مدفون ساختند باز بر آمد ۔ چون قضیہ را جناب نبوت مآب معروض داشتند ، سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم خود بر سر قبر او نشریف بردند و خطاب با زمین فرمود کہ ”فرعون و شداد و ثمود و عاد را در خود جای دادی ، محلم ائمہ خود با خدا و رسول خدا ایمان داشت اورا چرا جانہ می دہی ؟“ انگہ زمین اورا قبول کرد و آن سرور برای او آمرزش خواست و بصحابہ رضی اللہ عنہم فرمود کہ ”خدای تعالیٰ از برای شرف کلمہ اسلام شاہ را تنبید فرمود برین کہ بقتل دسی کہ ایمان ظاہر سازد ، دلیر نہ باشد ، چہ بر حق سبحانہ و تعالیٰ ابقاء ہزار کفر بر کفر آسان تر است از دہتن یک دسی کہ کلمہ اسلام بر زبان آورده باشد ، شاہ را با نیت ہای [ص : ۷۲] مردم بیچ کاری نیست ۔“

و ہر گاہ کہ حکم بغیر قبلاہ معلوم شد حکم بول و غابط و پا سوی قبلہ دراز کردن و تف بجانب آن انداختن نیز بقیاس معلوم توان کرد کہ چہ حال دارد ۔

حکایت : آورده اند کہ امام بخاری رحمہ اللہ صاحب ”صحیح“ کہ از کتاب اللہ بیچ کتابی دیگر صحیح تر از او و ”صحیح مسلم“ بدست نہ شدہ است ۔ ہر جا کہ می شنیدی کہ محدث حدیثی از رسول علوم اسلام یاد دارد و مسافت ہای بعید بمعنت ہای بسیار طی می کردہ نزد او می

۱۔ امام بخاری محمد الجعفی کاسن وفات ۲۵۵ھ ہے ۔ مجموعہ احادیث بمعنی صحیح بخاری کے علاوہ ان کی تصانیف میں ’تاریخ الکبیر‘ بھی قابل ذکر ہے ۔

رفت و سبب درست تا اورا نشان دادند کہ فلان دیار محدث بسند عالی چند حدیث استحضار دارد ۔ امام بعد از سفر دوسہ ماہہ راہ بشہر آن محدث رسید و از سیای او دریافت کہ بغایت فرحشمت و عظمت دارد و او گفت مرحبا ترا کہ چندین احادیث صحیح الاسناد از مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یاد داشتہ و اہل آن می خواستہ ، ناگاہ در اثناء محاورہ آن محدث تف بجانب قبلہ انداخت و امام فی الحال ”انا للہ و انا الیہ راجعون“ گفت و برخاست ۔ او ہر چند مباغہ و الحاح نمود قبول نہ کرد و جواب داد کہ ”حیف مشقت چندین ماہہ“ من ضایع شد و اگر می دانستہ کہ تو در دین پیغمبر علیہ السلام این چنین دلیر و بی ادب بودہ برای چہ آمدم ۔ حالا مرا بر اسناد تو اعتماد نہ ماند ۔“

و نیز می گویند بعد ارتکاب سفر دور و دراز بخدمت محدثی رفت کہ او بسیار عالی شان بود ۔ بعد از ملاقات دید کہ بجهت گرفتن اسب رسیدہ خوبش دامن بدو دست گرفتہ چنان می نمود کہ مگر دران جا دانہ خوابد بود ۔ امام بخاری ہر خواست و باو گفت ”برگاہ کہ تو در حق بی زبان حیلہ و مکاری اندیشیدہ باشی احتمال دارد کہ بر رسول علیہ السلام و کلام صدق انجام وی نیز تلیسی کنی“ و شیخ ابن حجر باقی مناقب اورا قریب بیک جزو در مقدمہ ”شرح مشکوٰۃ“ نوشتہ ازان جا کہالات او می توان دانست ۔

یست و سیم : حلال را حرام و حرام را حلال دانستن و مراد ازین حرام آن است کہ آن بنصر قطعی ثابت شدہ باشد ، چون خوردن خمر و خوک و زنا و امثال آن کہ اجماع است بر آن منعقد شدہ است ۔ اما اگر حرام مختلف فید باشد مثل مثلث و سوسار و متعہ کہ اول نزد حنیفہ و ثانی نزد شافعیہ و ثالث نزد مالکیہ رحمہم اللہ مباح است و در حرمت ہر کدام آنها

۱ ۔ شیخ ابن حجر (۷۷۳ - ۸۵۲ھ) نام شہاب الدین ابو الفضل احمد ابن علی تھا ، حدیث و رجال کے مشہور اور عظیم ماہر تھے ۔ الہوں نے ”صحیح بخاری“ کی شرح ”فتح الباری“ لکھی ہے ۔ شاید مصنف کا اشارہ اسی طرف ہے ، فن رجال میں ”الاصابہ“ ، ”تہذیب“ ، اور ”طبقات المدائین“ ان کی مشہور اور مستند تصنیفات ہیں ۔

اختلافی است درین صورت عند اللہ بتحلیل حرامی و [ص : ۷۳] تحریم حلالی ظاہراً ماخوذ نہ باشد ، بچہ قیاس شرعی را در این جا مباحی است و گفته اند کہ اگر از تمام مجتہدان این است یک کس بحت فعلی و دیگران بحرمت آن قایل شدہ باشند ، روز قیامت ہر کسی کہ آن فعل را بکند عذاب نہ خواہد بود و از ہم این جہت در حدیث آمدہ کہ ”اختلف امتی رحمۃ اللہ“ یعنی از جہت شرقی کہ است مرا است اختلاف ایشان ہم رحمت است و اتفاق خود بطریق اولی ، شیخ العطار روح اللہ روحہ می فرماید :

اختلاف است آمد رحمتش

خود چہ باشد اتفاق امتش

آری این قدر ہست کہ در بعضی احکام دنیوی ہر مرتکب این دوزخ حرام شاید از جہت مصلحت تعزیری و گرفت و گیری باشد ۔ مثلاً در

۱۔ شیخ فرید الدین عطار نیشاپوری : (ف۔ ۷۱۲۳۰) مشہور صوفی بزرگ اور شاعر تھے ، یہ بیان کیا گیا ہے کہ منگوئیوں کے ہاتھ گرفتار ہوئے ، جس نے گرفتار کیا تھا وہ ان کو لیے جا رہا تھا کہ ایک شخص ملا بڑی رقم دے کر ان کو خریدنا چاہتا تھا ، یہ ہوائے کہ ”یہ قیمت قبول نہ کرو ، میری قیمت اس سے زیادہ ہے“ اس کے بعد دوسرے شخص نے گھاس کی کٹھری کے بدنے میں خریدنا چاہا ، خواجہ صاحب نے کہا ، ”ضرور فروخت کر دو ، میری قیمت اس سے کم ہے۔“ منگول کو عصہ آیا اور ان کو قتل کر دیا ، مگر جب ان کی عظمت کا حال اس پر ظاہر ہوا تو توبہ کی اور ان کے مزار پر ہجور ہو گیا ۔ مولانا شبلی (”نعر العجم“ ۔ جلد دوم صفحہ ۹۰ - ۹۱) اس کی تشریح یہ کی ہے کہ خواجہ صاحب کا اشارہ قرآن کی ان دو آیتوں کی طرف تھا جن میں انسان کی بزرگی اور شرف اور اس کے نسل و ذر ہے ۔ یعنی لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم اور دوسری تم ردناہ اسفل سافلین ۔

خواجہ صاحب متعدد کتابوں کے مصنف ہیں ۔ نثر میں ”نذرہ الاولیاء“ اور نظم میں ”مثنوی منطق الطیر“ بہت مشہور ہیں ۔

دیار حنفی بر مرتکب متعمہ اگر بامضای قاضی نہ باشد اعتراض و تعزیر
ہست با آنکہ بکفر نیست ، و ہم چنین در دیار شافعیہ بر مشارب مثلث ،
علیٰ هذا القیاس و این بابی است وسیع قولہ تعالیٰ :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيعَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ إِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“

(ای مومنان حرام مسازید بر خود چیز ہای پاکیزہ را کہ خدای تعالیٰ آنہا
را بر شما حلال گردانیدہ است و لیکن از حد مگذرانید و ہیچ چیزی را
بافراط مرمائید کہ حق سبحانہ و تعالیٰ مفرطان را دوست نہ می دارد) ۔

و نزول این آیت در میان جماعت از بزرگان صحابہ است رضی اللہ
عنہم کہ در خانہ عثمان ابن مظعون جمع آمدہ می گفتند کہ ”قبل ازین دلہای
ما نرم بود و ہر زبانی کہ آیت قرآنی در ابتدای اسلام می شنودیم اشکہای
از چشمہای ما روان می شد ، حالا آن لذت درد در خود نہ می یابیم سبب
این چہ باشد ، بعضی گفتند ”از بس کہ ہر روز گوشت می خوریم چربی آن
در دلہای ما فرو رفتہ و سیاہ ساختہ“ و دیگری گفت کہ ”از جہت کثرت
جامع و محبت عیال و اطفال این شقاوت و قساوت مارا دریافتہ“ و دیگری
گفتہ کہ ”مگر این غفلت ما از بسیاری خواب است“ و دیگری گفتہ کہ
”شب و روز گفتگوی دنیا جلادی است یاد خدا را از خاطر ہای ما بردہ“
ہر کدام چیزہا گفتہ اند ، آخر ہمہ باتفاق سوگند خورده اند کہ بعد ازین
گوشت نہ خوریم و شبہا در خواب نہ رویم و تا کسی سخن دلیا نہ گوئیم
تا نہ باشد کہ بحالت اصلی باز آئیم“ :

”عشوق حقیقی در ازل چون بختہ ام بیان

بعشقی دیگران نہ بود مناسب نقض بیان

۱۔ سورۃ المائدہ ۵ ، آیت ۸۷ ۔

۲۔ عثمان ابن مظون : اکابر صحابہ میں تھے ، جو دھوین نمبر پر اسلام
لائے تھے ۔ مہاجرین حبشہ میں شامل تھے ، جنگ بدر میں شریک
تھے ، مدینہ میں مہاجرین میں سب سے پہلے وفات پائی ۔ دیکھو
”الاصابہ“ صفحہ ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸

برین قرار و عهد متفرق شده اند و عثمان بن مظعون که صاحب خانه بود فی الحال بسترهای خود را جدا ساخته [ص : ۷۴] و از زن و فرزند خویش دوری گزیده بایشان حرف اصلاً نه می زد - آن عورت ازین حروف و حکایت ایشان مطمع شده و اطفال را برداشته نزد آن - رسول صلی الله علیه وسلم آمده و گریان گریان معروض داشته که یا رسول الله شوهر من مرا خود ترک داده - اما حال این طفلان بی چاره چه خواهد شد و تربیت ایشان که خواهد کرد - قصه را به تمام باز نمود و زنان یاران دیگر هم عهد نیز شکایت از شوهران پیش آنحضرت علیه السلام برده و در خانها غلغلہ و فریاد برخواست تا آنکه پیغمبر علیه السلام ایشان را طلبیده و فرمود که شما از من بهتر در راه خدا نه خواهید بود و من گوشت قدید می خورم و سخن دنیا بقدر ضرورت می گویم - شما نیز هم چنین باشید - غایتش از حد مگذرانید و یک روز روزه دارید و یک روز افطار بکنید و پاره از شب بخواب روید و پاره بنماز تهجد مشغول باشید ، و این آیه را که گذشت بر ایشان خواند ، عارفی گفته :

بزه و ورع کوش و صدق و صفا
و لیکن میفزای بر مصطفی

[کتاب پیشینیان خواندن]

بیست چهارم : کتب پیشینیان خواندان قوله تعالی :
"يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ"

(تحریف می کنند این اهل کتاب عبارتہا از مجال خود و احکام الہی را از پیش خود تغیر می دهند) و جای دیگر فرموده :

"و بقولون هو من عند الله و ما هو من عند الله -"

(نوشتہ خود را می گویند کہ این از خدا است و حال آنکہ از خدا نیست) و مراد ازین کتب آسمانی آن است کہ بر انبیا فرود آمده باشد نہ آنکہ

۱ - سورة النساء ، آیت ۴۶ - سورة البائده ۵ ، آیت ۱۳ -

۲ - سورة آل عمران ۳ ، آیت ۷۸ -

مجوسیوں و خطابیوں و ہندوان و غیر ایشان دعوی کتاب می کنند ، چہ ایشان بوحی قایل نیستند ، پس مزخرفات این طائفہ از قبیل تلفیفات^۱ (؟) شیطانی است نہ تعلیقات ربانی و باعث نمی از خواندن کتب مقدمین دو چیز است ، یکی آنکہ چون اکثر از احکام آن درین دین منسوخ است پس در خواندن آن اہتال (احتمال ؟) فساد عقاید اہل اسلام است ، و کسی کہ ضعف یقین دارد شاید کہ در شک افتد و بگوید کہ چون این کلام خدا است و بر پیغمبران نازل شدہ و این فعلی مخصوص در زمان پیغمبر ، مباح بودہ ، پس اگر کسی مرتکب آن باشد چرا بزه کار گردد و حکم سابق چرا نسخ یابد کہ بظاہر ثقہ^۲ است و این قیاس او باطل است ، چہ نسخ بیان انتہای مدت حکمی است بحکمی دیگر از جہت رعایت مصالحتی نسبت بقومی نظر بوقتی ، چنانچہ پادشاہی عادل مدبری ص : ۷۵] مثلاً وقتی از اوقات نظر بضعف حال رعیتی^۳ حکمی نویسد کہ از خراج این قدر بایشان بخشیدم و این حکم چند گاہ ما تو (؟) گشت و نسبت بصورت حال بہان رعیت را بعد از چند گاہ مثالی نویسد کہ این مقدار مہول بر ایشان زیادہ ساختم ، درین ہر دو صورت ہیچ مفسد لازم نہ می آمد و عمل بفرمودہ او بہر دو صفت واجب است ، ہم چنانچہ حق سبحانہ و تعالی بعلم قدیم ازلی خود دانستہ بود کہ بعض احکام نسبت باقی لایق است و باقی دیگر نہ ، بناہران بعضی ایشان را بر امم سابق حرام گردانید و بر

- ۱ - مجوسیوں : زرتشت کے متبعین جو آگ کی پرستش کرتے ہیں ۔
- ۲ - خطابیوں : ایک فرقہ تھا جس کا بانی ابو الخطاب الاجدع (۷۰۲ء - ۷۶۵ء) اس کا خاص عقیدہ حلول کا تھا ، یعنی خدا کی روح انسان کے اندر داخل ہو جاتی ہے ۔ چنانچہ میرے اندر بھی داخل ہو گئی ہے ، لوگ اس کے خلاف ہو گئے اور پکڑ کر جلا دیا ، اس کا سر بغداد بھیج دیا گیا ۔

۳ - متن میں ”تلفیفات“ ہے ۔

۴ - متن میں ”ثقہ“ ہے ۔

۵ - متن میں ”راعی“ ہے ۔

ما حلال و بعضی بر عکس آن ، چنانچہ شراب مثلاً در زمان پیغمبران دیگر علیہم السلام مباح بود و برین امت بعلو فطرت و کمال زیرکی ایشان حرام ساخت تا ایشان جوهر عقل شریف خود را کہ مشعلہ از نور النہی است باین آب ہلبد نہ کشند ، و امتیان دیگر چون سادہ لوح بودند و فراست ایشان باین مشابہ نہ بود پس خوردن و نا خوردن شراب را بر ایشان مساوی داشت و نہ می توان گفت اگر خوردن شراب فعل حسن بود بر ما چرا حرام کرد و اگر قبیح بود چرا بر ایشان حلال ساخت ۔

دویم آنکہ چون در آن کتب از جهت عدم اعجاز عبارت تحریف بسیار رفتہ است اعتقاد بر آن نہ مانده و در حدیث صحیح است کہ اہل کتاب توریت را بحریہ ترجمہ می کردند ، تا اہل اسلام بشنوند ۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ اہل کتاب را نہ تصدیق نمایند نہ تکذیب ، بلکہ بگویند : ”امنا باللہ و ما انزل الینا“ ، بخدای ایمان آوردیم و آنچه بمانا فرستادہ است و لیز در صحاح آمدہ کہ روزی فاروق رضی اللہ عنہ نسخہ از توریت آوردہ با رسول علیہ السلام گفت کہ ابن توریت است و آن را می خواند و در بشرہ مبارک رسول علیہ السلام ہر زمان از غضب تغیری می رفت ، و صدیق رضی اللہ عنہ برین معنی اطلاع یافت و دعای بد بر فاروق رضی اللہ عنہ ، چنانچہ عبادت (عادت ؟) عرب است ، کرد و گفت مادر تو بر تو بگریاد ! آیا بجانب روی پیغمبر نہ می بینی کہ چہ رنگ دارد ، فاروق ازان حالت مطلع شد و گفت پناہ می گیرم از غضب خدا و غضب رسول خدا و راضی شدم بخدای خدا و نبوت پیغمبر و دین اسلام ، انگاہ پیغمبر علیہ السلام فرمود سوگند بخدای کہ جان من در قبضہ قدرت اوست اگر وسیلہ درین زمان پیدا شود شا [ص : ۷۶] پیروی بکنید و مرا بگذارید ، البتہ گمراہ می شوید و اگر او زندہ می بود و نوبت نبوت مرا در می یافت البتہ غیر از متابعت من اورا چارہ نہ می بود :

نگار من کہ بمکتب نہ رفت و خط نہ نوشت

بغمزہ مسئلہ آموز صد مدرس شد

[سب اہل بیت]

بست و پنجم : سب اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و

ازواج او رضی اللہ عنہم ، خصوصاً قذف بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا کہ آن بدلیل قطعی کہ نص کتاب باشد کفر است ۔ چہ حق سبحانه و تعالی ہفدہ آیت در بیان پاکی او فرستادہ است ، فوالہ تعالی :

”ان الذین جاءوا بالافتک عصبة منکم ۔ لا تحسبوه شراً لکم ۔ بل هو خیر لکم ۔ لکل امریٰ منہم ما اکتسب من الائم ۔ و الذی تولیٰ کبرہ منہم لہ عذاب عظیم ۔“

باتفاق مفسران این آیت و انتہای دیگر کہ بعد ازوست در شان عایشہ رضی اللہ عنہا در وقتی کہ عبداللہ بن ابی سلول منافق و چہار کس دیگر برو افترا کردند نازل گشتہ و آن قصہ افک مشہور است ۔ می فرماید کہ بدرستی کہ آنانکہ آوردند دروغ بزرگ را در شان عایشہ رضی اللہ عنہا گروہی اند از شا ۔ مپندارید ای اہل بیت آن بہتان را از برای خود بلکہ بہتر است شا را از ہر چہ توان گفت بجهت آنکہ ثواب عظیم است تہمت یافتن و در براءت شا آیتہا نازل شدہ کہ تا قام قیامت خواهند خوانند و تعظیم کرامت شا بر ہمہ ظاہر گشت و وعید و تہدید شدید دربارہ دروغ گوہان وقوع یافت چہ ہر یکی را ازین مقتریان جزای آن چیز است کہ کسب کردہ اند از گناہ بقدر خوض او و آن کس کہ فرا گرفتہ معظم آن سخن را از آن جماعت یعنی ابن ابی سلول منافق مرا و راست عذاب بزرگ ہم در دنیا و ہم در آخرت تا آنکہ حد قذف خورد و مردود الشہادت

۱ ۔ سورۃ النور ۴ ، آیت ۱۱ ۔

(ترجمہ : جو لوگ لائے ہیں یہ طوفان ، تم ہی میں ایک جماعت ہیں ۔ تم اس کو نہ سمجھو برا ، اپنے حق میں ، بلکہ یہ بہتر ہے تمہارے حق میں ۔ ہر آدمی کے لیے ان میں سے وہ ہے ، جتنا اس نے گناہ کمایا اور جس نے اٹھایا ہے اس کا بڑا بوجھ ، اس کے واسطے بڑا عذاب ہے) ۔

۲ ۔ عبداللہ ابن ابی ابن سلول ، منافقین مدینہ کا سردار تھا ۔ غزوہ احد سے اپنے ساتھیوں کو واپس لے گیا تھا ۔

گشت و لعنت ابدی یافت و از جملہ آن جماعت حسان بن ثابتؓ شاعر است
رضی اللہ عنہ۔ اگرچہ ازو آن فعل بی قصد واقع شدہ و تائب گردید اما
در آخر عمر نابینا گشت و مسطحؓ ابن اثاثہ پسر خالہ صدیق رضی اللہ عنہ
کہ صدیق رضی اللہ عنہ ازو رنجیدہ و وظیفہ ہر روزہ را ازو چند گاہ باز
داشت و او آخر آخر الامر بہ ہر دو دست شل شدہ :

قوله تعالى :

”ثَلَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰی۔“

(بگو ای محمد نہ می خواہم از شما بر رسانیدن [ص : ۷۷] این پیغام هیچ
مزدی و هیچ پیغمبری نیز از برای دعوت مزدی از امت نہ خواستہ و

۱۔ حسان ابن ثابت خزرجی ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں شعر
کہتے تھے۔ عرب کے مشہور شاعروں میں ہیں ، ان کی خصوصیت یہ
بیان کی گئی ہے کہ نہایت بزدل تھے ، چنانچہ ایک غزوہ کے موقع پر ،
عورتوں اور بچوں کے ساتھ تھے کہ وہاں ایک یہودی آگیا ، آنحضرت کی
پھوپھی حضرت صفیہؓ نے کہا : ”حسان ، اس کو قتل کر دو“ انہوں نے
جواب دیا : ”اے صفیہ تم مجھ کو جانتی ہو!“ حضرت صفیہؓ نے ایک
لکڑی سے اس کا سر پھاڑ دیا اور ان سے کہا کہ اس کا مال لے لو
اور اس کی لاش کو دشمنوں کی طرف پھینک دو۔ مگر انہوں نے اس
سے بھی انکار کر دیا۔ چنانچہ حضرت صفیہؓ نے خود پھینک دی۔ مال
وفات میں اختلاف ہے۔ ۵۴۰ سے ۵۶۰ تک بیان کیا گیا ہے۔ عمر کم
سے کم ایک سو بس اور زیادہ سے زیادہ ایک سو چون بیان کی
گئی ہے۔ (دیکھو ”الاصابہ“۔ صفحہ ۶۶۷ - ۷۱)

۲۔ مسطح ابن اثاثہ : ان کا نام عوف تھا ، حضرت ابوبکرؓ کی خانہ کے
بیٹے تھے اور وہ ان کی مدد کرتے تھے ، جب وہ تہمت لگانے والوں میں
شامل ہو گئے تو حضرت ابوبکرؓ نے ان کی امداد بند کر دی ، مگر
بعد میں جب قرآن کی آیت نازل ہوئی تو وہ امداد کا سلسلہ پھر شروع
کر دیا۔ مسطح کی وفات ۵۳۴ اور ۵۳۷ بتلائی گئی ہے۔ (دیکھو
”الاصابہ“۔ صفحہ ۸۳۲ - ۳۳) مخطوطہ میں اثاثہ کی جگہ الفاظ ثنابت
کی غلطی ہے۔

۳۔ سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۲۳۔

نہ می خواہیم از شما مگر دوستی بر حق خویشانِ خویش) و نزول آیت این است کہ چون حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم بمدینہ تشریف آورده اکابر انصار بخدمت آن سید اخیار آمدہ گفت - تو پسر خواہرمای* و ما می بینیم کہ خرج تو بسیار و حاصل بسیار کم است - اگر فرمای* از اموال خویش بخوشی و رغبت تمام جمع کردہ بیاریم - تا در حوائج خود صرف نمای* و خاطر عاطرت ازین ممر فارغ باشد - این آیت نازل شد - انکہ صحابہ گفتند کہ یا رسول اللہ! خویشان تو کہ ما را مودت ایشان باید کدام اند - فرمود کہ علی و فاطمہ و دو پسر ایشان کہ مراد ازان امیرالمومنین حسن و حسین است رضی اللہ عنہم اجمعین :

و در حدیث آمدہ کہ فاطمہ گوشت پاره ایست از من ہر کہ اورا رنجاند مرا رنجانیدہ باشد و جای* دیگر فرمود کہ حسن و حسین بہترین جوانان اند در بہشت و ہر دو ریحان من اند و جگر گوشہای* من - ہر کہ ایشان را آزاردہد مرا آزرده باشد و ہر کہ مرا آزارد خدای* را در آزار داشتہ باشد و ہر کہ خدای* را بیازارد جای* او در دوزخ است - سبحان اللہ نہ می دانم کہ در مقابلہ این وعید و تہدید شدید خارجی بدبخت پلیدچہ عذر آمادہ و چہ بہانہ نہادہ باشد و چہ خوش گفت آنکہ گفت :

گر عشق حق خویش طلب خواہد کرد
پس مدعیان را کہ ادب خواہد کرد

[سب صحابہ رسول اللہ*]

بعثت و ششم : سب اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً خلفای راشدین رضی اللہ عنہم اجمعین - قولہ تعالیٰ :

۱ - اس آیت میں ”قربلی“ کی تفسیر پر اختلاف ہے ، اس کی تفسیر تین طرح کی گئی ہے یعنی قربلی سے مراد رسول اللہ کی قریش سے قرابت داری دوسرے معنی خدا سے قربت اور تیسرے اہل بیت رسول - ان میں سے پہلے قول کو جو حضرت ابن عباس پر مبنی ہے منسربین نے ترجیح دی ہے مثلاً دیکھو ”تفسیر ابن کثیر“ جلد ہشتم - صفحہ - ۲۷۰ - نیز حاشیہ پر ترجمہ مولوی محمود الحسن از مولانا شبیر احمد عثمانی

”وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ“

آنانکه آمدند یا می آیند از پس مهاجران و انصار یعنی تابعان صحابه تا روز قیامت می گویند ای پروردگار ما بیا مرز ما را و برادران ما را در دین - آنانکه پیشین گذشته اند بر ما با ایمان و مگردان دلهای کینه و حسدی و خیانتی برای کسانی که گردیده اند پیش از ما که صحابه پیغمبر صلی الله علیه وسلم باشند - ای پروردگار به درستی که تو مهربانی و دعای ما را [ص: ۷۸] مستجاب کن و بخشیده ما را برحمت خود در زمره سابقان

در حیل (داخل؟) سازی - بنابراین گفته اند هر کرا کینه یکی از صحابه در دل باشد از اهل این آیت نیست و از ثواب این دعا محروم است - و در حدیث آمده که دشنام مدهید اصحاب مرا زیرا که اگر شما مانند کوه احد در راه خدای تعالی زر خالص خرج کنید بمقدار نصف بلکه چار یک از صواب (ثواب؟) ایشان هم نه می رسد :

فصل : آیات و اخبارات و آثار و مناقب و فضایل اصحاب و ازواج و اهل بیت خصوصاً عشره مبشره رضی الله عنهم چندان وارد شده که اگر کسی جمع کند دفترها شود و در عمرها دراز از عهده رازیک حق گذاری ایشان که در باب نصرت رسول الله علیه السلام و رواج دین اسلام بجای آورده اند بذل جان و مال و مفارقت اهل و عیال نموده اند - بیرون نه توان آمدن و حق این است که گردسم شتران و اسبانی که کمترین صحابه رضی الله عنهم بران سوار شده در صحبت رسول الله سلام الله ثواب غزایافته است ، هزار هزار مرتبه بهتر و نزد خدای تعالی دوست تر از طاعات و عبادات اهل قرون دیگر است ، هر که باشد - چه جای آنانکه قرآن مجید نجماً نجات در باب ایشان نازل شده باشد - خصوصاً اهل بیعت بدر و اهل بیعت احد رضوان الله علیهم اجمعین ، که کریمه رضی الله عنهم و رضوا

عنه^۱ در حق ایشان وارد شده زبان از خورد و بزرگ ایشان مطلق نگاه باید داشت که آن شیوه ارذال و جهال است - و سواغ و واقع را که میان ایشان گذشته و حال آنکه اکثر وقایع آنها که از قبیل احاد است بر تاویلات پسندیده حمل باید نمود و فضایل مناقب ایشان که بدلائل قطع ثابت گشته بشبهات شکوک بر مدعی مبتدعی و نقلهای^۲ رکیک متروک بر مورخی مجهولی مفتری نفی نه توان گفت - چه ضعیف را هرگز قوت مقاومت با قوی نیست - مگر آنکه قرآنی دیگر یا صحیح بخاری و صحیح مسلم دیگر در برابر آرند و این از محال عقلی هم آن طرف تر است - و عقیدت اهل حق این است که مسب بعض از اصحاب کفر است و بعضی فسق بدعت - بهوش باش تا ایمان را که نعمتی است بی بدل بازی [ص : ۷۹] بازی بیاد نه دهی - و هر چند درین مبحث کتب و رسائل نوشته اند و کارزار مباحثه و مجادله و محاربه و مقتله کشیده و لیکن تو باید که سیرت خلف و سلف نه گذاری و بانصاف بینی که کثرت و عدت و قوت حجت و قدرت کدام جانب و سواد اعظم که بتائید بد الله علی الجعاعة موید است کجا است - وقتی پیش ازین گفته بودند :

خوشا هندوستان و رونق دین
شریعت را ازو صد عز و تمکین
ز ہی خاک مسلمان خیز و دین جوی^۳
که ماهی نیز سنی خیزد از جوی^۴
نه رفضی کو برد از سیرت بد
جفاها بر وفا داران احمد
نه آن سگ خارجی کز کینه سازی
کند با شیر حق رو به بازی

فی الجملة نشان صحت ایمان است که خلفای^۵ راشدین رضی الله عنهم اجمعین را بر حق دانی و گمان نه بری که اجماع صحابه که یکی از اصول

۱ - سورة المجادلة ۵۸ ، آیت ۲۲ - سورة البينة ۹۸ ، آیت ۸ -

اربعہ دین امت و بتواتر بما رسیدہ است ہر باطل ما بودہ و تواتر اجماع را منکر نہ شوی کہ آن زمان حقیقت فراتر منکر شدہ باشی معاذ اللہ :

و ہر تو آنچہ واجب است محبت ہر چہار علی السویدہ است بی آنکہ در تحقیق و تفتیش احوال ہر یک عمر صرف بکنی - چہ ہر کدام ایشان بحالاتی مخصوص اند کہ دیگری نہ دارد و این بعینہ مانند تفضیل ملئکہ است ہر انسان و چنانچہ بعضی جا بکار آید و آئین بکار نہ می آید - ہم چنان برعکس و کثرت ثواب و زیادتی درجات عنداللہ است و آن در روز قیامت پیدا خواہد شد - تو فضول را تفضیل نام منہ و خوش گفت آنکہ گفت شعر :

گہر خر چہارند کو ہر چہار
فروشنده را با فضولی چہ کار

و اگر در باطن تو محبت یکی جوش زند ہر تو اظہار آن نیست - چہ محبت ہر دو نوع است شرعی و طبعی - شرعی اختیاری است و آن تعظیم و تجلیل ہر چہار است بی معصیت و در طبعی چون اختیار مصلوب است ، شاید کہ ماخوذ نہ باشی :

ای گرفتار تعصب مانده
دائماً در بغض و در حب مانده
گر تو لاف از عقل و از لب می زنی
بس چرا دم از تعصب می زنی
در خلافت میل نیست ای بی خبر
میل کے آید ز بوبکر و عمر
در تعصب این فضولی می کنی
از سر خود این رسولی می کنی

[تبرائی مذمت]

اصل : جمعی بمجرد این غرور کہ تا محبت رسول و اہل بیت او

علیہم السلام داریم ؟ اقرار کند [ص : ۸۰] دین اسلام و طاعت پر آورد،
 بر پیشوایان این امت که اہل حل و عقد و اصل اصول شریعت اند طعن
 و لعن بی تماشای می کنند و درین ضمن خبرهای "رکیک بحضرت امیر" نیز
 بآن نسبت اسد اللہی منسوب می دارند و لازم می آید کہ عقلاً و نقلاً
 ذکر آن ناخوش است۔ اگر آن طامات و طرحات و ساختگی و برباختگی
 ایشان مذکور شود رسالہ از اختصار بر می آید۔ کاشکی این قباحت نا فہان
 این قدر بدانند کہ ہر گاہ نمازها از وقت فوت شود و در روزهای "نیز ہم چنان
 حرمت شریعت بکلی ہتک یابد و فرائض خدای عز و جل تقصیرات رود و
 ملاحظہ از آخرت نہ باشد و از خوی مصطفیٰ و مرتضیٰ علیہا السلام و
 روشن انیمہ دین رضوان اللہ علیہم اجمعین در ایشان رنگی و بوی نہ بود :

شیر را بچہ ہی ماند باو
 توبہ پیغمبر چہ مانی بگو

چہ گوی؟ آیا این تعصب خشک و دعوی خالی ایشان را فردا
 ہیچ سود نہ کند و اہل بیت را کہ خاندان عصمت و دودمان طہارت اند
 باین جماعت نا مقید ہیچ نسبتی باشد، و این بی ادبی ہا و بی باکیہا کہ
 ہمان شعار اجلاف است و با اخلاف زین گروہ بی عاقبت با عاقبت بگزارند۔
 لا واللہ ازین جا منی گوید کہ ہر حق است :

چار یار مصطفیٰ را مقتدا دار و بدالک
 ملک او را بہست توبت پنج توبت زن چہار
 چار گوہر چار پایہ عرش شرع مصطفیٰ
 صدق و عدل و شرم و مردی کار ایشان یاد دار
 ہاس خود خود دار زیرا در بہاری تو ہوا
 ہاسبالت را ترہ کوک است میوہ ، کوکنار

۱۔ مراد حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے ۔

جز بدستوری قال الله ما قال الرسول
ره مبر ، فرمان مده ، حیلت بگو ، حجت میار

این همه را راست - اما تا کسی را شغلی شاغلی نه باشد و درد محبت خدا در دل نه گیرد و ازین وسوسها و تفرقه ها خلاص نه می یابد چه درین زمان می بینم که مدار صحبتها همه بر بحث شیعی و سنی است و مجادله و مشاجره و مناقشه رواج دارد و هیچ جا نه دیدیم که سخن از محبت خدای عز و جل یا رسول علیه السلام می گذشته باشد و کریم :

”ان الذین فرقوا دینهم و کاندوا شیعاً لست منهم فی شیء“

کسانی که دین خود را متفرق ساختند و گروه گروه شدند و در هیچ کاری [ص : ۸۱] داخل ایشان نیستی ، ازین حال خبر می دهد -

حکایت : یکی از جوخی^۱ پرسید که ابوبکر را بیشتر دوست می داری یا علی را - گفت مرا هم چاشت و اندوه شام چنان فرو گرفته است که از هیچ کدام یاد نه می آید و همچنین بابا فرج^۲ را گفتند که جمعی عالم را قدیم و طائفه حادث می گویند تو چه می گوی ؟ گفت این سخن را از کسی پرس که عالم را ببیند :

یکی گفت این جهان حادث دگر گفته قدیم است آن
خوش آن کو هیچ دید و مطلقاً نه بود سخن رانش

۱ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۱۵۹ -

۱ - جوخی ایک مسخرے کا نام ہے - جوح کے لغوی معنی راستہ ہے بھٹک جانے کے ہیں -

۲ - غالباً الفرّج ابن العبری (ف ۱۲۸۶ء) کی طرف اشارہ ہے - یہ آذربائیجان کا رہنے والا تھا اور فلسفہ لاهوت وغیرہ کا ماہر تھا ، مختصر تاریخ دول کا مصنف ہے - دیکھو ”معجم المطبوعات العربیہ و العربیہ“ - جلد اول ، کام ۳۳۹ -

موحد جملہ حق بیند و از وحدت سخن گوید
 درو فی الحال گردد آب در کف در غلطانش
 سوارکهای آبی دیده جولان کر از هر سو
 ازین جا کن قیاس انجم الفلاک دورانیش

[سب دهر]

ہست و ہفتم : سب دہر - و دہر بمعنی روزگار است و در بعضی
 ماثور از مشائخ مشہور است کہ یا دہر یا دیہار - و ازین جا معلوم کہ دہر
 بی تاویل یکی از نامہای رب جلیل است - جل و علی - و آن سرور
 علیہ السلام فرمودہ کہ لا تسبوا الدھر فان الدھرور اللہ - دشنام دہر را مہیبہ
 کہ آفریدگار دہر است یا آنکہ دہر خود خدا است - و در حدیث قدسی آمدہ
 کہ فرزندان آدم مرا آزاری رسانند کہ دہر را دشنام می دہند و نمی دانند دہر
 منم و شب و روز را من می گردانم :

دہر ترا دہر بنای ترا

دور زمان کار نہ سازد بخود

چرخ فلک سر نہ فرازد بخود

این ہمہ فرمان ترا بندہ اند

در رہ امری تو شتابندہ اند

[دشنام دادن ، ابرو باد و باران وغیرہ]

فصل ہست و ہشتم : دشنام دادن ابر و باد و باران و تب و انحراف
 بدان ماند - و اگرچہ آن قسم داخل سب روزگار بودہ اما چون بتخصیص
 لیز درین باب منع واقع شدہ است تصریح نمودہ اند قولہ تعالی :

”بل هو ما استعجلتم بہ رج فیہا عذاب الیم“^۱ کدھر
 کل شی ہامر رہا“

۱ - متن میں دوسرا مصرع نہیں ہے ، بلکہ خالی جگہ ہے -

۲ - سورة الاحقاف ۴۶ ، آیت ۲۵ -

دو شان قوم عاد و سمود^۱ می فرماید کہ آن عذابی کہ شا بطریق تمسخر آن را ہشتائی می طلبیدید تند بادی است کہ دران عذاب است دردناک برای شا و آن چنان بادی است کہ ہر چیز را بحکم پروردگار خود ہلاک می سازد و از پا می اندازد۔ و رسول علیہ السلام فرمود کہ باد را دشنام مدہید کہ من پیاد صبا کہ باد مشرق است، نصرت یافتہ ام و قوم عاد و ثمود پیاد دبور کہ باد قبلہ است ہلاک شدہ۔ مصرع :

بر دوست [ص : ۸۲] مبارک است بر دشمن شوم

و دشنام آفتاب و ماہ و انجم و افلاک ازین قبیل است۔ و در خبر آمدہ کہ ہزار کار کہ از کارگران عالم علوی و سفلی کار کردہ اند تا یک لقمہ را بنی آدم می خورد و آخرین ہمہ آنها کسی است کہ طعام را می کشد و نیز اینہا علامات صنع الہی اند و از استدلال بآنها، معرفت صانع حاصل می شود۔ و دشنام دادن اینہا تفریط است چنانچہ پرستش افراط است۔ و افراط و تفریط ہر دو از جہل است۔ و در حدیث آمدہ کہ ہمراہ ہر قطرہ کہ می بارد فرشتہ بر روی زمین می آید و حق سبحانہ تعالیٰ را تا قیامت تسبیح می گوید۔ و ہم این جا می باشد۔ و حق جل و علیٰ می فرماید کہ:

”و يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته“

(رعد تسبیح حق سبحانہ تعالیٰ می کند با حمد او و همچنین فرشتگان از ترس او تسبیح می گویند)۔ و نزد بعضی رعد آواز فرشتہ موکل برابر و باران است و ہرگاہ کہ این آثار عالیہ متضمن حکم و مصالح عام باشد از جہت ضروری کہ نسبت بخاص رسد نفی نہ می توان کرد و اصل برد باری و تسلیم است و لهذا بعض علما در مفہوم ایمان رکن ثالث درج کردہ اند و

۱۔ سمود : صحیح املا ”ثمود“ ہے۔

عاد اور ثمود دو قدیم قومیں تھیں جن کا ذکر قرآن شریف میں ہے کہ نافرمانی کی وجہ سے تباہ و ہلاک ہوئے۔

۲۔ سورۃ الرعد ۱۳، آیت ۱۳۔

۳۔ ایمان کے دو رکن بیان کیے گئے ہیں یعنی زبان سے اقرار کرنا اور دل میں سچ سمجھنا، مولف کہتے ہیں کہ بعض نے ”تسلیم“ کو لہذا رکن قرار دیا ہے۔

آن را تسلیم نام نہادہ تا ہر چہ پیش آید سمعاً و طاعتاً بآن راضی باید شد ۔
ہر چند خلاف صرفی طبع باشد ۔ و گفتہ اند کہ ہند کی منحصر در دو قسم ۔
مصرع :

ان تفعل ما یرضی او ترضی ما یفعل

یا آن کنی کہ او راضی باشد یا بہ انجہ او کند راضی باشی ۔ و قسم دوم
مشکل تر است از اول ۔

حکایت : یکی از بزرگان ہر ساحلی دیدم کہ در ایام قحط باران بسیار
بر دریا بارید در دل گذرانید کہ یا رب در عالم خشک مالی است اگر این
باران ہر زراعتہا می بارید از ابر رحمت تو چہ کم می شد ۔ فی الحال از
ہاتفی آواز شنید کہ بجهت این اعتراض نام ترا از جملہ دوستان خود محو
کردم ۔ این دم کہ در کارہای ما دخلی کنی ۔ می گویند کہ آن بزرگ
توبہ و استغفار بسیار کرد تا باز بر سرکار خود رفت ۔ و قبول توبہ او
ببرکت حضرت غوث صمدانی قطب ربانی ساکن کشور لا مکانی شیخ
محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس اللہ روحہ و رضی اللہ عنہ و ارضاء بود
و این حکایت امام عہد اللہ یافعی رحمہ اللہ بتفصیل
در روضۃ الریاحین آورده ۔

[ص : ۸۳] حکایت از افواہ شنیدہ شد کہ شہری است در آفاق خدا

۱ ۔ شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی ۔ آپ کی ولادت ۷۷۰ھ یا ۷۷۱ھ میں
گیلان میں ہوئی ۔ وفات کی تاریخ ۸۵۶ھ ہے ۔ ۸۷۸ھ میں یعنی سترہ
سال کی عمر میں بغداد آ گئے اور تکمیل علوم کی ۔ تینتیس سال تک
تدریس و فتویٰ دینے میں مصروف رہے ، پھر چالیس سال تک رشد و
ہدایت کے فرائض انجام دیے ۔ صوفیہ کا سلسلہ قادریہ آپ ہی کے نام
سے منسوب ہے ۔

۲ ۔ عہد اللہ یافعی (۱۳۰۰ - ۱۳۶۷ھ) یمن میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات
پائی ۔ اکثر تصانیف تصوف پر ہیں ، جن میں ”روضۃ الریاحین فی
حکایات الصالحین“ مشہور ہے ۔ اس میں ہائے سوانح صوفیہ کے
حالات درج ہیں ۔ یہ کتاب ہولاق میں ۱۳۰۱ھ میں شایع ہو چکی ہے ۔

واند تا کجا باشد - می گویند که مردمش در و دربان نه دارند و ازس
 که معاش بر وجه عدالت می کنند هیچ بادشاهی درمیان ایشان نیست - و
 دزدی نه می کنند و خیانت نه می ورزند و هر چه محصول می شود در
 صحرا می نهند تا هر کس آن قدر که مایحتاج الیه باشد از غله و زر و اجناس
 از بیت المال بر می دارد - و نام آن شهر مومنان باد است و از بسکه رضا
 بقضا دارند ساکنان نه بر هیچ حادثه و واقعه غمناک و نه از هیچ نوری و
 سروری خوش حال می شوند - و در همه گاه ورد زبان الحمد لله دارند و
 هر چه واقع می شود غیر از شکر و ثنا درگاه عزت بجا نیارند - مسلمانی پاک
 دین در آن جا جوانی را غریب یافت و او را به فرزندی برداشت و دختر
 خود او را بنکاح داد - و چند گاهی برین گذشت - روزی ابر و بادی تند
 برخاست و خالی ذہن بر زبان جوان دشنامی بر آن ابر و باد رفت دختر
 فی الحال برقع پوشید و نزد پدر شکایت از شوهر برد و گفت مرا به
 بکافری دادی که از خدای عز و جل شکایت می کند و بقضای او راضی
 نه می شود - پدرش آمد و تعرض بد بسیار بداماد رسانید و ازان جا
 بر آورد و از محافظ بیت المال آن شهر که در صحرا افتاده بود قدری خرچی
 طلبیده باو داد تا بدیار خود رسید - والله اعلم بحقیقة الحال :

کرد در سر ره معاش و معاد

فعل قوه قرین کون و فساد

اوست بی رنگ و پایه پرکار

نعمت شکر و شکر بوی نگار

قدرتش کرده در جهان سخن

ذات فعلش بقوه آستن

راه دین صنعت و عبادت نیست

جز خرابی در عمارت نیست

موضع کفر نیست غیر در ریج
مرجع شکر نیست جز در گنج
چون شدی بر قضای او صابر
خواند آن گاه بر ترا شاکر

[بدعت]

بست و نهیم : بدعت بدین پیدا کردن - قوله تعالی :

”و رهبانیة نابتة صوما“

متافان روش کیشان و رهبان ترما پیدا کرده اند - بدان که بدعت بر چند قسم است - یکی عسنة مانند اعراب و نقطه گذاشتن بر مصحف که در زمان رسول علیه السلام و یاران رضی الله عنهم نه بود و ترجمه قرآن و صنع علم نحو و صرف و امثال آن معانی و بیان [ص : ۸۴] بلکه این بدعت از جمله واجبات اسلام است - و قسمی دیگر مباح است - مثل تصرف در ماکولات و مشروبات و ملبوسات و دیگر مباحات است بطریقی که مخالف شرع نه باشد - و قسمی حرام است و بدعت سیئه مثل عید غدیر خم - و کلمه علی ولی الله که در تشهد و اذان مستدعان (مبتدعان) شیعه ، زیاده ساخته اند - و هر چند این کلمه در حد ذات راست و درست است ، اما جزو کلمه شهادت گردانیدن و صحت ایمان و نماز بر آن موقوف داشتن و ولایت امیر علیه السلام منحصر ساختن و از دیگر اصحاب رضی الله عنهم سلب کردن ، عقلاً و شرعاً مذموم است و بغایت ناخوش - و این قسم را نظایر بسیار است - و اگر بتامل وافی و تدبر شافی نظر کنند بدانند که اکثر اقوال و مذاهب و تاویلات و عقاید پغشاد و دو ملت ازین قبیل است - قوله تعالی :

”یا اهل الکتاب لا تغفلوا فی دینکم ولا تقولوا علی

الله الا الحق“

بگو ای محمد که ای اهل کتاب غلو مکنید و مگولید برای خدا عز و جل

۱ - سورة الحديد ۵۷ ، آیت ۲۷ -

۲ - سورة النساء ۴ ، آیت ۱۷۹ -

جز سخن راست . و اگرچه این خطاب در ظاهر باطل کتاب است و لیکن این نیز در حکم داخل است . چه غلو در هر دین و مذہبی کہ باشد نا پسندیده است و افترا بر خدای عز و جل در ہمہ حال بہ ہمہ کس بد است . قال علیہ السلام "من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد" ہر کہ پیدا کند در دین ما چیزی را کہ از آن دین لیست پس آن امر مردود است . و در حدیث دیگر آمدہ کہ بہترین دینہا دین محمد است علیہ السلام و بدترین کارہا کارہای است کہ بہوای نفس خود بی دلیل شرعی تو پیدا کنند و ہرچہ نو پیدا شدہ است بدعت است . و ہر بدعت گمراہی است . ای عجب تر زہی عجب کہ کلام خدای عز و جل و رسول علیہ السلام ہمہ از اسباب ہدایت مالا مال و اہل ہوس گرفتار پندار شدہ ، در قیل و قال از تقلید گریختہ اند و بحقیقت خود رسیدن بحال لا الی ہولاء ولا الی ہولاء

کلاغی تگ کبک در گوش کرد

تگ خویشتن ہم فراموش کرد

ہرچہ می بینید ہمہ را خوانند گذشتہ تصور می کنند و لا دیدہ را بظن و تخمین یک چیزی می تراشند :

آن جواہر کہ فاضلان سفند

و ان معارف کہ عارفان گفتند

کہنہ خوانند جملہ را و قدید

کی بود در قدید ذوق جدید

چند خالیدن قدید کسان

لب بتو ہادہ جدید رسان

من نہ دالم کہ آن جدید کجاست

ذوق لو ہادہ جدید کراست

[ص : ۸۵]

۱ . ترجمہ : نہ اس کی طرف نہ ان کی طرف .

مدعی جز جدید می لافد

تار و پود جدید می بافتد

کهنه بگذاشت تا رسیده بتو

کهنه را ریخت نو نه کرده درو

ہا نا کہ سخن رسول علیہ السلام کہ فرمودہ ہلاک مردم در یہ چیز است ۔ بجلی کہ زاد ہوائی بیرون کردہ باشد کہ ہر عقل و دین غالب آید ۔ و ر غمی بودن و برداش خود مغرور شدن ۔ نقل است از علماء سیر رضی اللہ عنہم کہ چون این آیت نازل شد کہ :

”و ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل

فتتفرق بكم عن سبيله“

ہد رستی کہ این راہی کہ بیان کردہ شدہ راہ راست من و دیگران است ۔ این راہ روی بکنید و راہہای دیگر را بگذارید و اگر نہ از راہ خواہید افتاد و متفرق خواہید شد ۔ و آن سرور علیہ السلام بطریق تمثیل از برای ایضاح این معنی خطی طولانی نوشت بانگشت خود کشید خطہای دیگر خورد خورد از جانب راست و چپ کشید ۔ آن خط نمود ، ہدین صورت ، و فرمود کہ این خط دراز بہتر راہ راست است ۔ و این خطہای دیگر بمشابہ راہ کج است کہ بر سر ہر راہی ، شیطانی لہستہ و شا را بسوی گمراہی می خواند و نیز فرمود کہ اہل ہدعت مکان اہل دوزخ اند سواد اعظم را لازم گیرید ، و آن عبارت است از طریقہ کہ من و یاران من ہر آیم ۔ و نیز فرمود کہ زود باشد کہ امت من ہفتاد و سہ گروہ باشند و ہمہ در دوزخ خواہند بود غیر از یک گروہ کہ نجات خواہد یافت ۔

و حضرت شیخ رکن الدین علاء الدولہ جہانی قدس اللہ سرہ العزیز می فرماید کہ ہمہ گویندگان کلمہ لا ایلہ الا اللہ محمد رسول اللہ بشفاعت

تہم ایلین یوم یوم

۱ ۔ سورۃ الغام ، آیت ۱۵۳ ۔

۲ ۔ متن میں ”خواہید“ کی تکرار لفظی عن: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در بہشت خواهند رفت و مراد از یک فرقہ ناجیہ است کہ در حدیث وارد شدہ ، ناجیہ بی شفاعت در بہشت رود و آن اہل سنت و الجماعت اند ۔ و الحق ہمچنین باید :

شنیدہ ام کہ برین طارم زور اندود است

حظی کہ عاقبت کار جملہ محمود است

عزیز من ، ہر گاہ کہ بعضی ارباب عرفان از جہت وسعت دائرہ رحمت رحیمی ، فرعون را از نعمت ایمان بی نصیب نہ دانند تو در باب اہل قبلہ این ہمہ مضائقہ [ص : ۸۶] چرا می کنی چون ابن ہمہ طالب حق اند و شبہات از راہ افتادہ اند ۔ انشاء اللہ تعالی :

ہمہ کس طالب اویند ، چہ ہشیار و چہ مست

ہمہ جا خالہ عشق است چہ مسجد ، چہ کنشت

انشاء اللہ تعالی بنعم اسلامی رسند و اختلاف ایشان در اصول مانند فروع برحمت کشد و این تغیر و تکفیر ہر یکی مر دیگری را در دار ابتلا ، جز برای مد باب نہ باشد ۔ می گویند کہ چون شیخ رکن الدین علاء الدولہ سمائی قدس اللہ سرہ العزیز پرمیدلد کہ سبب چیست کہ شا بعضی جا تکفیر شیخ ابن عربی قدس اللہ روحہ نمودہ و بعضی جا ایہا الشیخ المحقق المدق و امثال آن نوشتہ اید ۔ گفت کہ آن بنظر ظاہر شریعت است و این نظر بعلوم مرتبہ و کمال اوست :

۱۔ شیخ محی الدین ابن العربی : (ولادت بمقام مریہ ۷۱۷ رمضان ۵۶۰ اور وفات ۷۲۲ ربیع الآخر ۶۴۸ دمشق میں ہوئی) ۔ علوم ظاہر و باطن میں کمال رکھتے تھے ، اور مولانا جامی کے بیان کے مطابق پانچ سو کتابوں کے مصنف تھے ، ان کی تصانیف ان کے بلند نظریات کی آئینہ دار ہیں ۔ ان میں مسئلہ وحدت الوجود خاص طور پر قابل ذکر ہے ۔ صولیہ ، ان کو امام الموحدین کہتے ہیں ۔ وہ شیخ اکبر کے لقب سے یاد کیے جاتے ہیں ۔ ”فتوحات مکیہ“ اور ”نصوص الحکم“ ان کی مشہور ترین تصانیف ہیں ۔

دو طریقت بر چه پیش مالک آید خیر اوست
بر صراط مستقیم ای دل کسی گمراه نیست

[تعظیم اهل بدعت]

می ام تعظیم اهل بدعت نمودن و با ایشان نشستن - قوله تعالی :

”لِلّٰهِ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِيْ خَوْضِهِمْ يَلْعَبُوْنَ“

بگو خدا کافی است پس بگذار این مارا تا در هوای خویش بازی کنند :

شرح این فی ذیو مردم اوست

از قبل الله ثم ذرهم اوست

و این تفسیر بموجب قول اشارات است و این آیت جواب است -
از آنچه کافران گفتند که کتب پیشینیان و صحیف را بر موهبی و بر دیگر
الهیاء که فرستاد ؟ جواب آمده که خدا - و رسول خدا فرمود و هر که
صاحب بدعتی را تعظیم نماید بتحقیق او بر ویرانی اسلام یاری داده باشد
و ازین جهت تعلیم مبتدع ممنوع است :

علم دین در دست مشتی جاه چوی و مال چوی

چون بدست مست و دیوانه است تیغ ذوالفقار

[ناسپاسی منعم]

می و یکم : ناسپاسی منعم - قوله تعالی :

”وَمِنْ كُفْرٰنٍ اَنْ اَنْتَ اِلٰهٌ حَمِیدٌ“

بر که کفر ورزد خدای تعالی از وی نیاز است و ستوده صفات است -
یعنی نه مانند که اگر کفر بمعنی صفت ایمان است داخل شرک است و اگر
کفران نعمت است آن دو نوع است - تا کفران نعمت منعم حقیقی است
و آن معصیت است - چه در حدیث آمده است که هر که راضی بقضای من

۱ - سورة الانعام ۹ ، آیت ۱۰۹

۲ - سورة لقن ۳۱ ، آیت ۱۲

نہ شود و بر نعمت من شکر نہ گوید و بر بلائی من صبر نہ کند بگو از
زیر آسمان من نیروی رود و خدای را غیر از من بخوید۔ اگر ناسپاسی منعم
مجازی است ہم ہد است۔ چہ در حدیث پیغمبر علیہ السلام آمدہ [ص : ۸۷]
کہ فرمود ”من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ۔“ ہر کہ مردم را شکر نہ کند
خدای را شکر نہ کند۔

لمولفہ :

وفای عہد خود شرط است در اسلام و در قرآن

”و من اوفی بما عاہد علیہ اللہ ابرخوانش“

[غور در مسئلہ قضا و قدر نمودن]

سی و دوم : غور در مسئلہ قضا و قدر نمودن و اعتراض کردن
بر آن۔ ہدان کہ قضا عبارت است از حکم کلی اجالی و قدر عبارت است
از تفصیل آن۔ حکم باعتبار جزئیات و ظہور اسباب و شرائط و ازمنہ و
امکنہ مثلاً حکم بموت ہر انسانی قضا است و بخصوص موت زندہ بیک از
اسباب در وقتی معین و مکانی معین قدر است و سر قضا و قدر بر بعضی
انبیا نیز مستور ماندہ بود و عزیر علیہ السلام از حضرت حق تعالی شانہ
چون سوال از قضا کرد فرمان آمد کہ طریق مظام فلا تسلكہ۔ راہی تاریک
است آن را سلوک مکن۔ باز پرسید و جواب شنید کہ بحر عمیق فلا تلجہ
دریائی عمیق است دران مہفت۔ ہار میم استفسار نمود۔ حکم شد کہ سر
غامض لا یعلمہ الا اللہ فلا تفتسہ (تفتشہ) سر غامض است کہ غیر از
خدای آن را نہ می داند تفتیش آن منہای۔ قولہ تعالی :

”واللہ بحکم لا معتب لحکمہ۔“

خدای تعالی بحکم ہی کند ہیچ کسی نیست کہ قضای او را رد کند و
حکم او را باز گرداند۔ و کسی را نہ می رسد کہ دران چون و چرا بکند
و ہدراگ کہہ و کیفیت آن مشغول شود کہ آن شیوہ قدرہ است۔ و رسول

۱۔ سورۃ الفتح ۴۸، آیت ۴۰۔

۲۔ سورۃ الرعد ۱۳، آیت ۴۰۔

علیہ السلام فرمود کہ قدریہ محوس این امت اند یا ایشان بنشینید و وصلت
مکنید۔ و نیز فرمود صلی اللہ کہ شش کس اند کہ خدای عز و جل و
من و ہمہ پیغمبران بر ایشان لعنت کردہ اند۔ اول کسی کہ در کتاب
خدای تعالیٰ برای خود زیادتی کند و کار بر بندگان او دشوار سازد۔ دوم
آن کہ بقدر خدای تعالیٰ تکذیب کند سیوم آن کہ بپیرویت و تکبیر مسلط
بر عباد اللہ شود تا کسی را خدای تعالیٰ خوار کردہ باشد او عزت
دہد و کسی را کہ عزیز کردہ خدای تعالیٰ باشد خوار گرداند۔
چہارم آن کہ حرام کردہ خدای عز و جل را حلال سازد و خون در
حرم ریزد۔ پنجم آن کہ بر اہل بیت و فرزندان من چیزی روا دارد
کہ خدای تعالیٰ او را نہ پسندیدہ و مباح نہ گردانیدہ است۔ ششم آن
کہ دیدہ و دانستہ بطریق عناد و طغیان سنت سرا تغیر دہد۔ مخفی نہ ماند
کہ تغیر سنت بطریق استخفاف و استکبار [ص: ۸۹] مطلقاً بی ادبی و
علامت انکار دین نبی است۔ خواہ سنت ہدی باشد کہ آن را سنت موکدہ
ہم می گویند، چون ختنہ کردن و ریش گذاشتن۔ خواہ سنت رائبہ کہ آن
را سنت زائدہ ہم می گویند، چون سنت ہائی نماز و ابتدا کارہا از جالب
راست۔ اما اگر ترک آن از جهت کاپی یا مانع دیگر باشد امیدواری شفاعت
است۔ خصوصاً وقتی کہ مقرون بتوبہ و نہامت و غرامت باشد۔ سوال
شاید کہ کسی را بخاطر رسد کہ ہر گاہ کہ تقدیر خیر و شریعت از خدای
عز و جل باشد پس مارا درین جا چہ اختیار است و حکمت در فرستادن
الیا و کتب چیست و گرفت گیر ما برای چہ باشد۔ و ازین جاست کہ
حکیم ناصر خسرو فرماید:

۱۔ حکیم ناصر خسرو (۵۱۰۰۳۔ ۵۱۰۶۰) گیارہویں صدی عیسوی کا
مشہور سیاح، شاعر اور مفکر ہے، اس کی معلومات اور قابلیت کا
اندازہ اس کے سفر نامے اور دیوان سے لگایا جا سکتا ہے، ابتداء میں
شراب وغیرہ کا عادی تھا، لیکن چالیس سال کی عمر میں توبہ کر لی،
سفر کے دوران مصر بھی گیا، چنانچہ فاطمین کی بہت تعریف کی ہے،
یہیں اسماعیلی عقائد سے متاثر ہو کر، ان کا داعی بن گیا، اور بہت
شہرت حاصل کی۔ حالات کے لیے دیکھو، ”براؤن“۔ جلد دوم۔
صفحہ ۲۱۷۔ ۲۳۶۔

ہمہ رنج من از بلغاریان است

کہ ما داسم ہمنی باید کشیدن

گنہ بلغاریان را نیز ہم نیست

بگویم گر توبہ توانی شنیدن

خدا یا این بلا و فتنہ از تست

و لیکن کس نہ می ارزد خجیدن

ہمی آرند ترکان را ز بلغار

ز بہر پردہ مردم دریدن

لب و دندان آن خوبان چون ماہ

بدین خوبی چہ بایست آفریدن

کہ از خوبی لب و دندان ایشان

بدندان لب ہی باید گزیدن

جواب گویم کہ اگر بموجب کزیمہ غنای

”واللہ خلقکم و ما تعملون۔“

ما و اعمال ما ہمہ آفریدہ آفریدگار تعالی ایم ۔ اما تا نسبت شرع ، عائد بدوگاہ ذوالجلال و الکمال عز شانه نہ شود از جہت رعایت ادب ضرورت است کہ بگوئیم کہ افعال ، بخلق ما ہم نیست بلکہ قایلیم بطریق وسط میان ہر دو مذہب کہ خیر الامورست و این بدان ماند کہ یکی باری بقوت تمام بر می دارد و دیگر دست خود زیر او می نہد تا وقایہ دست اول شود ، بی آنکہ دخلی در بر داشتن بار داشتہ باشد ۔ و این ادب از خلیل اللہ علیہ السلام و سلامہ علی نبینا باید آموخت کہ صفت را ہمہ بحضرت حق سبحانہ اسناد کرد و چون بصفت نقصان رسید بخود نمود و گفت :

۱ - سورہ الصفہ ۴۷ ، آیت ۹۶ - مخطوطہ پیں ’تعلیمون‘ - سہو کتابت ۴۰ -

”فانهم عدولي الا رب العالین - الذي خلقني فهو يهدين - والذي

هو يطعني ويسقین - و إذا مرضت فهو يشفین“

می گوید که همه معبودان دشمن من اند - و هیچ کدام را دوست نه می دارم غیر پروردگار جهانیان را [ص : ۸۹] آنکه او مرا آفریده است و راه نمود ، او مرا طعام و آب می دهد و چون من بیمار می شوم ، او مرا شفا می دهد - بیمار شوم گفت و نه گفت که چون مرا بیمار سازد شفا می دهد با آنکه سوق کلام این می طلبد - و ازین جااست که آن سرور علیه السلام در مناجات فرمود ”الخير كله بيدك و ليس الشريعود اليك -“ خداوندایکوی* همه در دست ارادت قدرت تست و بدی بسوی* تو عاید نیست :

هر چه هست از قامت ناماز بی اندام ماست

ورنه تشریف تو بر بالائی کس کوتاه لیست

و کریم :

”ما اصابك من عضة فامن الله و ما اصابك من مية

فامن نفسك -“

ازین معنی خبر می دهد یعنی نظر بشیوه ادب - آنچه ترا از ایکوی* می رسد صدور آن از تو می شود آن از خدا است ترا شکرانه آن بجا باید آورد و آنچه از ترا از بدی می رسد و از تو سر می زند آن از قبل نفس تحت ترا عذر آن باید خواست - باز می فرماید :

”قل كل من عند الله“

یعنی چون بعالم اطلاق نظر می کنی بگو که همه از خداست و کسی دیگر را در خلق نیکی و بدی اصلا دخل لیست -

ليس في الدار غيره ديار

لمولفه :

۱ - سورة الشعرا ۲۹ ، آیت ۷ تا ۸۰ -

۲ - سورة النسا ۴ ، آیت ۲۹ -

لا فعل فی الوجود واللہ

عینا و شہادۃ سوی اللہ

و این آیت معنی دیگر ہم دارد و رجوع بتفاسیر باید نمود :

حکایت : چون عشق سلطان محمود با ایاز در میان افواہ افتاد و ہر کس می گفت کہ از حسن چندیانی نہ دارد سلطان را چہ شدہ است کہ (با) این ہمہ اورا دوست می دارد ۔ سلطان این معنی بفرست دریافت و روزی در مجمع عظیم گوری گران بہا بدست وزرای و امرای داد کہ این را بشکنید ۔ ہیچ کدام حکم او بجا نیاوردند و ہمین گفتند کہ این گوہر بخراج عالمی ارزد شکستن این مصلحت نیست کہ روزی بکار می آید تا آنکہ نوبت بایاز رسید فی الحال سنگ و سندان طاہید و آن را خورد خورد شکست ۔ چون سلطان باو گفت کہ ایاز چون است کہ کسانی کہ در مرتبہ برتر از تو بودند این را نہ شکستند ۔ تو چرا این ہمہ دلیری کردی ؟ در جواب گفت کہ بد کردم ۔ از من خطا واقع شد ۔ آن گاہ روی سلطان بآن جماعت کرد و گفت ، ای بی عقلان شاہ را ادب ازین غلام سیاہ باید آموخت کہ بحکم من کار کرد و تہمت بر خود نہاد و شرمندہ گشت بیت :

گناہ گرچہ نہ بود اختیار ما حافظ

تو در طریق ادب کوش ، گو گناہ من است

[ص : ۹۰] ازین جا ہیچ شرکت بندہ با خدای تعالی در ایجاد لازم نہ می آید ۔ معلوم ہمہ است کہ ایجاد فرع وجود است کہ الشیء مالم یوجد لم یوجد ۔ و قریب باین است کہ مالم یجب لم یوجد ۔ و ہر گاہ کہ ما در اصل وجود محتاج بدیگری و قایم بغیری باشیم ایجاد افعال از کجا این ہمہ استبداد و استقلال داشتہ باشیم ۔ بیت :

آن را کہ خود وجود نہ بود

متیش نہادن از خرد لیست

۱ - وجود میں کسی کا فعل سوا خدا کے نہیں ہے اور نہ آنکھوں نے دیکھا ہے نہ اس کی گواہی موجود ہے ۔

و این جا می گوید که بیت :

الفم ز لوح هستی همه در هیچ نشانی
 ببقای غیر قایم ز وجود خویش فانی
 صفت الف نه دارم که الف کجی نه دارد
 همه نقش من کج آید ز صحیفه امانی

پس معلوم شد که بظاهر مختاریم و در حقیقت عاجز و مضطربیم و اسم اختیار بر ما رعایتی است و مجازی نه آنکه مانند جبریه و قدریه گاهی در افراط و گاهی در تفریط که موجب تضلیل و تخیل است ، حیران و سرگردان شویم و بطریق تقلید و عمیا و خبط عشوا در تیه ضلالت و بطالت افتیم :

وردی آخر عمر از منی و معشوق ممکن

حیف عمری که سرامر به بطالت برود

و حدیث مناظره موسی و آدم علیهما السلام مشهور است که آن سرور علیه السلام فرموده که آدم و موسی نزد پروردگار خود با یک دگر حجت گرفتند - موسی گفت که ای آدم تو آن پیغمبری که خدای ترا بدست قدرت آفرید و روح خالص خود در تو دمید و ترا مسجود ملائکه ساخت و در بهشت ساکن گردانید و با این همه عزت و کرامت خطا کردی همه ما را از بهشت بر زمین زدی - آدم گفت - ای موسی تو آن پیغمبری که حق جل و علا ترا برسالت و بر کلام خود برگزید و صحیفهای که دران بیان هر چیزی است از احکام شریعت بتو عطا فرمود و ترا هم کلام و هم زبان خود ساخت - حالا بگو که پیش از آنکه خدای تعالی مرا بیافرید توریت را بچند سال در علم قدیم بود مقدور و مکتوب ساخته بود - موسی گفت - پیش از آفرینش تو بچهل سال - انگاه آدم گفت آیا در آن جا مضمون این آیت نوشته بود :

”و عَصَىٰ اٰدَمَ رَبِّهٖ فَغَوٰی -۱“

عصیان ورزید آدم پروردگار خود را پس از راه صواب افتاد - موسی گفت - آری - پس آدم گفت برگه که چنین است چرا ملامت می کنی مرا بر کاری که پیش از آفرینش من بچهل سال مقدور شده بود که من آن را بکنم - انگاه رسول علیه السلام فرمود که سه بار آدم بر موسی غالب آمد - بیت :

جای* که برق عصیان بر آدم صفی زد
کس را چگونه زبید دعوای* [ص : ۹۱] بی گناهی

برین تقدیر فرستادن پیغمبران علیهم السلام محض برای* اظهار سعادت مطیعان و شقاوت عاصیان است چه پیغمبران علیهم السلام تابع قضا و قدر اند - هر کسی را که در ازل هدایت نصیب شده است ایشان واسطه هدایت او یند و سر :

”انما انت منذر و لكل قوم هاد“

آشکارا می شود - کسی را که ضلالت مقرر شده کوشش پیغمبران هیچ فائده نه دارد :

”انک لا تهدی من احببت و لکن الله یهدی من یشا“^۲

راست می آید - بیت :

اگر خدای* نه باشد پینده خوشنود

شفاعت همه پیغمبران نه باشد سود

و حال نبی بعینه حال طبیب می ماند که آدم نبض بیمار است و قرآن و احکام و اوامر و نواهی بادویه اغذیه می مالد و خیال نه کنی که هر کرا طبیب معالجه می کند البته شفا می یابد - بلکه شفا بهان مریض در می

۱ - سورة طه ۲۰ ، آیت ۱۲۱ -

۲ - سورة الرعد ۱۳ ، آیت ۷ -

۳ - سورة القصص ۲۸ ، آیت ۵۶ -

یابد کہ نبض او علامت صحت و قابلیت تن درستی می باشد و باوجود پریز
آنچه طبیب نمی فرموده است لازم گیرد و ادویه و اغذیه شفا را کار فرماید آن
زمان امید است که شفا یابد - والشاقی هو الله - و احتمال دارد که مرض
بر بدن مریض استیلا یافته باشد و طبیب را اصلا مقاومت باو نه بود و
باعث هلاک او شود و این سخن مانند آن است که نه هر که دوید گور
گرفت ، بلکه گور بهان گرفت که دوید :

از رنج کسی بکنج وصلت نه رسید
وین طرفه که بی رنج کسی گنج نه دید
هر کس که دوید گور بگرفت بدست
لیکن نه گرفت گور جز آن که دوید

ازین جا معلوم شد که اختیار ما همی بیش نیست که نیک را از بد
توالیم تمیز کرد و اوامر و نواهی را کار فرمود تا سلسله شریعت برهم نه
خورد - چه یقین می دانم که اگر مقید بفرائض و طاعات و محترز نواهی
و تقصیرات شویم این حرکات و سکنات مرتعش با حرکت حص پیش باو نه
می ماند تا هم مجبور باشیم و ثواب و عقاب بر آن مرتکب نه کرد - هر چند
به حقیقت درین اختیار مجبوریم - چه قدرت این تمیز نیک و بد ما را که داد
و توفیق بر امتثال اوامر و احتراز نواهی که بخشید جز حق تعالی :

آرند یکی و دیگری برهائند
بر هیچ کس این راز نه کشائند
ما راز قضا جز این قدر نه نمایند
پیانه توی پاده بتو پیایند

نقل است که یکی از سیدالطائف جنیدا قدس الله روحه را پرسیدند که

۱ - حضرت جنید بغدادی (ف - ۲۹۱) ابوالقاسم الجنید البغدادی ، ابتدائی
دور کے مشہور صوفی تھے اور سید الطائف اور طاوس العلماء کے القاب
سے یاد کیے جاتے ہیں - پیادہ پا تیس حج ادا کیے -

اگر کسی بگوید که همه حرکات و سکنات من از حق است چنانچه حرکت آستین از دست یا حرکت برگ کاه [ص : ۹۲] از باد تو چه می گوی؟ فرمود اگر گوینده مفید با احکام شریعت است موحدی است پاک و اگر باین سخن حیلہ لذت جوید ملحدی است بی پاک - و یکی از طالبان حق در ابتدای حال از غیر سوال کرد که می بینم که ما را هیچ اختیاری نیست و در همه کارها عاجزیم پس اسناد صفت اختیار بر ما تهمت است - گفتم چنانچه بینائی و شنوای و دیگر صفات کمال در حقیقت از خدا است عز و جل و در ما بطریق عاریت پرتو انداخته است اختیار نیز از جمله آنهاست و چون است که همه آنها را خود می دانید و اختیار را نه آری - اگر کسی هستی و لوازم خود را بتمام نظر انداخته در هستی حقیقی محو شده باشد و باین مقام رسد که هر چه بیند و شنود ازو بیند و شنود و از لذت و آرزوهای گذشته بود و از خود یاد نیارد او را می رسد که بگوید که هر چه هست ازوست - و ما را اختیاری نیست ، و زبان حال او این همه گوید :

اوست مغز جهان ، جهان همه پوست
خود چه مغز و چه پوست چون همه اوست

ولی این معنی اختیار تنها از خود مسلوب ساختن دعوی بے معنی است :

گو کمال حیرتی تا مرا رخصت بود
صورت جان را نه کافر نه مسلمان داشتن
گو جمال طاعتی تا مرا فتوی دهند
از برای چشم بد را خال عصیان داشتن

[راضی شدن بکفر]

می و میوم : راضی شدن بکفر - هر چند این حکم در ضمن نیت کفر ، معلوم شده بود ، اما این جا تصریح بجهت تاکید است - قوله تعالی :

”ولا يَرْضَى لِعِبَادَةِ الْكُفَرِ“

۱ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۲ -

خدای تعالیٰ از بندگان خود بکفر رضا نہ می دهد - چنانچہ کفر نا مرضی حق است رضا بکفر نا مرضی اوست - وہم برین قیاس است رضای بمعصیت و فتویٰ برین است - کہ اگر کسی بعد از عمری نیت ارتداد کند در حال کافر می شود - همچنین کافری بگوید کہ من مسلمان خواہم شد او را در حال تکلیف ایمان باید کرد - اگر مسلمان نہ شود ، سیاست نمایند مگر آنکہ قابل زن باشد کہ زن را کشتن نیامدہ ، بلکہ محبوس باید ساخت تا آنکہ کلمہ اسلام گوید -

نقل است کہ در اچہ حاکی بود ہندو - روزی بعیادت شیخ الاسلام مخدوم جہانیاں بخاری^۱ قدس اللہ سرہ العزیز رفت - و مخدوم را سفر آخرت در پیش بود او گفت بقای^۲ مخدوم باد کہ امروز میان خلائق چون پیغمبرے است علیہ السلام در است - مخدوم [ص: ۹۳] دران نزع اشارت برادر خویش شیخ راجو^۳ قتال فرمود شنیدید کہ این کافر چہ گفت ؟ بہان زمان شیخ راجو قتال بعد از دعوت اسلام و انکار آن ہندو بجانب دہلی روان شد و سلطان فیروز شہ بامستقبال آمدہ از سبب آمدن استفسار نمود و ہندو را طلب داشتہ مراجعہ شرعی کرداد و پسر شیخ عبدالمقتدر^۴ تہانیسری کہ ابو نواس و ابو فراس وقت بود بتقریب لدیمی بادشاہ حمایت ہندو نمود - گفت مخدوم یک گواہ آوردہ اند دیگری کجاست ؟ ایشان بجانب او نیز دیدہ گفتند کہ ای جوان مرگ حمایت ہندو می کنی او ازان جا در حال شکم گرفتہ رفت و

-
- ۱ - مخدوم جہانیاں جہاں گشت (۷۰۷ - ۸۵۷ھ) - سید جلال الدین بخاری ، عہد تغلق کے بہت مشہور اور بڑے بزرگ تھے - کثرت سیاحت کی وجہ سے ”جہانیاں جہاں گشت“ کہلاتے ہیں - پہلے اپنے والد اور پھر چچا سے خرقہ حاصل کیا دوسرے بزرگوں سے بھی خلافت حاصل کی -
 - ۲ - شیخ راجو قتال سہروردیہ سلسلے کے بڑے بزرگ تھے - اپنے والد شیخ احمد کبیر سے بیعت تھے ، بقول صاحب ”خزینۃ الاصفیاء“ (جلد دوم ، صفحہ ۶۸) ۸۲۷ھ میں وفات پائی - اس واقعہ کا ذکر بھی وہاں موجود ہے -

۳ - یہ اس وقت قاضی تھے -

پچانہ در سكرات افتاد۔ و شيخ عبدالمقتدر گفت کہ بزرگوار ہمیں یک چشم داشتہ فرمود آن چشم تو کور شد اما از پسران دیگر چشم تو روشن خواہد شد۔ آخر الامر سلطان را بر آن داشتند کہ خواہی نہ خواہی آن ہندو شرف دین اسلام دریافتہ والحمد للہ :

[استہزاء مسلمانان]

سی و چہارم : ہمچو مسلمانان گفتن و استہزای ایشان ہمیں حکم دارد ۔
قولہ تعالیٰ :

”والشعراء يتبعهم الغاوان ۝ ألم تر أنهم في كل واد
يہيمون ۝ وأنهم يقولون سالا يفعلون ۝ إلا الذین اسنوا
و عملوا الصلحت و ذکرُوا اللہ کثراً“

تا آخر آیہ ۔ شاعران این حال دارند کہ گمراہان پیروی ایشان می کنند و چیزی می گویند ، ای (این ؟) شعرا کہ عمل نہ می کنند مگر آنان کہ مومنان اند و اعمال صالحہ بجا می آرند و خدای تعالیٰ را بستایش یاد می کنند و بعد از رسیدن ظلم در مقام انتقام آمدہ بہجو کفر مشغول می شوند ۔ نزول آیت در شان حسان بن ثابت و امثال او رضی اللہ عنہم است کہ مداح رسول صلی اللہ علیہ وسلم و یاران او بودہ و رسول در باب او فرمودہ کہ اللهم ایدہ بروح القدس ۔ خدا وندا حسان را بروح القدس کہ جبریل است قوت دہ ۔ و از جملہ مدایح او این بیت در نعت آن حضرت است شعر :

لہ ہم لا منتهی لکبارہا
و ہمتہ الصغری اجل من الدھر

یعنی ہمتہای بزرگ آن سرور را نہایت نیست و داعیہ کمترین او از دنیا و ما فیہا بزرگ تر و فراخ تر است ۔

نقل است کہ چندان از شعرای عرب ، مثل کعب بن اشرف و کعب

۱ ۔ ”خزینۃ الاصفیاء“ کی روایت کے مطابق وہ مسلمان نہیں ہوا بلکہ اس کو قتل کیا گیا ۔

۲ ۔ سورۃ الشعراء ۲۹ ، آیت ۲۲۳ تا ۲۲۷ ۔

بن اخطب و کعب بن زہیر، مسلمانان را بہجو ایذا می کردند و مشرکان را بر جنگ یاران رضی اللہ عنہم ترغیب می نمودند خصوصاً [ص: ۹۴] کعب بن اشرف۔ روزی آن سرور علیہ السلام قصہ ایذای او را با محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کہ برادر رضاعی کعب بود، در میان نهاد۔ او عرض کرد کہ یا رسول اللہ دل مبارک تو می خواہد کہ او را بقتل رسانند۔ فرمود اگر توانی، درین مہم تقصیر مکن۔ پرسید کہ اگر برای مصلحتی دروغی چند بگویم تجویز می فرمای؟ جواب داد ترا رخصت است ہر چہ دانی بگوی۔ انگاہ محمد بن مسلمہ و ابو نایلہ و دو سہ صحابہ دیگر را ہمراہ گرفت و در حصار کعب کہ نزدیک بنی قریظہ بود رفت و با او در شکست دین اسلام سخنان از ہر جانب گفتہ او را در شب مہتاب بہ پہانہ سیر بیرون آورد۔ چون کعب در ہان نزدیکی زنی جمیلہ از قبایل عرب خواستہ نوکتخدا شدہ بود۔ آن عورت ہر چند کعب را از بیرون آمدن مانع می شد فائدہ نہ داد۔ و ابو نایلہ بہانہ اینکہ بوی خوش از موی سر او می آید بگرفت و کشید و دیگران کار او تمام ساختہ و سر از تن جدا گردانیدہ پیش آن سرور علیہ السلام آوردند۔

و آن حضرت خون کعب بن زہیر نیز مباح فرمودہ بود۔ ہر چند در حرم ہم بودہ باشد۔ و قاتل او را بہ بہشت بشارت دادند۔ برادر کعب بن زہیر این کیفیت را باو نوشت کہ اگر آمدہ زود تر بشرف اسلام مشرف نہ می شوی خون تو ای کعب پدر خواہد بود۔ کعب بعد ازان نقابی بر روی بستہ بر جازہ سوار بملازمت پیغمبر علیہ السلام رفت و قصیدہ مشہور را کہ مطلعش این است کہ مصرع :

مقتدای "رخائی" ہے۔

کعب کے قتل کے سلسلے میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ یہ شخص اسلام کا سخت دشمن تھا اور کفار مکہ کو مسلمانوں سے جنگ کرنے کے لیے ابھارا کرتا تھا۔ ایک روایت کے مطابق آنحضرت صلعم کو قتل کرانے کی بھی تدبیر کی تھی۔ یہ اسباب تھے رسول اللہ کی اس اجازت دہنے کے جو صحابہ کو اس کے قتل کے متعلق دی گئی۔ واقعات کی تفصیل سیرت النبی علامہ شبلی (جلد اول، صفحہ ۲۹۶-۲۹۹) میں دیکھی جا سکتی ہے۔

بالت سعاد و قلبی الیوم متبول

باواز خوش خوالد و چون باین دو بیت رسید کہ شعر :

ان الرسول لنورا بستضاء به

و صارم من سیوف الہند مسلول

نبت ان رسول اللہ اوعدن

والعفو عند رسول اللہ مامول

رسول خدا ہر آئینہ شمشیر ہندی است از شمشیر ہای خدا کہ از غلاف بیرونی کشیدہ شد و طلب روشنی از و داشتہ می شود ۔ و آگاہ ساختند مرا کہ رسول علیہ السلام تہدید من وعید کردہ است حالا کہ متوقع از رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عفو است نہ چشم (خشم) آن حضرت را رقعت بغایت دست داد و گفت از مگر کعب بن زہیری ۔ کعب نقاب برداشت و در ہای آن سرور علیہ السلام افتاد ۔ و بیانگ بلند کلمہ شہادت بر زبان راند ۔ آن حضرت اورا در کنار گرفت و گواہی داد کہ کعب بہشتی است و می گویند کہ چادری کہ [ص : ۹۵] از کتف مبارک او در وقت تواجدا و نشاط افتادہ بود بکعب بخشید و تا زمان حکومت شام نزد او بود و حاکم شام ہزر ہزار آن ردا را از فرزندان او خرید و در فرات مراتبہ (؟) در آخر عہد ایشان از بیت الہال رفت ۔ و اگر این صورت واقع باشد ، صوفیہ را تمسک قوی است در تواجدا و بخشیدن قوال ۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ۔ و مدح و ذم شعرا و حسن و قبح اشعار ازین جا معلوم می شود نظم :



شعر با دی است کس کشد ابداع

از مفاعیل قاعلان و قاع

۱ ۔ مخطوطے میں 'سیف' ہے ۔

۲ ۔ مخطوطے میں 'مہند من سیوف اللہ' ہے ۔ مگر شاعر نے سیوف الہند

لکھا تھا مگر آنحضرت صلعم نے اصلاح فرما کر سیوف اللہ کر دیا ۔

۳ ۔ مراد امیر معاویہ سے ہے ، کیوں کہ الہوں نے چالیس ہزار درہم کعب

کے ورثاء کو دے کر چادر حاصل کر لی تھی ۔

کاملان چون در سخن سفتند
اعذب الشعر کذبہ گفتند
وادی شعر کی شود ذی زرع
گر نہ آتش دہی ز منبع شرع

[سجدہ غیر اللہ]

می و ہنجم : سجدہ غیر کردن قولہ تعالیٰ :

”فمن کان یرجوا لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً
ولا یشرک بعبادۃ ربہ احداً“

ہر کہ امید می دارد دیدار پروردگار خود را گو کہ کاریک کند و در
عبادت آفریدگار خویش ہیچ کس را شریک نہ سازد قطعہ :

ہامداد ایاک لعبد گفتہ در فرض حق
چاشت کہ خود را مکن در خدمت دیو اسیر
انقیاد آر از مسلمانی بیٹش حکم آنکہ
بر نہ گردد ز اضطراب سجدہ تقدیر قدیر

فصل : سجدہ غیر اگر بطریق عبادت است داخل شرک است ۔ و اگر
برسم تحیت و تواضع است مثل سجدہ ملائکہ آدم را علیہ السلام بعض فقہا
باباحت آن قابل شدہ اند ، خصوصاً وقت ابتلاء عام و بعضی این حکم را
مخصوص بآدم علیہ السلام می دارند کہ بامر حق تعالیٰ بودہ و منسوخ
شدہ ۔ و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ اگر کسی را بسجدہ امر می کردم ،
ہر آئینہ می فرمودم تا زن برای شوہر سجدہ می کرد ۔ و اگر بر وجہ تحیت
نہ کند ، ہزہ کار شود واللہ اعلم ۔ و بعضی صوفیہ سریدان را سجدہ تحیت
می فرمایند و این در معنی زمین بوسی است ۔

حکایت : از ثقات اعیال (اعیان ؟) سماع دارم کہ چون در جولپور صحبت قطب المشایخ الکبار منہج الاسلام بدیع الحق و الملة والدین^۱ شاہ مدار قدس اللہ روحہ بساطان ابراہیم شرق و ملک العلما قاضی شہاب الدین^۲ راست لیامد بناچار در مکن پور از نواحی قنوج آمدہ قرار گرفت و غلغلہ بزرگ و عظیم افتاد ۔ در ہفتہ روزی معین در محاطہ وسیع ، صحبت می داشت و اصحاب حاجات مختلف جمع می شد ۔ و چون اکثر اوقات نقاب ہر رخ می بست در آن روز می کشاد و ہمہ بسجده می افتاد [ص : ۹۶] و در مجلس بی آنکہ کسی معین را مخاطب سازد حکایتی بنیاد نہاد کہ از اول تا آخر یک سلسلہ مربوط بود و بہر مقدمہ کہ می رسید ارباب حاجات مدعای خود گرفت زمین بوس نمودہ بر می خاست ۔ و شاہ ، چون مجلس تمام می شد درون حجرہ می رفت و درین مدت ہیچ کس نہ مطابخ اورا دید و نہ جامہ اورا کہ بخانہ گذری می بردہ باشند ۔ می گویند کہ بر قاضی محمود قنوج این سخن دشوار آمد و باحتساب پیش آن عالی جناب رفت و وقت بار عام بموافقت دیگران پیر داشتن نقاب سر بسجده نہاد و بعد از فراغ مجلس گفت کہ از شاہ چند شبہ دارم آن را جواب فرمائید ۔ یکی آنکہ سجده پیش شاہ می

- ۱ ۔ شاہ مدار کی کرامات وغیرہ کا ذکر تذکروں میں ملتا ہے ، لیکن حالات بہت کم ہیں ۔ ”خزینۃ الاصفیاء“ میں ان کا سال وفات ۵۸۴ دیا ہے ۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ انہوں نے طویل عمر پائی ۔
- ”ازہۃ الخواطر“ (جلد سوم - صفحہ ۳۹ - ۴۰) میں کچھ تفصیلی حالات لکھے گئے ہیں ۔ یہاں سن وفات ۸۴۴ یا ۵۸۳۸ بھی بتلائی گئی ہے ، مدار یہ فقیر جو زندگے رہتے ہیں ، وہ ان کا اتباع نہیں کرتے قصی شہاب الدین دولت آبادی ، ان کے مریدوں میں تھے ۔
- ۲ ۔ قاضی شہاب الدین (۵۸۴۹/۶۱۴۴۵) سلطان ابراہیم شرق کے عہد میں جولپور میں درس دیتے تھے ، ملک العلماء کا خطاب تھا متعدد کتابوں کے مصنف ہیں ، جن میں ”تفسیر قرآن“ ، ”بحر سواج“ ، اور ”شرح ہزدوی“ اصول فقہ میں قابل ذکر ہیں ۔ سلطان ابراہیم کے نام پر ”فناوی ابراہیم شاہی“ مدون کی ۔
- ۳ ۔ سلطان ابراہیم شاہ جولپوری : (ف - ۸۴۰) ایک عظیم اور عادل بادشاہ تھا جو علماء و فقرا ، وغیرہ کا بہت احترام کرتا تھا ۔

کنند - شاه فرمود ما کسی را نه می گوئیم و بشما ہم کہ مجله کردید نہ
گفتہ بودم - قاضی محمود را تعجب در تعجب افزود و از مصاحبان خود
پرسید کہ مگر از من این ادای سر بر زده است - گفتند آری ہمچنین
است - دویم اینکه نماز جمعہ از شعار اسلام است چرا نہ می روید - گفت
ما درین بلاد نیت اقامت نہ کردہ ایم :

در ملک ہند عزم اقامت نہ کردہ ایم

ور کردہ ایم تا بقیامت نہ کردہ ایم

قاضی گفت چند سال است کہ شما را درین جا می یوم ہنوز ہم مسافرید -
گفت روایت فقہی را دیدہ باشید کہ اگر کسی بفرض ہشتاد سال در شہری
باشد بی نیت مقیم نہ می شود و نیت کار دل است - سوم اینکه پیغمبران
علیہم السلام ہمہ خوردنی خوردہ اند شما چرا نہ می خورید ؟ گفت از
کج معلوم شد کہ طعام نہ می خوریم ؟ گفت بی غذا خود حیات کسی
ممکن نیست - و قاضی طعام را کہ از بازار بردہ بود پیش شاہ نہاد کہ برای
تصدیق کہ فرمودید لقمہ چند ازین غذا کہ آوردہ ام ، نیز بردارید - جواب
داد کہ چہ لازم است کہ طعام از بازار شما خوردہ شود ما نیز بازاری داریم
کہ قوت ہر روزہ ما ازان جا می آید - بزرگی گفتہ مصرع :

بازار چہ قصب فروشان دگر است

بیت :

کسی کاندہ صیام ما سوی اللہ روزہ دل بست

نہی چشم است گر بکشاید از عیشی نہد خوابش

[بسم اللہ بر حرام گفتن]

می و ششم : بسم اللہ بر حرام گفتن - قولہ تعالی :

”و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ و الہ لفسق -“

از آنجہ نام خدای تعالی [ص : ۹۷] بر آن یاد کردہ نہ شدہ است بخورید
کہ این فعل فسق است و معصیت - و چون عذاب (غذاء ؟) از جملہ

بعمتہای* بزرگ حق سبحانه تعالیٰ است نام خدای* تعالیٰ ہر ان بردن از جملہ عبادتہا بت طریق قیاس صندیت لازم آید کہ ہر چہ حرام باطلاق باشد نام بزرگوار او ہر ان بردن عمیان بلکہ کفر باشد ۔ زیرا کہ مستوجب استخفاف است کہ علامت تکذیب خبر است و روش مشرکان عرب این بود کہ جانور را بنام خدای* تعالیٰ و نام بتان می کشتند ۔ آن را دو بخش ساختہ یکی را حصہ خدای* تعالیٰ نامیدہ و دیگری را ہرۂ بتان اعتبار نمودہ ہر دو حصہ را خود می خوردند و این گمان می بردند کہ چون خود خدای* تعالیٰ از خوردنی منزہ است حصہ او بشریکان می رسد و بتان را شریک او می دانستند و می گفتند کہ آنچه بخش شریکان است بخدای* تعالیٰ نہ می رسد پس آن را ہم متصرف باشیم ۔ و حق تعالیٰ از زعم باطل آن طائفہ جاہل خبر می دہد قولہ تعالیٰ :

”و جعلوا ما ذرا من العرث و الانعام لصیباً فقالوا
هذا لله بزعمهم و هذا لشركائنا الیہ ۔“

قال علیہ السلام لعن الله من لعن والده و ذبح حیوانات بغير اسم الله ۔ لعنت کناد خدای* تعالیٰ ہر کسی کہ ہر پدر خود لعنت فرستد و بنام غیر خدای* تعالیٰ جانوری ذبح کند ۔ محقق نہ ماند کہ مراد ازین حرام آن است کہ حرمت آن متفق علیہ باشد ، نہ مختلف (فیہ) ، چنانچہ گذشت ۔ مثل گوشت سوسمار کہ آن را ہر مفرۂ آن سرور علیہ السلام آوردند و می خواست کہ تناول فرماید ، دست ناگاہ ازو باز کشید و فرمود کہ مرا این گوشت در دل کراہتی پدید آمدو بعض از ارباب نیز آورده اند کہ آن جانور بزبان حال بآن سرور علیہ السلام بسخن در آمد و این از جملہ

۱ ۔ سورۃ الانعام ۶ ، آیت ۱۴۶ ترجمہ : اور ٹھہراتے ہیں اللہ کا ، اس کی پیدا ہوئی کھیتی اور مواشی میں ایک حصہ ۔ پھر کہتے ہیں ، یہ حصہ اللہ کا ہے ، اپنے خیال میں اور یہ ہمارے شریکوں کا ہے ، سو جو حصہ ان کے شریکوں کا ہے ، وہ تو نہیں پہنچتا اللہ کی طرف اور جو اللہ کا ہے وہ پہنچ جاتا ہے ان کے شریکوں کی طرف کیا ہی برا انصاف کرتے ہیں ۔

معجزات است . و بعد ازان بحضور آن سرور علیه السلام از ابای آن گوشت یاران حاضر جماعت ازان ما حاضر خوردند و صاحب شرع انکار نیاورد بلکه مقرر داشت - تقریر امری از شارع دلیل اباحت اوست - و این قصه دلیل است بر شافعیہ را اباحت سومبار .

در روایت فقہی آمده کہ ہر کہ عورق تلقین کلمہ کفر کند تا زان سبب از شوہر جدا گردد ، یا در وقت [ص : ۹۸] خمر خوردن ، بسم اللہ گوید کافر گردد و این وقتی است کہ عمداً گوید و آن را نعمت شمرد علامت کفر است . اما اگر بطریق عادت و یا سهو گوید حکم بر کفر نہ می توان کرد - و این بعینہ مثل آن است کہ جنبی و حائض اگر بسم اللہ یا الحمد للہ بنا بر عادت بطریق تبرک گوید لا باس گفتہ - اما اگر بنیت قرات خواند عاصی شود - و نیز فرق است از حرام تا مردار - اگرچہ در حالت محصرہ کار باضطرار کشد و بر مردار تبرکاً و تیمناً تسمیہ بگوید ، چندان لا خوش نہ دارد - و بخلاف مال غصب کہ تسمیہ بر آن گفتن از موجبات کفر است - و این اختلاف در بسم اللہ است اما الحمد گفتن بر لقمہ حرام بمذہب اہل سنت و جماعت جایز است ، و این بنا بر آن است کہ بمذہب ایشان حرام ہمہ رزق است و نزد معتزلاہ حرام ہمہ رزق نیست - پس شکر بر رزق حلال واجب است و بر حرام لوز ، ہم چنان است کہ وسیلہ مد رقی و بقای نعمت حیات شدہ بخلاف بسم اللہ بر حرام گفتن کہ آن ابتدای نعمت نیست بلکہ ابتلای حق است و تسمیہ بر نعمت است نہ بر معصیت - و عقیدہ اہل حق این است کہ حرام رزق است - و ہر یکی از ما رزق خود را ما دام کہ حیات است بہنام می ستاند خواہ حلال باشد خواہ حرام - و ممکن نیست کہ جانبداری رزق خود را نہ خورد یا رزق دیگری را خورد - چہ رزق عبارت است از غذا و غذا بہان است کہ خورده شود و بدن بآن ترتیب یابد نہ مانند گل و گیاه و سنگ و غیر آن - و این غذا در اول بنام ہر کسی کہ مقدر شدہ است تخلف ازان نہ می کشد - و در آثار آمدہ کہ بر دانہ از غلہ نام خورندہ آن مکتوب است - و این جا گفتہ اند کہ کوشش برای طلب رزق ، رنج پیمودہ بردن است چہ خالی ازان نیست کہ چیزی کہ طلب آن بکند برای او مقدر شدہ است یا نہ -

اگر مقرر شدہ است ظاہر است کہ این کس ہنوز در کتم عدم بود کہ آن چیز برای او نام زد ساختہ اند و خواہی نہ خواہی می رسد چہ تخلف معلول از علت درست نیست ۔ و اگر مقرر نہ شدہ است طلب آن محال است ۔ و ازین جا می گویند کہ محنت خلق ہمہ ازین جهت است کہ از قسمت بیش و از وقت بیش :

و ازان دیگران از خویش می خواهند

[ص : ۹۹] بیت :

بشنو این نکتہ کہ خود را ز غم ازاد کنی

خون خوری گر طلب روزی تنہاد کنی

نقل است کہ شخصی نزد حاتم اصم^۱ قدس اللہ روحہ آمد و گفت عیال بسیار و کفاف اندک دارم ۔ گفت در خانہ برو و مردم خود را بشار ۔ ازان جملہ را کہ روزی نہ بر خدای^۲ باشد بدرکن ۔ و دیگر نیز افلاس را بہانہ^۳ ازو رخصت طلبید ۔ گفت خدای^۴ آن جا را سلام برسانی ۔ سائل گفت مگر خدای^۵ آن جا دیگر است ؟ جواب داد کہ چون این را می دانی کہ خدای^۶ این جا و آن جا یکی است بہان خدای^۷ مگر این جا نہ می تواند رسانید ۔ گفت از برای^۸ رزق در زمین تردد کنم ۔ گفت اگر رزق از آسمان نہ رسد همچنان از زمین بخواہ ۔ گفت حیلہ چیست ؟ گفت ترک حیلہ گفت شا عجب مردم اید کہ مردم را سخن می گیرید ۔ گفت آری ازانچہ از آسمان فرود آمدہ است ہمین سخن است و مادرت بر ہدوت از سخن حلال شدہ نظم :

۱۔ حاتم اصم (ف - ۵۲۳۷) طبقہ اولی کے بزرگوں میں سے ہیں ۔ شیخ شفیق بلخی کی صحبت سے فیضیاب ہوئے ۔ ایک مرتبہ کسی شخص نے نصیحت کرنے کو کہا ۔ انہوں نے جواب دیا ، اگر گناہ کرنا چاہتے ہو تو ایسا مقام تلاش کرو جہاں تم کو خدا نہ دیکھ سکے ! دیکھو ”لفحات الانس“ ۔ صفحہ ۷۱ - ۷۲ ۔

سخن از آسمان فرود آمد
 سخن از گنبد کبود آمد
 گر بودی کوہری و رای سخن
 او فرود آمدی بجای سخن

[لعنت بر مسلمانان کردن]

می و ہفتم : لعنت بر مسلمانان کردن قوله تعالی :

”لَبِئْسَ لِقَاضِهِمْ مِثْقَالُوهُمْ لَعْنَهُمْ“^۱

سبب نقص عہد ما لعنت کردیم کفار را - قال علیہ السلام :

”ہوم یلعن بعضہم بعضاً“^۲

در روز قیامت بعضی کافران بعضی دیگر را لعنت خواهند کرد - پس معلوم شد کہ لعنت عبارت است از دوری حق و شایان آن کافران اند و پس نہ مسلمانان - و خدای عز و جل می داند کہ عاقبت مسلم کدام است و کافر کدام است - و بر ما مبہم است - و ہم ازین جهت نزد بعضی مخصوص ہنام برکافر ای ہمہ او اعنت درست لیست - چہ شاید کہ آخر حال بدولت اسلام مشرف شود - و کسی را لعن کردہ ہاشم کہ مستحق آن نہ باشد معاذ اللہ بما عود کند مگر آنکہ مجملہ گوئیم کہ بر کافران یا ظالمان لعنت باد و این سخن مطابق کریمہ :

”الا لعنة الله على الظالمين“^۳

و لعنة الله على الكافرين است - و قال علیہ السلام لا ینبغی لصدیق ان یکون لعناً - نہ می سزد ہیچ آشکاری ہاک کرداری را کہ لعنت بسیار می گفتہ باشد و لیز فرمود کہ لعنت کناد خدای تعالی بر کسی کہ بی موجدی

۱ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۱۳ -

۲ - (مسلم) مشکوٰۃ ج ۲ باب غیبت -

۳ - سورة هود ۱۱ ، آیت ۱۸ -

بر والد خود لعنت فرستد و بنام شیخ بخدای تعالی جاندار [ص : ۱۰۰] دبح کند۔ و امام غزالی فرماید کہ فردای قیامت از نامہ اعمال من یکا مرتبہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بر آید بہتر است کہ ہزار لعنت بر کافر و ظالم گفتہ شود۔

شاید کہ ترا این جا دو شبہ بخاطر رسد۔ اول آنکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مستثنی است۔ چنانچہ اورا می رسد کہ بر شخصی ہمینہ نام بردہ لفظ صلوة فرستد مثل آنکہ اللہم صل ابن ابی اوفی۔ همچنان می رسد کہ لعن نیز اطلاق کند کہ از خصائص اوست۔ چہ از عواقب امور آگاہ است۔ و می دانست کہ ختم کار ہر یکی ہر چہ چیز خواہد بود کفر یا ایمان۔ و نیز آن ضرور علیہ السلام خود فرمودہ کہ من بر خمت نبیوت شدہ ام۔ پس اگر کسی را دعای یا لعنت کم ، دز معنی زحمت است و دعا است دز حق او۔ چہ مقصود عداوت و نفسانیت نیست بلکہ مہربانی و ہدایت است۔ و مقرر منظور یادگار مشائخ کبار قدوة الاولیای روزگار مبین حقائق امتزار شیخ نظام الدین قدس اللہ روحہ را دریافتہ دید کہ ہر بعضی نفرین می کرد و می گفت کہ ان شاء اللہ این نفرین نتیجہ آفرین دید و ہوا علم :

سوال دوم این کہ باوجود نہی از تکفیر و لعن اہل قبلہ لعنت بیزید چون باشد۔ جواب ہر چند این مبحث مشہور و مقرری است و درین باب رسائل بسیار بہ رد و نفی و اثبات نوشتہ اند۔ اما فقیر می گوید کہ

۱۔ امام غزالی (ف۔ ۵۰۰)۔ اورا نام یہ ہے : ابو حامد حجة الاسلام محمد ابن محمد الغزالی الطوسی ، لقب زین الدین تھا ۔

۲۔ شیخ نظام الدین امیہوی (۶۰۰-۵۹۰)۔ ہشتی خاندان کے بزرگ تھے ، لیکن کلا نہیں ملتے تھے۔ احتیاط کی یہ کیفیت تھی کہ کمال جمعہ سے پہلے چار رکعت ظہر کی پڑھتے تھے ، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اکبری حکومت کو اسلامی حکومت تسلیم کرنے میں ان کو توقف تھا۔ دیکھو ”لزہتہ الخواطر“۔ جلد چہارم۔ صفحہ ۳۴۸-۸۰۔

یزید لا زاد الله هیچ جای' آشتی نه گذاشته تا در حق او تردد باید کرد -
لمولفه :

تیغ کین بر جنگ دین بر داشتی
هیچ جای' آشتی نه گذاشتی

و بر حکم این آیت :

”فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض و تقطعوا
ارحامکم - اولئک لعنهم الله فاصصهم و اعدوا
ابصارهم“

آیا شما را می رسد این که اگر بتغلب والی مسلمان شوید فساد در روی
زمین بکنید و صله' رحم را قطع نمائید و کسانی که همچنین باشند خدای'
عز و جل ایشان را لعنت کرده و چشمهای' ایشان را کور ساخته حق نه
بینند و نه شنوند و نه شناسند - یزید هم حاکم بزور شد و هم فساد در بلاد
کرد و هم قطع رحم نمود - پس از لعنت که نتیجه این افعال است چون
تواند گریخت و بموجب این کریمه که :

”ان الذین یؤذون الله و رسوله لعنهم الله فی الدنیا و
الآخرة و اعد لهم عذاباً مهیناً“

تا آخر آیت - کسانی که خدا را ایدای' می کند لعنت خدای' بر ایشان
باد در دنیا و آخر [ص : ۱۰۱] او ملعون ازلی و ابدی است - و این قصه
بر عاسی و جاهل می داند که ضرب غلام زید موجب اهانت زید است - چه
می گوی' کشتن اولاد پیغمبر علیه السلام بآن خواری و رسوای' باعث
رنج و ایدای' بلیغ علیه السلام نه باشد حاشا و کلا - ایستادن درین باب
غیر از مکاره و بی انصافی نیست - پس برین تقدیر لعنت بر یزید از قبیل
ترک جائز یا اجوز بود بلکه عین واجب و طاعت باشد - حکیم ثنای' گفته
بیت :

۱ - سوره محمد ۷۴ ، آیت ۲۲ - ۲۳ -

۲ - سوره الاحزاب ۳۳ ، آیت ۵۷ -

لعنت کند چکاوک ہر صبح ہر یزید
لعنت نہ می کنی تو نہ دامن چکاوکی

حکایت : می گویند کہ دو عالمی مشہور از ماوراء النہر درین باب
بحث می کردند - چون بطول انجامید یکی از ایشان گفت اینکہ من از جانب
امام وکیل شدم ببینم کہ از طرف یزید کہ کفیل می شود - و علامہ
تفتازانی می گوید :

”فمن لا يتوقف في شأنه بل في إيمانه لللعنة الله عليه و علي
أعوانه۔“

ما در شان یزید بلکہ در ایمان یزید توقف نہ داریم - لعنت خدا ہر او و
ہر یاران او باد - قطعہ :

ابلیس رفت ، گفت بدوزخ کہ می خری
خروار ہای لعنت از بہر آن عنید
دوزخ جواب دادش و گفت ای گران فروش
لعنت کہی خرم کہ در افتد بمن یزید
اگرچہ صاحب امالی گفتہ :

و لم يلعن يزيدا بعد موته

سوی الکثاری الاغراء غال

لعنت نہ می کند ہر یزید بعد از موت او ، مگر بی ہودہ گوی در
تعصب غلو کنندہ :

۱ علامہ تفتازانی : (۱۳۲۲ - ۵۸۹) سعد الدین نام تھا ، تفتازان میں پیدا
ہوئے - سمرقند میں وفات پائی - فقہ ، علم کلام ، بلاغت ، منطق
وغیرہ میں مستند سمجھے جاتے ہیں - مطول اور بعض دوسری کتابیں
تصانیف میں شامل ہیں -

۲ - قصیدہ بدہ الامال - سائلہ اشعار ہیں جن میں عقائد اسلام کو لفظ
کیا گیا ہے - شاعر کا نام اوشی فرغانہ تھا -

اما در رسالہ مناقب السیادت کہ بملک العلما قاضی شہاب الدین
جونپوری رحمۃ اللہ علیہ منسوب است ، آورده کہ ظاہراً کاتبی درین بیت
تصحیف کردہ و گرنہ صواب بجای واو عاطفہ ہمزہ استفہامیہ است کہ
برای اثبات و تقریر است ۔ چنانچہ مقرر است کہ نفی در نفی بمعنی اثبات
می باشد ۔ پس چنین باید خواند :

الم یلعن یزیداً بعد موتہ

یعنی بر یزید از غیر مکثار و نحالی

لیز مقرر است ۔ و شیخ واحدی و شیرازی در جزء خویش بجای
این بیت چنین نوشتہ است :

و لم یمنع من الملعون لعناً

سوی المخطی من التحقیق خال

کہ لعن را از ملعون باز نہ می دارد غیر از خطا کاری خالی از
تحقیق ۔ و در ساعت تحریر فاضلی نادر العہری قدوة الاکابر نامداری نادر
علی شیخ یعقوب کشمیری نیز گفتہ کہ بمن حاشیہ [ص : ۱۰۲] قصیدہ
امالی بخط المتقدمین قدوة المتبرعین مولانای حسن الملت والدین طیبی
کہ آثار ورع و اخبار تقوی او در دفاتر نہ می گنجد نوشتہ دیدہ ام :

۱۔ شیخ واحدی غالباً ابو الحسن علی (ف - ۵۵۰ھ) سے مراد ہے جو
انہی عہد میں نحو اور تفسیر کے اسام شہار ہوتے تھے ۔ ان کی تصانیف ،
”اسباب نزول القرآن“ ، اور ”الوجیز فی تفسیر القرآن“ العزیز مشہور
ہیں ۔

۲۔ شیرازی ۔ غالباً ابو اسحاق شیرازی (ف - ۸۳۰ھ) مراد ہیں ۔ مشہور
فقیہ تھے ۔

۳۔ شیخ یعقوب کشمیری ، اکبری دور کے مشہور عالم اور مصنف تھے ،
ملا عبد القادر بدایونی سے گہرے تعلقات تھے ۔ تفسیر ، حدیث ، فقہ
اور تاریخ پر کتابیں لکھی ہیں ۔ ”مغازی النہب“ ، قابل ذکر ہے ۔
من وفات بقول بدایونی ۱۰۰۰ھ ہے ۔

و من یلعن یزیدا بعد موته
یحید باللعن انواع المثل

لعنت کنندہ یزید بزرگی بسبب آن می یابد - بالجمله اگر ترا درین باب شکی باشد بر سخنان من اعتبار و اعتقاد نہ کنی رسالہ ابن جوزی^۱ را بین کہ خروار خروار دلائل بر لعنت یزید پلید گذرانیدہ کدام کدام انکار خواہی کرد - غایتش اہتمام درین است قدم ازین بالاتر نہ نہی کہ منہی است - و نہ گوی کہ پسری کہ بد می باشد بر پدر لعنت می آرد کہ این سخن پسندیدہ اربابِ علیم نیست - و پیغمبر زادہا نایستہ (ناشایستہ؟) شدند - هیچ گناہ بر پیغمبران نیست :

”یُخْرِجُ الْجَنَى مِنَ الْحَبِیْتِ وَ یُخْرِجُ الْحَبِیْتِ مِنَ الْجَنَى“^۲

و شرف صحبت رسول علیہ السلام را در تعظیم دخل تمام و حق عظیم است - و خدای عز و جل در قرآن مجید قسم سم اسپان غازیان رضی اللہ عنہم و شیعہ^۳ اسپان و سبلی ایشان سوگند خورده چنان می فرماید :

”و الْعَدِیْتِ ضَبْعًا - فَالْمُورِیْتِ قَدْحًا - فَالْمَغِیْرَاتِ ضَبْعًا -

لَبَّائِیْنِ بِهٖ نَقْمًا“^۴

و احتمال عتاب و عقاب در فعلی غیر ضروری کہ نہ واجب و نہ موقوف علیہ دین است بیشتر است - و از ترک آن مثلاً اگر کسی تمام عمر بر کشندہ ناکہ^۵ صالح علیہ السلام لعنت بفرستد مآخوذ نہ خواہد بود - اما

۱ - ابن جوزی ابوالفرج عبدالرحمن ابن الجوزی (ف - ۷۰۰ھ) مشہور مورخ اور فقیہ ہیں - ان کی مشہور کتاب ”المنتظم فی تاریخ الامم“ ہے - عمر ابن عبدالعزیز پر ان کی دو کتابیں ہیں : ”سیرت عمر ابن عبد العزیز“ اور ”مناقب عمر ابن عبدالعزیز“ - ان کے علاوہ اور متعدد تصانیف بھی ہیں -

۲ - سورۃ الروم ۳۰، آیت ۱۹ -

۳ - سورۃ العنکبوت ۱۰۰، آیت ۱ -

در لعن بعضی افراد کہ دلائل اثبات آن تمام نیست احتمال خطر دارد
نظم :

آن خلافی کہ داشت با حیدر
در خلافت صحابہ^۱ دیگر
حق در آن جا بدست حیدر بود
جنگ او با خطای^۲ منکر بود
آن خلاف از مخالفان میستند
لیکن از طعن و لعن لب در بند
گر کسی را خدای^۳ لعنت کرد
نیست لعن من و تو اش در خورد
ور بالطف حق شدہ ممتاز
لعن ما جز بما نہ گردد باز

نقل است کہ در زمان تسلط بنی امیہ تا عہد خلافت عمر بن
عبدالعزیز کہ خلیفہ خامس بود رضی اللہ عنہ در ایام عید و جمعہ بر رؤس
منابر زبان بدشنام و ناسزای^۱ کہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ^۲ می
کشادند و در جمیع ہلال اسلام این امر شنیع شایع بود ۔ مگر در شہری
چند مثل استر آباد و سبزوار و کاشان و سیستان کہ اہالی این شہر با
قبول این معنی نہ کردہ بطریق جزیہ مالی معین می دادند ۔ و چون ثبوت
حکومت و خلافت بعمر بن عبدالعزیز رسید در عہد آن شد کہ این امر
شنیع را دفع سازد ۔ [ص : ۱۰۳] اما چون احتراز بنی امیہ و ارتکاب ایشان
دران باب ظاہر دید و شدت و غلظت بلیغ مشاہدہ نمود ۔ و از شورش

۱ ۔ عمر بن عبدالعزیز (۶۸۲ - ۷۲۰) ۔

۲ ۔ حضرت علی کی من شہادت ۵۳ھ ۔

فتنه و خروج ملاحظہ نمود ، رایش بر آن قرار گرفت کہ یکی از اطباء یہود در مجلسی کہ اکابر و اعیان بنی امیہ و معارف و مشاہیر شام حاضر بودند ، بتعلیم عمر بن عبدالعزیز دختر اورا خواست گری نموده ۔ عمر گفت ای حکیم ! این موصلت ہیچ وجہ میسر نہ می شود چرا کہ ما مسلمانیم و تو یہودی و در شرع اتحاد ملت در تزویج شرط است ۔ طبیب در جواب گفت ! پس پیغمبر شما دختر خود را بعلی ابن ابی طالب چگونه دادہ ۔ عمر گفت کہ علی یکی از عظمای ملت احمدی صلی اللہ علیہ وسلم بودہ رضی اللہ عنہ ۔ طبیب گفت ! پس چرا اورا لعنت می کنند ۔ عمر روی بخاضران مجلس آوردہ گفت ! جواب این بگوئید ۔ ہمہ ساکت و ملزم شدند ۔ پس آن جناب حکم کرد کہ دیگر ہیچ کس زبان ہنشاہستہ و سب ہامیرالمومنین نہ کشادند ۔ و گفت آن خونہا کہ بود خدای تعالی دست مارا از آن پاک داشت زبان خود را چرا آلودہ سازیم ۔

و شارح دیوان امیرالمومنین علی رضی اللہ عنہ می گوید کہ در اثنای تلاوت روزی بر من وارد گشت کہ آیت :

”و ما عند اللہ خیر و اقلی للذین امنوا و علی ربہم یتوکلون“

مناسب شان صدیق است رضی اللہ عنہ

”والذین یجتنبون کبائر الاثم و الفواحش و اذا ما غضبوا

ہم یغفرون“

موافق حال فاروق رضی اللہ عنہ

”و الذین استجابوا لربہم و اقاموا الصلوۃ ۔ و امرہم شوریٰ بینہم

و ما رزقہم ینفقون“

مطابق وضع ذی النورین است

۱ ۔ سورۃ الشوری ۴۲ ، آیت ۳۶ ۔

۲ ۔ سورۃ الشوری ۴۲ ، آیت ۳۷ ۔

۳ ۔ سورۃ الشوری ۴۲ ، آیت ۳۸ ۔

”و الذین اذا احابوهم البغی هم ینتصرون“

لایق صفت مرتضیٰ است رضی اللہ عنہم - و قومی تواند گفت کہ آیات
لا حق نیز بیان حال بعضی است چنانچہ :

”و جزاؤنیة سیئة مثلها“

در خور حکام شام است :

”لمن هنا و اصلح فاجره علی الله انه لا یحب الظلمین“

ملایم نسبت امیر المومنین حسن

”و لمن انتصر بعد ظلمه فاولئک ما علیهم و من سبیل“

نظر بشأن امیر المومنین حسین رضی اللہ عنہما است :

”و انما السبیل علی الذین یظلمون الناس و ینفرون فی الارض

بغیر الحق - اولئک لهم عذاب الیم“

در حق یزید

”و لمن صبر و خفر ان ذلک لمن هم الامور“

اشارت بامام زین العابدین است :

[معنی قرآن بے علم گفتن]

سی و ہشتم : [ص : ۱۰۴] معنی قرآن بی علم گفتن :

”وما یعلم تاویلہ الا الله - و الراسخون فی العلم یقولون امنا بہ

کل من عند ربنا“

تاویل متشابہات قرآن را نہ می داند مگر خدائی تعالیٰ - و بعضی علما

وقف بر الا الله در وادی علم می گویند کہ ایمان آوردیم بمتشابهہ کہ ہمہ آن

۱ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۳۹ -

۲ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۴۰ -

۳ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۴۱ -

۴ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۴۲ -

۵ - سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۴۳ -

۶ - سورة آل عمران ۳ ، آیت ۶ -

وہ پروردگار ما است۔ چنانچہ ایمان آوردیم بخدای تعالیٰ و بانجہ فرستادہ شدہ است بر ما از آیات محکمت قرآنی کہ تفسیر آن از رسول علیہ السلام شنیدہ شدہ۔ و علم متشابہات را بخدا و رسول خدا حوالہ می نمایند نہ آن کہ چون گمراہان۔ و مست دینان متشابہات را برای خود معنی نامناسب می گفتہ باشند۔

فصلی : علما را در تاویل متشابہات قرآنی دو فرقہ اند۔ جمعے برین اند کہ اصلاً مشغول بتاویل آن نہ باید شد۔ و علم آن را بخدا و رسول خدا باید گذاشت۔ و مقصود از فرستادن این آیات ابتلا است در دنیای برای خود دران تصرف نمایند و بمعنی آن در قیامت ظاہر خواہد شد مثل عروف مقطع در اوایل سوزہ۔ وید اللہ و وجہ اللہ و الرحمن علی العرش استوی۔ و این روش ساف و خلف است۔ و بسلامت نزدیک تر است۔ و این جماعت وقف بر الا اللہ لازم می شنند۔ تا علم آن مخصوص بذات پاک حق تعالیٰ و رسول علیہ السلام باشد و بن۔ و مقوی این دعوی است قرأت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ و ما بتاویلتہ الا من عند اللہ در مصحف خویش نوشتہ۔ و این صریح است کہ و الراحون فی العلم معطوف بر لفظ اللہ نیست۔ و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ من فسر القرآن برلیہ فلیتبوء مقعده من النار۔ ہر کہ معنی قرآن برای خود گوید پس گو کہ جای نشست خود را در آتش مہیا سازد۔

و طائفہ از متاخرین بتاویل متشابہات مشغول شدہ اند باین دلیل کہ از زمان رسول علیہ السلام تا زدن قرن ما قرناً بعد قرن معنی و اشارات در متشابہات گفتہ اند و هیچ کس انکار نہ نمودہ و نزد ایشان وقف بر

۱۔ عبد اللہ ابن مسعود۔ (ف۔ ۳۔ ۵) سابقین او این میں سے تھے۔ اسلام لانے والوں میں آپ کا نمبر چھٹا تھا، ہدر سے اے کر جماعہ غزوات میں شریک رہے۔ مہاجرین حبشہ میں بھی شامل تھے۔ حنفی فقہ کا مدار بڑی حد تک ان ہی کی روایات اور تفسیر پر ہے۔

الا الله نیست - و کلمه الراسخون را بر کلمه الله معطوف می دارند - یعنی تاویل آن را نه می داند مگر خدای و آنانکه قدم راسخ در علم دارند - انگاه بقولون امنا به کلام جدا می شود و می توان گفت که بحث لفظی است و در حقیقت هیچ نزاعی نیست - چه آنانکه مانع تاویل اند و وقف می کنند غرض ایشان این است که حقیقت متشابهات [ص : ۱۰۵] چنانچه مراد الله و رسول است هیچ کس بواقعی نه می داند - و مقصود جماعت که تاویل می کنند این است که راسخان بحسب ظاهر فراخور فهم خود معنی آن را می دانند - تا در تحقیق مراد خدا و مراد رسول الله چه باشد هر دو فریق حق گفته باشند :

هر کس بر حسب فهم گمان دارد

و این نزاع وقتی است که تاویل موافق شرع باشد - اما اگر تاویل بود موافق هوا و بدعت که بالعناد کشد چنانچه مشبه و مجسمه و وجودیه می گویند آن خود مقضی بکفر است :

و فرق میان تفسیر و تاویل این است که تفسیر معنی ظاهری و تاویل معنی باطنی است که عبارت از نکتہ ارباب حالات و اشارات اصحاب مقامات و اهل الله را بر حسب صفای فهم و تزکیه و تجلیه بر قلوب وارد شود - مثلاً آنچه مفسران در معنی این آیت :

”ان الله مبتلیکم بنهر“

تا آخر آیت که در باب کشتن داؤد علیه السلام جالوت را واقع شده بیان کرده اند - معنی راست بر است ظاهری است -

قصه آن بطریق اجمال این است که چون ملک طالوت بحکم داؤد علیه السلام بچنگ جالوت رفت آن جا دربای پیش آمد که هر که از آن آب می خورد بیمار می شد - و پیغمبر داؤد علیه السلام بحکم خداوند سبحانه است خود را از خوردن آن آب منع فرموده و گفته اند که خدای تعالی شما را بدربای مبتلا خواهد ساخت که آب آن زهر آلود و بیمار ساز

است و ہر کہ ازان بخورد از من نیست مگر آنکہ بکف دست بر داشتہ بخورد کہ آن قدر مغفور است ۔ و بحکم آنکہ آدمی بطبع ہر چہ ممنوع شدہ حریص می باشد کہ الانسان حریص علی ما منع ۔ ہمہ اہل آن لشکر ازان آب خوردند و بیمار شدند ۔ و از برای جنگ نہ ماندند ۔ ہر سہ صد و سیزدہ کس و یاکم و بیش کہ از آب نہ خوردند و جالوت را کشتند و ظفر یافتند ۔

و اہل تاویل می گویند کہ این دریا اشارت است بدلیا کہ ہر کسی ازان بیشتر حظ گرفت از کار زار بانفس و ہوا کہ دشمنان اویند بدست باز ماند مگر آنکہ بحسب ضرورت بہرہ ازان بگیرد و بقدر سد رمق کہ زندگی بآن مربوط است و قوت عبادت بر آن موقوف کار فرماید و از فضولی در طعام و شراب و مسکن و لباس و نکاح پرہیز [ص : ۱۰۶] نماید اورا ہیچ ضرری نہ دارد و موافق این حال است ۔

شیخ عبداللہ تلمسانی رحمۃ اللہ علیہ کہ در ”نفعات الانس“ مذکور است و مضمونش اینکہ حکایت شیخ می فرماید کہ مالی بقصد حج بادہ نفر ا فقرا در کشتی نشستم و از تلاطم امواج کشتی در تزلزل و مردم در تذبذب افتادند ۔ و غریب از ہر طرف برخاست و ہر کدام بجهت خلاص ازان ورطہ نذر ہابستند و بمن گفتند کہ تراہم ناچار است کہ نذری بکن ۔ گفتم من فقیرم و ہیچ نہ دارم کہ در راہ خدای تعالی توانم داد ۔ چون مبالغہ بسیار کردند ۔ گفتم کہ حق سبحانہ تعالی اگر مرا ازین ورطہ نجات دہد در عمر خود گوشت فیل نہ خورم ۔ گفتند از برای خدا این چہ نذر است ۔ مگر کسی گوشت فیل را می خورد ۔ گفتم کہ حالا بر زبان من گزشت آنچہ گزشتنی بود ، چہ توان کرد ۔ و کشتی تباہی شد و من و آن فقیران اتفاقاً در جزیرہ افتادیم و از جنس خوردنی ہیچ نہ یافتیم و کار ما باضطرار و محصور کشید و سہ فاقہ گزشت ۔ ناگاہ فیل بہہ بازی کنان آن جا آمد و ہمراہان من اورا گرفتہ ذبح کردند و بناہر محصور گوشت آن را پختہ خوردند ۔ و قدری نزد من ہم آوردند کہ بخور ۔ گفتم کہ من از عہد خود ہر نہ می کردم ۔ و شب خواب کردیم ۔ یک بار مادر فیل بہہ مذکور

پیدا شد و هر کدام را از ما بوئید و از هر که بوی بچه می شمید یگان یگان
را در تنه پای خود بمالید - و مرا نیز چند مرتبه بوی کرد و بگزشت و
بنشست و بخرطوم خود اشارت بسیاری کرد - من فهمیدم که مرا می خواند
که تا بالای او نشستم و روان شد - و شبشب نزدیک شهری در ساحل
برد و مرا فرود آورده باز گشت - صبح بگاه اهل آن شهر بر عادت معهود
که انتظار مسافران دریا بار می بردند قدری از طعام و آب گرفته نزد من
آوردند - بعد از تناول طعام خدای عز و جل را شکر کردم و ثنا گفتم - و
ماجرا از من پرسیدند تقریر کردم و نشانهای آن جزیره بایشان نشان دادم -
گفتند آن جزیره تا این جا سه شبانه روز راه است - تعجب کردند -

نظم :

گرچه منزل پس خطرناک است و منزل بس بعید
هیچ راه نیست کائرا نیست پایان غم مخور
بان مشو نومید چون واقف نه از ستر غیب
باشد اندر پرده بازیهای پنهان غم مخور

ای عزیز لذت دنیا را فیل بچه خیال کن و روزگار را ماده فیل و دنیا
پرستان را گوشت [ص : ۱۰۷] خواران تصور نمائی و باقی معلوم است -
و این حال جماعت بود که گوشت را باضطرار خورده بودند و حال جماعت
که فضولی اند و پای ایشان در حرام چون مگس بکاسه شهنش فرو رفته
است چه خواهد شد - عارفی فرموده بیت :

جانب دل تا نه بگرفت بشد جان تان ملول
زین هواهای عفن زین آبهای لاگوار

[فتوی بی علم گفتن]

می و نهی : فتوی بی علم گفتن قوله تعالی :

”فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم.“

کیست ظالم تر از آن کس که دروغی بر خدای تعالی افترا کند تا مردم را بآن سبب گمراه سازد بغير دانش -

و چون احکام شرعی مسند بالله تعالی است و امر و نهی رسول علیه السلام در حقیقت امر و نهی اوست پس فتوی بخلاف شرع دادن و حلال را حرام و حرام را حلال از پیش خود ساختن دروغ بستن است بر خدای عز و جل - و رسول علیه السلام فرمود اجراً کم علی الفتوی اجزاً (اجرا ۹) کم علی النار - دلیر ترین شما بدر آمدن دوزخ کسی است که در دادن فتوی دایر تر است - و در روایت فقهی است که هر فتوی مفتی ماجن عمل نه باید کرد و ماجن آن است که مردم پرو خنده کنند - و در حدیث دیگر آمده است که خدای تعالی در آخر الزمان علم از سینه مردمان بیک بار آن چنان نه خواهد برد که نقش علم از دل محو شود ، بلکه مردم بلبه و لعب مشغول شوند و در خواندن علوم ذهنی قاصر باشند و عالمان از دنیا رخت بر بندند و جاهلان بمائند و منصبها بر ایشان قرار یابد تا بهر مسئله که پرسیده شوند بی علم فتوی دهند و ضال و مضل گردند - و نزد ظهور این احوال قیامت قائم شود - و جای دیگر فرموده که قیامت قائم نه خواهد شد مگر بر بدترین امت من - و بروایتی مگر بر بدترین مردم از کلمة الله خبردار نه باشند - و این حدیث موافق است بآن حدیث که گویندگان کلمه لا اله الا الله بسیار باشند و یکی در میان آن مسلمان نه باشد و نماز گزاران و قرآن خوانان بسیار پیدا می شوند و حال آنکه قرآن از گلویشان تجاوز نه کند و در دل موثر نه باشد که : ”رب قال القرآن و القرآن یلعنه“ پس آن کس که قرآن بخواند و قرآن پرو لعنت فرستد - بیت :

جبال حضرت قرآن انگاه بکشاید

ایمان را مجرد از ابد یابد

و بیان لعنت فرستادن قرآن انشاء اللہ تعالیٰ بجائے [ص : ۱۰۸] خود مذکور خواہد شد ۔

و نیز حضرت ختمیت پناہ صلوات اللہ فرمودہ کہ بر امت من زمانہ رسد کہ عالمان ایشان علم برای حق نہ خوانند و ہمت ابن جاعت شکم و دین شان درم و قبلہ شان زنان باشند ۔ و این خود ظاہر است کہ آنحضرت بنور نبوت پیش از ہزار سال دریافتہ بود و بزرگی گفتہ کہ در زمان سابق بزرگان جہان مہ چیز را از خود بزور دفع می کردند و حالا بزور و بزور بجانب خود می کشند قضا و فتویٰ و احتساب ۔ شعر :

ذهب الذین یعاش فی اکنافہم
و لقیّت فی خلق کجلا الاحرب
معرفت را از آدمیان بردہ اند
آدمیان را از میان بردہ اند

و ازین قبیل ارشاد جمعے از شیخان جاہل و بدعتیان باطل کہ برای اخذ و جر فریب عوام می دہند و مرید می گیرند و در ضلالت عوام می افتند و تخیل اندازند و نہ ترس از خالق و نہ شرم از خلاق دارند ۔ بیت :

مارا برندی بدنام کردند
پیران جاہل شیخان گمراہ

نقل است کہ چون وقت نزاع سلطان الطریقت و الحقیقۃ شیخ نصیرالدین محمود چراغ دہلوی قدس اللہ سرہ رسید عرض داشتند کہ شا ہیچ خلیفہ بجائے خود نصب نہ فرمودید و سلسلہ ارشاد منقطع شود ۔ آہی از روی حسرت کشید و فرمود کہ من ہنوز قابلیت مریدی پیدا نہ کردہ ام خلافت ہکہ دہم مصرع :

خفتہ را خفتہ کی کند بیدار

-
- ۱ - ترجمہ : وہ لوگ چلے گئے جن کے چلو میں زندگی تھی اب میں ان لوگوں سے مل رہا ہوں جو مخلوق میں لڑنے والوں کی طرح سے ہیں ۔
 - ۲ - شیخ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی (ف - ۱۲۵۷ھ) حضرت شیخ (بقیہ آئندہ صفحہ پر)

و این سخن بدان ماند کہ شخصی میر خلیل اللہ میدانی قدس سرہ را کہ از علای دیار ماوراء النہر بود از حال جماعت سیدان پرسید - گفت - زہی بی شرمی چند کہ مارا باوجود این حالت شرم می آید کہ خود را از امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بگیریم و ایشان خود را بدروغ فرزندان او می نامند :

دی پدر از اراذل قروی

پسر امروز سید علوی

مادرش لولی و پدر لالا

او زند دم ز حیدر وزہرا

وہ چہ خوش گفت آنکہ گفت فرد :

آنکہ بزور آل یاسین گردند

یاسین سیاست ارہ شو بر سرایشان

نظام الدین اولیا کے خلیفہ اور جانشین تھے - ریاضت و مجاہدہ کے لیے مشہور ہیں - شیخ عبدالحق دہلوی نے ایک روایت لکھی ہے کہ وہ چاہتے تھے کہ مخلوق سے علیحدہ ہو کر ، کہیں جنگل وغیرہ میں عبادت و ریاضت میں مشغول ہو جائیں ، لیکن ان کے شیخ نے اس کی اجازت نہیں دی ، بلکہ ان کو وصیت کی کہ دنیا میں رہ کر کام کریں -

شیخ نصیر الدین کے تقویٰ کی یہ کیفیت تھی کہ سلطان محمد بن تغلق نے ان کو سونے کے برتنوں میں کھانا بھیجا ، اس خیال سے کہ اگر انہوں نے سونے کے برتن میں سے کھایا تو وہ شرعی اعتراض کرنے کا اور نہیں کھایا تو سلطان کی توہین کا الزام لگائے گا ، لیکن شیخ نے کھانا اس طریقے پر کھایا کہ برتن سے نکال کر اپنے ہاتھ میں رکھ لیتے اور پھر اپنے ہاتھ میں سے لے کر کھاتے - سلطان محمد بن تغلق کی وفات پر جن علماء و مشائخ نے فیروز شاہ کو اس پر راضی کیا کہ وہ تخت پر بیٹھے ، ان میں شیخ نصیر الدین بھی تھے سلطان فیروز شاہ ان کا بہت زیادہ احترام کرتا تھا ،

شیخ نصیر الدین کے ملفوظات "خیر المجالس" کے عنوان سے جمع کیے گئے ہیں اور اب وہ شائع بھی ہو چکے ہیں -

و ہم ازین قبیل است طبابت بی تجربه ، چنانچه فتویٰ بی علم باعث خلل حیات معنوی است همچنان طبابت بی دانش سرمایه فساد در حیات صوری است ۔ و کسی تا سالهای بسیار نزد اطباء نامدار کتب طبی نہ خوانده [ص : ۱۰۹] و عمری دراز با استعمال نہ گذرانیده و بر خواص اشیاء اطلاع ہم نہ یافته و رخصت معالجه از اساتذہ نہ گرفته باشد و خواهد کہ بزور طبع از روی چند علاج مردم بی تجربه کند و آن را وسیلہ تقرب ملوک و سلاطین گرداند نہ طبیعے است ، استاد ماهر بلکه خون ریزی است جلاد قاهر ۔ و بر حکام اسلام دفع و رفع این چنین فرقہ گمنام واجب و لازم است ۔

و یکی از شرایط طبیب این است کہ بعلم ، طبیب حاذق و در اقوال و افعال صادق و باہمہ خلائق مشفق باشد ۔ و دوست و دشمن و آشنا و بیگانه نزد او یکسان بود ۔ و فضولی و رضامنش و خود ستا و بی انصاف و بی پروا نہ باشد ۔ و چون بمعالجه مشغول شود از خدای عز و جل ہیمنت خود مسألت نماید ۔ و بیماری کہ فقیر و محتاج باشد تکلیف مالا یطاق نہ کند ۔ و غرض در میان نیارد و پرسش محتاجان بیشتر از ارباب دول نماید تا تواند ما محتاج ادویہ و اغذیہ باہل نا دار از خود دہد تا ماجور و مشکور گردد و تعلیم را از عباد اللہ دریغ نہ دارد و بر قرابا دیانت طبی کہ ہمہ ظنی است اعتماد تمام نہ کند ۔ و مدار تمام بر دانستن خود تنہا نہ نہد ۔ و اگر خود از معالجه زحمتی عاجز شود حاذق ثری را از خود پرسد و از مبادی بخود تنگ نہ دارد و او را با خود شریک بسازد و در جدلی نہ کوشد ۔ و بعد از رد و بدل بر آنچہ حق است یا تابع شود یا متبوع ۔ و اگر مرضی باشد لا علاج مریض را نہ ترساند و از حیات آیس نہ گرداند ۔ و اگرچہ مرگ را مانعی نیست اما عہدہ طبیب آن است کہ ہلطایف الحیل مردم را در پاستان اربعہ مشہورہ از منی بسنی رساند ۔ و بسیار مقید بمدح مردم و اسباب تعجل نہ شود و در طلب جاہ و جلال از مزاوالت و ممارست اعمال نیک نہ دارد ۔ تا ممکن باشد بنفس نفیس خود محارس بیمار شود و اگر فرصت نہ باشد شاگردان و پیشکاران قایم مقام خود را بدجہ تمام و اہتمام بلیغ بر علیلان تعین فرماید ۔ ابن وصایا از روی دیانت است و متحقق بودن اوباتن اوصاف از واجبات است ۔ اما وصیت باموری چند کہ لازم طبی است در کتب

حکای^۱ الہی مذکور است و ذکر آن در عہدہ ارباب ملوک نیست ۔ و هو الشافی المراضی [ص : ۱۱۰] و المنزہ عن الاعراض ۔

[علم از اہل آن باز داشتن]

چہلم : علم از اہل آن باز داشتن قولہ تعالیٰ :

”ان الذین یکتُمون ما انزلنا (الخ)۔“

کسانی کہ می پوشند و دریغ می دارند از مردم چیزی را کہ ما فرستادہ ایم برای مردم بیان کردہ باشیم در کتاب قدیم یا در لوح محفوظ برین ، باز دارندگان علم لعنت می کند خدای عز و جل و دیگر لعنت کنندگان کہ ملائکہ و مقربین و انبیا و مرسلین و ارواح طہیین باشند ، مگر بر جماعت کہ ازین تہدید ترسیدہ توبہ کنند و در اصلاح حال خود کوشند و علم خدا و آیات خدا را بر اہل آن نشر سازند آن زمان من ہم توبہ ایشان قبول می کنم کہ من قبول کنندہ توبہ تائبان و مہربان بر ایشانم ۔

و چنانچہ علم از اہل آن باز داشتن بد است ، موجب کریمہ :

”ان الله يامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها ۔“

تعلیم اہل بد اصل نیز بد تر از آن است ، چنانچہ خواہد آمد ان شاء الله تعالی ، قال علیہ السلام من علم علما ثم کتم الجم يوم القيامة بلجام من النار ۔ ہر کہ علمی بیاموزد و از اہل آن نہان دارد روز قیامت لجامی از آتش در دہان او انداختہ شود ۔ و جای دیگر فرمودہ بطریق تمثیل آنچہ حق تعالی مرا بآن بعث کرد و از علم و ہدی بباران بزرگ می مالد کہ بزمینی برسد^۲ ۔ و این زمین بر چند قسم است اول آنکہ پاکیزہ و قابل زراعت بود کہ آب باران قبول کرد و گہا با و سبزیہای گونا گون و میوہای رنگا رنگ است و باغ و گلشن شد ۔ و دوم آنکہ زمینی بود آبگیر کہ آب دران جمع شد و اگرچہ

۱ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱۵۹

۲ - سورة النساء ۴ ، آیت ۵۸ ۔

۳ - مخطوطہ میں ”کہ رسد“ ہے ۔

زمین ازان آب سبز و خورم نہ شد و لیکن انسان را و حیوان را بسبب آن آب نفع بسیار رسانید تا خود ازان نوشیدند و دیگران را لیز سیراب ساختند و زراعت شاداب گشت۔ و قطعہ دیگر شوره زاری ہموار بود مانند کف دست کہ نہ آب را نگاہ داشت و نہ سبزہ رویانید۔ این است حال کسی کہ در دین خدا دانش ورزید کہ آن را فقیہ خوانند و نفع رساند اورا آنچه خدای تعالی مران بآن مبعوث گردانیدہ است تا آن ہم خود آموخت و ہم دیگران را تعلیم داد و بمقتضای علم خود عمل کرد۔

فصل : علم بحسب تقسیم عقلی خالی ازین نیست کہ بہ صاحبش فائدہ می رساند یا نہ و بہر تقدیر و بدیگری سرابت می کند یا نہ۔ پس بضرورت علما چار قسم باشند اول آنکہ علم خوانند [ص : ۱۱۱] و بمقتضای آن کار کنند و دیگران نیز تعلیم فرمایند و این وسیلہ حیات روحانی مانند آب کہ سبب حیات جسمانی است از مردم و اہل آن دریغ نہ دارند و باعث نجات خود و دستگیر دیگران نیز شوند۔ و در تمام عالم شرقاً و غرباً اگر یک عالم ازین قبیل باشد برکت او ہمہ را کافی است و او حجت خدای تعالی است بر خالق و در عالم محسوس مثل زمینی صالح است کہ بمجرد رسیدن آب باران بر خالق خدا سبز و خرم گشت و ہم اورا نفع رسید و ہم دیگران را کہ ازو فیض گرفتند۔ و اگر مصنفی قصد یا شاگردی رسید ازو یادگار ماند ثواب خوانندگان و مستفیدان لیز بروزگار او عاید می گردد۔ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ چون فرزند آدم شربت مرگ می چشد ثواب جزای عمل خواہ لیک خواہ بد ازو منقطع می گردد مگر نہ چیز کہ تا از انہا اثری باقی است او ہمہ وقت از برکات فوائد آن بہرہ مند می باشد۔ اول صدقہ جاری مثل مسجد و رباط و چاہ و باغ کہ در راہ خداے تعالی وقف کردہ باشند۔ دوم علم نافع کہ خوانند و بخلق خدای تعالی رساندہ باشند و تا آن زمانی کہ روشنی این چراغ دیر دیر، دربان خانہ علم خواہد بود۔ قبر تاریک آن صالح بعد از وفات بدر نوافل (؟) از پرتو نور جاودانی نورانی خواہد ماند۔ سیوم فرزند صالح کہ بعد از وفات پدر قوافل نوافل و

۱۔ مخطوطہ میں ”عمل“ ہے۔

رواجل ادعیہ و فوائد فوائج شہ و سایر وجوہ خیرات و میراث ازین منزل آفات و مخافات می فرستاده باشند و دران خانہ وحشت آباد شد و معاون او بود باعث انس و الفت شود تا موجب رضاء پروردگار ہم بر خود ہم بروی می گردد - وای آن زمان کہ برعکس وی کار کند و زمان زمان از اعمال ناشایستہ خود پدر بیچارہ محروم محروم را در گور ہم برنجاند - قطعہ :

وای درینا کہ خردمند را

باشد فرزند خردمند فی

گرچہ ادب دارد ، دانش پدر

حاصل میراث بفرزند فی

و این قسم اول است ، ازان فتن کہ در حدیث خیرالنبین علیہ الصلوۃ من رب العالمین سابقا بطریق تشبیہ واقع شدہ -

دویم آنکہ علم خوانند و تعلیم دیگران نیز نمایند و عامہ آن علم وسیلہ ہدایت باعث اعمال [ص : ۱۱۲] صالح باشد - اما خود مقید بعمل نہ شوند و حاصل آن جزدودہ چراغ و گفتگوی بیہودہ و مشرب تحصیل دولت و جاہ و رفعت چیز دیگر نیست - مانند زمین حوض و چاہ و جسم کہ آب را می گیرد تا مردم ازان خوردند و مواشی را آب دادند و زراعتی ازان سبز شد و لیکن حاصل آن زمین جز کل وحش نیست ، مگر آنکہ حق سبحانہ تعالیٰ آن عالم را بطفیل دیگران بخشد چہ تاثیر علم این است کہ صاحب خود را آخر حال فی الجملہ نصفی می رساند محروم نہ می گذارد -

حکایت : شیخ ابو علی سیاح قدس اللہ سرہ را بعد از وفات در خواب دیدند - پرسیدند کہ حق سبحانہ و تعالیٰ با توجہ معاملہ کرد - گفت بعقاب خطاب فرمود کہ ای ابو علی ! مرا با تو کارها بود اما روزی در مجلس سخنی

۱ - مولانا جامی نے "نفحات الانس" (صفحہ ۳۲۸) میں ، ایک بزر

شیخ ابو علی سیاح کا ذکر کیا جو ابو علی دقاق کی صحبت میں رہے

(بقیہ حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

می گفتی و وقتی دوستی از دوستان ناخوش کردی ترا درکار او کردیم و این قسم ثانی است کہ در حدیث ہر زمین حوض تعبیر یافتہ کہ آن را حاضہ می گویند بمعنی آبگیر -

سیوم : عالمی کہ بجهت بسیار علم ہست آورده و قدر آن نہ شناخت و نہ خود ہر آن عمل کرد و نہ دیگران را - بموجب ، فردا قیامت حجت حضرت رب العزت جل شانہ ہر آن علم غیر نافع ہوکہ تر و نسبت جاہلان اعتراض ہر آن عالم بیشتر است - چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ ”ویل للجاهل مرة و للعالم سبعین مرة -“ وای ہر جاہل یک بار و ہر عالم ہفتاد بار - چہ آنچہ از علم مقصود او کرد آن نہ گشت و آن را وسیلہ خلاف مقصود ساخت و در ضلالت راہبر دیگران گشت - بیت :

علم کز بہر کاخ و باغ بود

ہم چو شب دزد را چراغ بود

و این قسم شورہ زار زمین است کہ رسول علیہ السلام آن را قیامت کہ جمع قاع است نامیدند - قاع [زمین ہمواری را می گویند کہ دران چیزی نہ روید -

چہارم : جماعت کہ علم دین خواندہ اند و منقطع شدند و در گوشہ بعبادت حق تعالی مشغول گشتند و این معنی یقین دانستند کہ ہر عمر چندانی اعتداد نیست و اقسام علوم از شمار افزون است - بیت :

(گنشتہ صفحہ کا ہقیہ)

تھے ، نہایت منقی تھے ، تیس سال تک اس طرح روزے رکھے کہ نہ کھر والوں کو ، نہ ساتھ کام کرنے والوں کو اس کی خبر ہوئی - کھر سے کھانا لے جاتے مگر راستے میں درویشوں کو دے دیتے ، اور ساتھیوں سے کہہ دیتے کہ کھر ہر کھاؤں گا - ان کی وفات ۵۴۲۴ میں ہوئی -

۱ - مخطوطہ میں ”قیقان“ ہے -

علم کثیر آمد و عمرت قصیر
آنچه ضروری است بدان شغل گیر

و گفته اند کہ اگر کسی خواهد کہ تحصیل مال با علم کند او از طول امل ناچار است و تا عمر خود را تا اقل صد سال خیال نہ کند درین وادی سرگرم نہ باشد۔ اما ہر کہ خواهد کہ راہ سلوک طی کند چنان داند کہ ہمین دم از حیات کہ دارد غنیمت است و تادم [ص : ۱۱۳] دیگر فرصت یابد یانی۔ و اوستادی مشہور را از اساتذہ بلاد ہند دیدہ ام وقت دوس کتاب فقہی کتاب جنایز را بشاگردان تعلیم نہ می داد و می گفت کہ زود تر ازین جا بگزیرید کہ مرگ دل را پریشان می سازد۔

حکایت : ملک العلماء قاضی شہاب الدین جونیوری رحمۃ اللہ علیہ بسلطان درویشان آن دیار بدیع الحق و الملة و الدین شاہ مدار^۱ قدس اللہ سرہ العزیز مکتوبی نوشت و پرسید کہ بموجب این حدیث صحیح کہ العلماء ورثة الانبیاء^۲ مرا وارث انبیا می توان گفت۔ شاہ فرمود ، فی۔ باین دلیلی کہ میراث آن است کہ ہوارث بی جد و جہد میسر گردد۔ و شاہ بدودہ چرخ و محنت بسوار این نقشی چند وہمی را بدست آورده اید۔ وارثان رسول علیہ السلام طائفہ فقرا اند کہ علم الہی را بی کسب بطریق موہبت یافتہ۔ و آن مکتوب و بسط موجود است۔ و این جماعت بموجب این مضمون کہ رباعی :

در قال یقول غیر حیرانی نیست
و ز صحبت چاق جز پریشانی نیست
دست از ہمہ شستن و لشتن کنجی
این است کہ آخرش پریشانی نیست

چنان از خلق رمیدہ اند و در مقام فردوا الی اللہ^۳ گریختند کہ دیگر روی^۴ آبادانی نہ دیدند۔ و از ایشان نام و نشان پیدا نہ شد و خود از علم

۱۔ قاضی متوفی ۸۴۵ھ

۲۔ شاہ مدار متوفی ۸۴۳ھ

۳۔ مخطوطہ میں ”وارث الانبیاء“ ہے۔

۴۔ سورۃ یونس ، آیت ۳۱۔

مظوظ شدند۔ اما دیگران را هیچ نقصی نہ داد۔ و این بدان می ماند در بیابانی دور زمین صالح داشت۔ بارانی بارید نباتات و ریاحین رنگا رنگ ازان سر بر زد و آن اظهار (ازہار؟) بطور خود در اشجار بشکفت و بعد از چند گاہ بریخت و کس آن را بر نہ داشت و خشک گشت۔ و همچنانکہ پیدا شدہ بود برفت۔ و این قسم اگرچہ در حدیث حضرت رسالت پناہی علیہ الصلوٰۃ و سلامہ بتصریح مذکور نیست، اما بموجب تقسیم لازم می آید۔ و چون عدد چہل خطا پا را در مکمل اشیا دخلی تمام است این فصل برین وجہ اختتام یافت واللہ الموفق۔

فصل سیوم

این چہل جریمہ کہ سمت گزارش یافت اگرچہ عمل را نیز در او دخل گونه ہست لیکن جانب اعتقاد رجحان دارد۔ این زمان در ذکر گناہان کہ از (؟) باب عمل است می رود تا آنکہ استحقاق (استخفاف؟) و انکار صریح و احتراز سران منضم نہ گردد۔ منفی یکدیست (؟) منجر نمی شود و از انجملہ است۔

اول ترک صلوٰۃ عمداً بدان کہ فرضیت نماز بدلیل قطعی ثبوت یافتہ قولہ تعالیٰ :

”و ما کان اللہ لیضیع ایمانکم۔“

خدای تعالیٰ [ص : ۱۱۴] ضایع نہ می سازد ایمان شما را یعنی نماز شما را۔ بقرینہ سیاق و سباق کلام و از بسکہ کہ حق تعالیٰ اہتمام در شان نماز داشت آن را بنام ایمان خواند۔ و مفسران اتفاق دارند کہ مراد از ایمان درین آیت نماز است تا بدانند کہ بعد از ایمان هیچ طاعتی و عملی فرض از نماز نیست۔ و دلیل برین مدعا آنکہ حق سبحانہ در کلام بخند ہزار و چار صد ذکر صلوٰۃ بتصریح و اشارت ذکر کرده است۔ و ہمین عبادت فارق میان کفر اسلام است۔ چہ در ہر طاعت کفار با شریک ہاند غیر از نماز۔ و ہر

طائفہ عبادتی ہیئت مخصوص می کند و اہل اسلام مخصوص اند باین عبادت ۔
و این ہیئت جامع است جمیع طاعات قوی و فعلی و اعتقادی را ۔ و چون
حیوانات بعضی بر شکل رکوع اند چون چہار پایان از اسپ و گاؤ و شہر و
مالند آن ۔ و بعضی بر ہیئت قیام اند چون آدمیان ۔ و بعض بر صفت قعود
اند چون غوک و باخہ و مانند آن ۔ مادر نماز مامور شدہ ایم باین جمیع
اشکال ۔ و این جا اصرار بی شمار است ۔ مصنفات و مجلدات بر شاہد و بقدر
نیستی تو ہستی ظاہر می گردد و ہویدا ۔ عارفی می فرماید کہ نہ می بینی
کہ در رکوع سبحان ربی العظیم می گوی و در سجود سبحان ربی الاعلی ۔
و ازین جا است کہ رسول علیہ السلام فرمود من ترک الصلوۃ متعمدا فقد
کفر ۔ ہر کہ نماز را دیدہ و دانستہ ترک می دہد کافر می شود ۔ و ازین
جہت فقہا فتوی دادہ اند کہ اگر جماعت بفرضیت نماز و مشروعیت قایل
نہ باشند بر امام واجب است کہ بر ایشان قتال کند از جہت سیاست ۔ اما
اگر ترک بجهت کاہلی و یا غفلت کہ لازمہ بشریت است واقع شود نزد
حنفیہ بغیر از تقریر چیزی دیگر واجب نیست توبہ و ندامت کافی است ۔ و
لیکن شافعیہ درین باب شدت دارند و می گویند قتل تارک الصلوۃ عمدا
از روی سیاست جائز است ، ہر چند حکم بکفر وی نہ کنیم واللہ اعلم ۔

آورده اند کہ چون کافران را بدوزخ می برند زبانہ ایشان پرسند کہ
باعث آمدن شما در دوزخ چہ شد ۔ جواب دہند کہ ما در دنیا نماز نہ می
گزاردیم و بمسکینان و محتاجان طعام نہ می دادیم ۔ و مراد ازین ترک طعام
باز داشتن زکوۃ و صدقہ فطر است یا عام تر ازین ہر دو ۔ و دریم :

”ما ملککم فی مفر ۔ قالوا لم نک من المصلین“

تا آخر [ص : ۱۱۵] ازین معنی خبر می دہد ۔ عارف گوید ۔ بیت :

دامن وقت پاک بزمین فرق بلا بفن

پیش کزین لدا رسد در سقرت کہ ما سلک

ہر گاہ کہ چنین باشد حال جماعت از بطلان کہ خود را حیدر بہرہ

قلندریہ بلکہ سمومانیہ می نامند ازین جا قیاس باید کرد کہ پیوست و ایشان
چہ کارہ اند - رباعی :

نا رفتہ رہ صدق و صفا گامی چند
بدنام کنندہ لکو نامی چند
پوشیدہ مرقع اند این خاصی (چند ؟)
بگرفتہ بطامات الف لامی چند

و یکی از بزرگان گفتہ کہ ہر کہ با بدان این قوم صحبت دارد از
نیکان ایشان بی اعتقاد شود و این معنی بتجربہ معلوم شدہ است -

و چون حکم ترک صلوٰۃ معلوم شد حکم تاخیر نماز از وقت و کاپلی
کردن در ادای آن و عمدتاً برداشتن سر از سجده پیش از امام و ترک
جماعت و ترک تعدیل ارکان و غیر آن ازین جا قیاس باید کرد و احتیاج بتعدد
و تفصیل آنها نیست چہ ترک ہر فرضی و واجبی و سنتی موکدہ و اتیان ہر
حرامی و مکروہی در نماز و روزہ و زکوٰۃ و مانند آن منہی است و معصیت -
و در باب ہر کدام اما ؟ از شارع و عیدی و تہدیدی رفتہ است ہ تفاوت -
قولہ تعالی :

”و اذا قاسوا آلی الصلوٰۃ قاسوا کسالی یسرؤون الناس ولا
یذکرون اللہ الا قلیلاً مذہبین بین ذلک لا الی ہولاء ولا
الی ہولاء -۱“

در صفت منافقان می فرماید کہ چون بر می خیزند برای نماز کاپلی و گران
بار می خیزند تا پیش مردمان ریا ظاہر کنند و یاد نہ می کنند خدای را
مگر اندکی - کہ بہ حسب ضرورت باشد - این جماعہ نہ جانب مسلمانان
می روند و نہ جانب کافران می دارند - و چون نیک نگہ می کنم حال
ما این است - و ازین جا است کہ آن شوریدہ گفت - رباعی :

یک دست بمصحفیم و یک دست بجام
کہ نزد حلالیم و گہی نزد حرام

مائیم درین گنبد فیروزه رخام
نی کافر مطلق نه مسلمان تمام

[زکوة نادادن]

دوم زکوة نادادن : قوله تعالى :

”اقیموا الصلوة و اتوا الزکوة -“

بر پا دارید نماز را و زکوة مال بدهید - و هر جا که حق سبحانه و تعالی در قرآن بذکر نماز تصریح کرده اکثر جا زکوة را نیز قرین آن ساخته ، بخلاف عبادات دیگر - چرا که جمله عبادات منحصره است در دو طریق یا بدنی یا مالی - و اصل همه عبادات بدنی نماز است که شکرانه نعمت خلقت تمام و صحت بدنی است - و اصل همه عبادات مالی زکوة است که شکرانه نعمت زاونگری و عدم احتیاج بخلاق است - در وجه [ص : ۱۱۶] معاش - پس هر که نماز را ترک دهد ، کفران نعمت بدنی کرده باشد و هر که زکوة را ترک دهد ناسپاسی منعم حقیقی کرده باشد و هر دو از انصاف و مروت و فتوت دور است - افسوس ازان جمعی که هر دو نعمت بر وجه کمال داشته باشند و خلقی ایشان را اطاعت و باوجود این همه حشمت و دستگاه سر نیاز بدرگاه کارساز بی نیاز اصلا بر زمین نه نهند و چه خوش گفت آنکه گفت - بیت :

چو توبه آن کرم یک سجده نیاری
حق آن سجده را چون گزاری

قوله تعالى :

”فبشرهم بعذاب الیم - یوم یحیی عاصیها فی نار جهنم فتکسوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم - هذا ما کنزتم لا انفسکم -“

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۴۳ - ۱۱۰ -

۲ - سورة التوبه ۹ ، آیت ۳۵ -

بشارت دہ ای مجد بخیلان مانع زکواة بعدای درد ناک روزی کہ گرم تاختہ شود آتش دوزخ و داغ کردہ شود بدان آتش پیشانیہائے ایشان و پہلوہای ایشان و ہشتہائے ایشان و ہایشان گفتہ آید کہ این سزای جمع مالی است کہ از برای غیر رضای خدائے تعالی اندوختہ بودید و آن را در راہ او صرف نہ کردید۔ و حکمت در داغ کردن این سہ عضو بخیلان بتخصیص از دیگر اعضا این است کہ چون سائل در دنیا نزد ایشان می آمد چہن در پیشانی می انداختند و ہم پشت می دادند و ہم پہلو از وی گردانیدند۔ لا جرم این سہ جا بیشتر بسوختن سزا وار باشد۔ و آن طوقہای طلا در کردن ایشان بصورت مار طوق دار انداختہ آید۔ و کریمہ :

”سبطولون ما بخلوواہ يوم القيمة۔“

ازان نشان و خبر می دہد۔ قطعہ :

تشنہ جاہ و زر مباح کہ ہست
جاہ و زر آب ہارکین و بخار
ہزند از تو تشنگی و کنند
آن دہان خشک و این جگر افکار
گرچہ از مال گندمی نہ ہوجہ
ہم خزینہ ات ہر است و ہم البار
ہس تفاخر مکن کہ اندر ہست
گندمت کزدم است و مالت مار

سبحان اللہ تو کہ در دادن زکواة شریعت کہ از دوہست درم پنج درم باید داد دریغ می کنی۔ زکواة طریقت را کہ از دوہست پنج باید نگاہ داشت و باقی ہمہ باید داد۔ زکواة حقیقت را کہ پنج دیگر قرض باید

۱۔ مخطوطہ میں ’آر دہکر‘ سہو کتابت معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ سورۃ ال عمران، آیت ۱۸۰۔

ترجمہ : ان کے گلوں میں طوق ڈالے جائیں گے قیامت کے دن اس مال کے جس کو خرچ کرنے میں انہوں نے بخل کیا ہے۔

کشید و بخشید - چه دانی ان شاء الله همه را ازین مقام روزی شود تا از
قال بحال رسیم و ما ذلک علی الله بعزیزیت :

گر تنگ شکر خرید می نه توانم

باری مگس از تنگ شکر می نه رانم

[روزه ماه رمضان خوردن]

سیوم روزه ماه رمضان عمداً [ص : ۱۱۷] خوردن

معنی لغوی صوم باز ماندن است از طعام و آب و جاع - هر چند تا یک
پاس هم باشد یا کمتر یا بیشتر - و در شرع عبارت است از باز ماندن از آن
سه چیز از وقت طلوع صبح صادق تا غروب آفتاب بانیست - قوله تعالی :

”فمن شهد منكم الشهر فليصمه - و من كان مريضاً او
على سفر فعدة من ایام آخره -“

می فرماید که هر کس از شما حاضر شود ماه نو را از رمضان گوید روزه
بگیرد و کسی که بیماری یا مسافر باشد عوض آن در روزهای دیگر قضا
دارد - و اگر تندرست است بی عذر شرعی یک روزه را بخورد کفارت بدهد -
و آن آزاد ساختن یک بنده است - اگر بنده نیابد طعام دادن شصت مسکین
است - و اگر برین هم قدرت نه داشته باشد شصت روزه پیاپی گرفتن است -
و هفت کس اند که روزه خوردن ایشان را مباح است بشرطیکه قضا کنند
یا فدیہ دهند - اول مریض ، دوم مسافر خواه عاجز خواه قادر - اما مسافری
که قدرت بر روزه دارد چنانکه او را زیان نه کند نزد حنفیه داشتن او مستحب
است - و نزد شافعیه خوردن - و نزد بعضی این است که مسافر را هم
چو مریض روزه داشتن مطلقاً ممنوع است - باین دلیل که حضرت رسالت
صلی الله علیه وسلم فرموده که لیس من البر الصیام فی السفر - مطلقاً از شما
نیکوئی لیست روزه داشتن در سفر - و نزد حنفیه ابن حدیث است مخصوص
و محمول است بر حالتی که مسافران را روزه داشتن هلاک سازد - سیوم شیخ

فانی یعنی پیر ضعیف فرتوت - چہارم زن حائض - پنجم زنی کہ نفاس داشتہ باشد - ششم زن حاملہ - ہفتم زنی کہ شیر بفرزند می دہد ۔۔

و در حدیث پیغمبر علیہ السلام آمدہ کہ بوی دہن روزہ دار از روی شرف و اعتبار نزد حق تعالی خوشبو تر است از بوی مشک نزد شاہ - و ہم ازین جہت نزد شافعیہ بعد از زوال مسواک کردن روزہ دار را مطلقاً مکروہ است خواہ آن مسواک تر باشد یا خشک - و نزد مالکیہ چہ پیش از زوال چہ بعد از زوال - اگر مسواک از درخت تر است مکروہ و اگر خشک است فی - و نزد حنفیہ مطلقاً مستحب است خواہ پیش از زوال خواہ بعد از زوال و همچنین مسواک خواہ تر باشد خواہ خشک - بدلیل این حدیث کہ پیغمبر علیہ السلام فرمود کہ بہترین خصلت ہائی [ص : ۱۱۸] صائم مسواک است - و این غام است مخصوص بوقتی دون وقتی نیست - و نیز اصل در عبادت سر و اخفا است نہ اظہار کہ دران احتمال ریا است - و شافعیہ می گویند کہ خلوف یعنی لعاب صائم حکم خون شہید دارد - و شرف و منزلت عند اللہ - و چنانچہ ناشستن آن خون عبادت است می باید کہ دور نا کردن خلوف نیز همچنان باشد - و حنفیہ جواب می گویند کہ این جا قیاس مع الفارق است - و قیاس همچنین تقاضا می کرد کہ شہید را با کفن خون آلودہ بسپارند و نہ شویند - اما خون او چون اثر ظلم است ہر آئینہ عبادت ، غسل آن جائز نیست تا در روز قیامت در عرصات بہ ہاں ہیئت مظلومی ہر خیزد - بخلاف خلوف کہ اثر عبادت است نہ ظلم - پس آن جا اظہار مناسب و این جا اخفا است - بیت :

شہید خنجر عشقم بخون دیدہ آلودم
بخاکم همچنان پر خون سپارید و مشوئیدم

بیت :

شہید عشق کہ آلودہ شد بخون کفنش
در آفتاب قیامت ہنوز تر باشد

۱ - متن میں خلوق ہے ۔

فصل : در حدیث قدسی آمده که حضرت جل و علا می فرماید که
 بر عبادت را اجری معین و مقرر است بخلاف روزه - الصوم لی و انا اجزی
 به - روزه عبادت من است و جزای این عبادت خاصه منم - چه بر رفی و
 محنتی که بر روزه دار می رسد پاداش آن دیدار من است - و جای دیگر
 می فرماید که :

”من قتلته فانادیتہ -“

بر کرا بتیغ مجاهده بکشند دیت او من باشم - بیت :

جفای یار پری چهره عاشقانه بکش
 که یک کرشمه تلافی صد جفا بکند

سبحان الله فضیلت روزه بر عبادتهای دیگر ازینها ظاهر می شود که
 چه قدر است - و در خبر آمده که چون ماه رمضان در می آید دیوان که
 در بنی آدم بجای خون در رگ و پی می دوند تا و سوسه بکنند بسلاسل
 مقید می شوند و طوقها در گردن ایشان انداخته می شود - چنانچه بفریب
 لذات و شهوات آدمی را نه توانند فریفت - و هم ازین جهت اکثر مشائخ
 رضی الله عنهم از نماز بر فرض و سنت اقتصار می نمایند و بنوافل کم می
 شوند - اما دائم بصوم شریعت یا طریقت صائم می باشند که دنیا یوم و لنا
 فیها صوم - دنیا همه یک روز است و مارا در آن روزه است - و طالبان را
 بدیگری طاعت بمواظبت و مداومت روزه بیشتر امر می فرمایند که نتیجه
 مجاهده مشاهده است - [ص : ۱۱۹] و پس در حدیث است که للصائم فرحتان
 فرحة عند الافطار و فرحة عندلقاء الجبار - روزه دار را دو فرحت است -
 فرحتی در وقت افطار و فرحتی در وقت دیدار پروردگار :

لب ببند و چشم بند و گوش بند

گر نه بینی رازها بر ما بخند

صوم طریقت آن است که چند گرسنه باشد بکسی ظہر نه سازد و اگر
 کسی بی طلب او طعام بیارد بخورد و الا خاموش باشد تا آنکه مقدر است -
 پیہات پیہات ما بد نفسان تن پرور شکم دوست را که عبدالبطن و

عبدالدرہم و عبدالدینار و عبدالدنیا ایم شرمی نہ می آید کہ سخن آن
شاہبازان عالم قدس را ہر زبان می رانیم چہ توان کرد ۔ مردمان را از
برای جنگ آفریدہ اند و مردمان را برای نان و آشکنہ ۔ خلق اللہ للحرب
رجلاً و رجلاً لقصعة و ثرید ۔ و این آیات حسب حال ما محرومان کار نا کردہ
است ۔ نظم :

روز پی خور سگ دیوالہ
شب چو شود مردہ بکاشانہ

روز چنین می گزرد شب چنین
کی شوی آمادہ روز پسین

درین محل سخنان خیلی پرتو انداختہ بود کہ بایستی نوشت ۔ باز حیا
غالب آمد کہ نوشتہ را مکرر نوشتن و گفتہ را گفتن چندان لطافت فی و
ہر چند سر تا پای این کالای از دکان دیگران است ۔ اگر خواہی بہان جا
ہین کہ میوہ از درخت چیدن بہ کہ ہر زمین ۔ بیت :

آن کس کہ ز شہر آشنای است
داند کہ متاع ما کجای است

چہارم : حج نہ رفتن باوجود استطاعت قواہ تعالی :

”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۔
وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ“

خدای را حق است لازم ہر مردم کہ طواف خانہ کعبہ بکند اگر استطاعت
زاد و راحلہ داشتہ باشد ۔ و ہر کہ کفر ورزد پس خدای تعالی از عالمیان
بی نیاز است ۔ و زنجشیری نظر بسوق این کلام استدلال بر کفر تارک حج می
کند و قدرت و قوت زاد و راحلہ شرط است تا تکلیف ما لا یتطاق نہ شود ۔

۱ ۔ سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۹۷ ۔

۲ ۔ زنجشیری ۔ جہار اللہ ۱۰۷۵ء میں ولادت اور ۱۱۴۴ء میں وفات ہوئی ۔
تفسیر کشاف مشہور تصنیف ہے ۔

۳ ۔ من میں را و راحلہ ہے ۔

و تکلیف ازین ملت شریف و دین حنیف کہ در نہایت روشنی و پاکیزگی و آسانی مرفوع است - باوجود این ہمہ شفقت کہ حق سبحانہ و تعالیٰ را برین امت است زہی انصاف آن فقیہ کہ حیلہ برای دفع زکوٰۃ می آرد و فتویٰ بر حرمت می نویسد -

حکایت : شیخ الاسلام عہد خویش را علیہ ما علیہ یاد دارم کہ مال زکوٰۃ خود حساب می کرد و بعوض آن - [ص : ۱۲۰] مبلغہای کلی کہ چندین ہزار دینار می رسید چند من غلہ می گرفت و بفقیری کہ در راہی و کوچہ افتادہ می بود و از زندگی رمقی بیش نہ داشت می گفت کہ این چند سیر جو یا گندم را مثلاً اگر بیہا چندین دینار قبول می کنی ترا می دہم و اگر نہ دیگری را بجای تو خواہم داد - آن بیچارہ خود برای سد رمق برا حسب اضطرار اورا غنیمت می شمرد باشد ، رضا قبول می داشت و برای او دعای خیر ہم می گفت - و ہان شیخ برای نا رفتن بحج رسالہ نوشتہ کہ بہر راہی کہ ہمکہ روند خواہ تری و خواہ خشکی ارتکاب نا مشروعات بسیار از اطاعت فرنگیان و قزلیان باید نمود و این کفر است و معصیت - و نتیجہ این داد کہ او را در آخر عمر کہ :

”و منکم من یرد الی اذل العمر“

اشارت بآن :

”و من لعمره لنمکسہ فی الخلق“

عبارت از آن است بمقتضای وقع فیما ابلی خواہی نہ خواہی بسفر حجاز رفت و ازان جا سفر آخرت پیش گرفت و این مثل راست آمد کہ احمد بمکتب

۱ - ہدایوانی کی مراد مخدوم الملک عبداللہ سلطان پوری سے ہے - اہل ہند کے ابتدائی دور میں ان کا اثر بہت زیادہ تھا لیکن بعد میں ان کو حجاز بھیج دیا گیا وہاں سے واپسی پر کجرات میں ۵۹۹۰ (۱۵۸۲ء) میں وفات پائی -

۲ - اکبر کے زمانے میں بحر ہند و بحر عرب پر برہمنوں کا غلبہ تھا -

۳ - قزلیان یعنی قزلباش ایرانی فوج کے سپاہیوں کو قزلباش کہا جاتا تھا -

۴ - سورۃ الحج ۲۲ ، آیت ۵ -

۵ - سورۃ یسین ۳۶ ، آیت ۶۸ -

نه می رفت برنش تا معامله او با خرت چسان گذشته باشد :

”ان فی ذلک لعبرة لا ولی الا بصار“

بیت :

آلوده شد بحرص درم جان عالمی

این خواری از کذاب بدیشان نه می رسد

قطعه :

حق همی گوید بده تاده مکافاتت دهم

آن بحق نه دهی و بس آسالتش باشی در نثار

این نه شرط مومنی باشد که در ایمان تو

حق همی خاین نماید خاک و سر بن استوار

ایاک ایها الفقیه نیکو رقی و پنج بنای اسلام که ازو جز ناسی نه
مانده بود خراب کردی و بسر آوردی و ازان سه هم دو را خوردی و
بر یکی قرار دادی اینها - مصرع :

همه کنی و از تو آید اینها

و باین همه می گوی که منم وارث المرسلین و تابع خیر النبیین
و دین اسلام بمن قایم و نظام عالم بوجود من وابسته است - و هر
قدمی که می نهم فرشتگان بال و پر خود را فراش راه من سازند - قطعه :

ای هنرها نهاده بر کف دست

عیبها را گرفته زیر بغل

تا چه خواهی خریدن ای مغرور

روز در ماندگی بسیم دغل

فصل : بعضی سفیهان ابله و خبیثان گمراه می گویند که چون خدا از جا منزّه است پس کعبه و دیگر مسجد را خانه خدا گفتن چه معنی دارد - و یرین سخن مغرورند و طعن در دین می کنند و عوام مست اعتقاد را در خلل می اندازند و بر مسلمانان و مسلمانی استهزا می نمایند - و هرگاه که این شوخ چشان بحديث [ص : ۱۲۱] و قرآن که اصل ایمان است عقیده نه دارند - جواب این ناکسان بهتر از خموشی نیست چنانکه گفته اند - مصرع :

جواب ناکسان گفتن خموشی

اما حق طلبی صاحب انصافی سلیم القلبی بدین آشنای را این شبهه باطل در دل افتد - می توان خاطر نشان او کرد و گفت که هر چند خدای عز و جل از مکان و زمان مقدس و منزّه است لیکن بعضی جاها از آن قبیل که بجهت ظهور معنی حقیقت و کثرت عبادت و طاعت و اجتماع البیاء و اصفیاء و توجه بدلهای اولیای و صلحای آن جا را نسبت خاص است بدرگاه کبریا و بجهت تشریف و تکریم اضافت بآن حضرت می باید - و این اضافت را علماء عربیت اضافت اختصاص می نامند تا موجب تعظیم مضاف باشد - و گاه گاهی این اضافت برای تعظیم مضاف الیه نیز می آید - چنانچه گویند خلیفه الله و خلیفه ما - و بیت الله - از مقوله اولی است با آنکه همه خانها و جایها باعتبار آفرینش و ملکیت از خدا است - نه آنکه خدای تعالی در آن خانه فرود آمده و جا گرفته باشد - بیت :

منزه ذاتش از چونی و چندی

منزه تر ز هستی و بلندی

و ازین جهت است که دار فسق و فساد را خانه خدا گفتن بی ادبی است با آنکه آن هم آفریده خدا است - چه از برای اطلاق این اسم معنی حقیقی خود لا محاله در آن محل باید تا خانه خدا گفتن راست آید - و این بعینه ذاقه الله و بقیه است - چه معلوم عاقلان است که ناقه صالح پیغمبر علیه السلام بتقریب اینکه معجزه آن این است - و وسیله هدایت و نجات

اہل سعادت و سبب ضلالت و ہلاکت ارباب شقاوت شدہ بود مخصوص
بشرف ناقہ النہی گشت - و در عرف نہ می بینی کہ شیر خدا و مردم
خدا می گویند - و این را نظائر بسیار است - اگر بیچارہ از محاورہ اہل
زبان خواہ عربی خواہ فارسی وقوف نہ دارد و این معنی را فہم نہ کند
معذور است :

نکتہ و رمز ثنای پیش نادان چنانک

پیش کر بربط سرای پیش کور آئینہ دار

و نیز در عالم محسوس می بینیم کہ خدای تعالی در زمینے تأثیری
خاص نہادہ است کہ آن خاصیت بجای دیگر نیست - چہ آب و ہوا و بعضی
قطعات زمین مقتضی صحت و راحت و صاحب ملاجت است - و در بعضی
جای دیگر غام و فضل و شجاعت و سعادت می خورد - وہم بعضی جا
برعکس ہم می باشد - پس می شاید [ص : ۱۲۲] بود کہ زمین حرم محترم
را بالذات این تأثیر باشد کہ در آنجا خدای تعالی نسبت بمکانہای دیگر
بیشتر بیاد آید و سعادت و عبرت فزون تر از ہمہ جا حاصل شود - چنانچہ
دل را کہ لطیفہ ربانی است تعلق خاص است باین گوشت پارہ صنوبری -
ہمچنان حق تعالی را نیز بآن مکان شریف رابطہ خاص باشد کہ دریافتن آن از
حوصلہ ما بیرون است - و چون مجمع عظیم است احتمال دارد کہ درین
صحبت کسی کہ مصاحب خدا است عز و جل میسر گردد و یک نظر فیض
اثرش فتوحات روی نماید - و اگر ہینچ نہ باشد در ضمن آن سفر مشقتی و
محنّتی و تعبّی بدن این کس می رسد - و تعلقات مایوف کہ در میان سالک
و مقصد اصلی حجابہا تو بر تو است فی الجملہ قطع می یابد و بمبدأ فیاض
آشنائی می بخشد - و تجربہ گونا گون روی می دہد - و این ہیئت اجماعی
را دخل تمام ست و تکمیل این نہایت - و ازین جا گفتہ - بیت :

یکی و پنج و سی از بیست لیمی

اگر دست دہد فرست کلی چند

ازین پس دست ما و دامن دوست

گناہ از بندہ عفو از خداوند

برین تقدیر آن مسجد را کہ عصل یاد خدا است بیت الله گوئیم چه
لاخوشی دارد و بعد از آنکہ مقرر شدہ باشد کہ آفریدگار زمان و مکان از
زمان و مکان منزہ است نہ شعر :

على لخت القوافي من معادتها

وما على اذالم ابفهم البقر

الحمد لله کہ یکی از جملہ ان نا پاکان کہ رسالہ لعنت نامہ در قدح
دین اسلام و مذمت شریعت مظہرہ و ہدم ابنیہ جمعہ نوشتہ علانیہ مکابرہ
بہ فحول می کرد و ہیچ کس بہ انکار او بر نہ می توانست آمد۔ و حق نہ
می توانست گفت۔ درین ایام باقیح وجوہ با زبانیہ ہم زبان شد و جہان
از شر او پاک گشت۔ آری خس کم جہان پاک مثلی است۔ ان شاء الله
نوبت بدیگر اشقیاء نیز رسد۔ و اثر از اینہا نہ ماند بحق الله و اہلہ۔

فصل : بعضی حکمای* الہی گفتہ اند کہ ہر عبادتی کہ شارع آن را
وضع کردہ است از نماز۔ روزہ۔ حج و زکوٰۃ چون بنظر نیک تامل می کنم
می دانیم کہ در ہر کدام مصلحتی است خاص و نفعی عام۔ مثلاً در نماز
نظر از ان ثواب کہ شارع فرمودہ است فوائد دیگر خیلی است۔ زیرا کہ
بموجب :

”و اسبغ علیکم نعمہ ظاہرۃ و باطنۃ۔“

حق تعالی تمام ساخت [ص : ۱۲۳] بر شا نعمتہای* ظاہری و باطنی را۔
شکرالہ* منعم حقیقی خود بر بندہ واجب است و پرستش او بنحو عبادتی
ضروری۔ تا حق شکرالہ کجا از نعم او بجا آورده باشد۔ و جمیع ارکان
نماز بظاہر افعال پسندیدہ است و انواع طہارت و لطافت را جامع۔ و اطوار
خشوع و خضوع را مشتمل۔ و احیاناً این نیاز و شکستگی و حضور دل
مودی شود۔ اگر این نیت دوام یابد زہی سعادت۔ مصرع :

این کار دولت است بین تا کرا رسد

و گفته اند که حضوری مبتدی را در فکراست و متوسط را در تلاوت و منتهی را در نماز دست می دهد - اگر هیچ نه باشد سیای صلاح و صفای ظاہری خود از بشره مصلی هیچ جای نه رفته - چنانکه گفته اند :

”من کثر صلوتہ فی اللیل حسن وجهہ فی النہار۔“

هر که شب نماز بسیار گذارد روی او در روز روشن - بیت :

شب تا بسحر خاک کف پای تو نمودم

اینک اثر سجده پیشانی من بین

همچنین مشقت روزه که نفس از رعولت و استیفای لذت و شهوت که میان بنده و خدا حائل است قوی و مانعی است عظیم باز می ماند و قدرت بر گناه نه می یابد - و روزه ریاضتی است که احاطه فاسده را می گذارد و اشتہای صادق که علامت صحت اعمال است می بخشد - و چون فاسد را که از آہای ناگوار جمع می شود دور می سازد -

و همچنین است زکوٰۃ - زیرا که هر گاه که دائم که حق تعالی ما را بی سابقہ خدمتی و فاضلہ طاعتی بدرجہ اعلا رسانید و طوق احتیاج را که باعث خواری و رسوائی است از گردن ما برداشت - و جمعی اکثر را از خود می بینم کہ بفقر و فاقہ مبتلا ام سرورت (مرورت؟) نه می گذارد کہ باین فراغت باشیم و ایشان بآن شدت و محنت - و حکم عقل لازم است کہ چیزی از اموال خود بمحتاجان و بی لویان ایثار باید کرد - و در مصالح و حوایج فقرا امداد نموده و گر نه یقین است کہ این اغراض فانی عاریتی خواہی نہ خواہی از دست خواہد رفت - و نکال و خسران ابدی در نامہ اعمال خواہد ماند - بیت :

دادہ خویش چرخ بستاند

نفس الله جاودان ماند

پس چرا باختیار خود دل بر خدای او نه باید نهاد کہ ہم موجب ثواب جاودانی و ہم سرمایہ لیک نامی این جهان باشد - قطعہ :

ہر مدتی نظر یکی می کند سپہر

ہر فرصتی زمین یکی می دهد زمان

چون کام جاودان متصور [ص : ۱۲۴] نہ می شود

خویم کسی کہ ماند از و نام جاودان

وہم برین قیاس است حج - زیرا کہ آدمی مدنی بالطبع است و محتاج
بجمعیت - چنانچہ می بینم کہ ہر صاحب حرفت بصاحب حرفت دیگر محتاج
و نیاز مند است - و کار یکی بر شرکت و معاونت دیگری موقوف است - چہ
آہن گر مثلاً درودگر را می خواهد و آلات درودگری بی آہن گر معطل
است - ہمچنین حایک و قصار و خیاط و صباغ تا حجام و کیاس و دباغ - و
حکمت بالغہ الہی عز شانہ از برای انتظام عالم اسم تودد و تالف در بنی آدم
نہاد کہ ہیئت اجاعی را فضلی است کافی و ترجیحاتی است وافی بر ہیئت
افرادی - چنانچہ قوتی در رسن تافتہ مویہای بسیار یافتہ می شود در یک
موتی تصور نہ توان کرد - وہم جہت ازین کسی کہ ازین انتظام بر آید
و درکوی و در بیابانی ساکن شود ازین بحث خارج است - و حکم و حوش
صحرائی دارد - پس از برای حفظ سیاست کہ لازم اجاع است قانونی در میان
نہاد کہ نام آن شریعت است - و با شریعت میزان عدل را کہ عبارت از
کتاب قدیم است فرستاد - تا معاملہ ہر طبق آن براستی بکنند و واضع شریعت
را واسطہ میان خود و بندگان ساخت - تا از یک روی فیض از فیاض
اقدس بگیرد و از روی دیگر ببارسد - و احکامی کہ ما بقوت عقلی آن
را نہ می توانستیم شناخت تبلیغ نماید - و از بس اہتمام کہ در باب این
التیام و انتظام داشت - آن واضع حکم فرمود کہ ہر روزی اہل محلہ پنج
مرتبہ یک جا شدہ نماز بجماعت گذارند تا در رنج و راحت بیماری و صحت
از حال یک دیگر با خبر باشند - و از ہر ہفتہ اہل شہری در مسجد جامع
فراہم آیند و نماز جمعہ بگذارند - و ہر سالہ دوبار شہری و روستای در
صحرائی فراخ یک دیگر را بینند و نماز عیدین بگذارند - و تمام عمر در
مکہ معظمہ کہ مجمع اعظم است یک بار بروند و حج ادا کنند - و بالا تر
ازان اجاعی لیست مگر در محشر - و از جہت این معنی کعبہ مبارک را

خالہ خود نامید ۔ و آن را فضیلت پر جمیع امکنہ داد و مساجد دیگر را
بر ہمین قیاس باید کرد ۔ نظم :

ہر آن نقشی کہ در دنیا نہادیم
تو زیبا بین کہ ما زیبا نہادیم
فرستادیم آدم را بصحرا
جبال خویش بر صحرا نہادیم

حکایت : سلطان ارباب قلوب و شہود ، قدوۃ قائلین بوحدت وجود ، ختم
ولایت نبی ، [ص : ۱۲۵] شیخ اکبر محی الدین ابن عربی قدس اللہ روحہ
و افاض الینا فیضہ الخفی و الجلی ، در بعضی رسائل خود نوشتہ کہ من چند گاہ
نشہ انسانی را ہر کعبہ معظم تفضیل می دادم تا شبی وقت خلوت در
طواف تنہا بودم ناگاہ دیدم کہ آن خانہ بمہابت و صلابت عجب تجلی نمود
و ہجوم آورد ۔ خیال کردم کہ مگر ہر من خواہد افتاد و بزبان با من
گفت کہ چون است کہ درین زمان استخوانہای ترا بشکنم و ترا در جای
خود ہلاک سازم تو نشہ انسانی را کہ ہر من ترجیح می دہی و نہ می
دانی کہ روح اعظم من و عقل کل در من است مگر معنی عرش عظیم و
حقیقت استوی کہ در کریم الرحمن علی العرش استوی واقع شدہ است نہ
شناختہ ۔ و شیخ می فرماید کہ بعد ازین واقعہ در ساعت از آن اعتقادی
کہ داشتم ہشمان شدم و سر تسلیم و انقیاد نہادم ۔ الگاہ بمن بلطف و مہربانی
فرمود کہ ہمچنین بجالب من آئی تو درین وقت از ہر پسر کہ مرا طواف
می کند بہتری ۔ و ازین قبل (قبیل ؟) ۔ اسرار و آثار آن شیخ کبار بسیار
آمده است ۔ رباعی :

کو دل کہ بداند نفسی امرارش
کو گوش کہ بشنود دمی گفتارش

مَعشوق جال نماید شب و روز

کو دیده که نظاره کند دیدارش

پنجم : نام خدای تعالی در وقت ذبح نہ بردن ۔ قال علیہ السلام لعن اللہ من ذبح بغیر اسم اللہ و لعن اللہ من لعن والدہ ۔ لعنت کناد خدای تعالی کسی را کہ ذبح بغیر نام خدای تعالی کند و بر پدر خود لعنت فرمستد ۔

بدان کہ ترک نام خدای تعالی در وقت ذبح بر مسہ نوع است ۔ اول آنکہ بجای بسم (اللہ ؟) نام دیگری از بتان و غیر آن بر زبان راند ۔ و این چنین مذبح خوردن باتفاق حرام است خواہ آن نام دیگری باستیصال باشد خواہ بشرکت نام پاک خدای عز و جل ۔ چنانچہ بعضی از عوام جاہل می گویند کہ این حیوان بنام فلان پیغمبر و بزرگوار می کشیم ۔ و این صورت بر قول اصح و ارجح کفر است ۔ دوم آنکہ عمداً نام خدای تعالی ترک کردہ ذبح کند و این مذبح نزد شافعیہ مباح است زیرا کہ در ترک نام خدای البتہ بخاطر ذابح خطور کردہ باشد و این خطور قایم مقام ذکر است ۔ و نزد حنفیہ حرام ۔ [ص : ۱۲۶] زیرا کہ در ترک عمداً اشتباہ تہاون و استخفاف است بتسمیہ ۔ میوم ترک تسمیہ است سہو او حقیقتہ آن را مباح می دارند و می گویند کہ چون حضرت پیغمبر علیہ السلام را از متروک التسمیہ سہواً پرسیدند ۔ فرمود کہ آن را بخورید زیرا کہ نام خدای تعالی در دل ہر مومنی است ۔ و شافعیہ در اہانت این ظاہرا اختلاف دارند ۔ این آیت را دلیل بر حرمت می گویند واللہ اعلم ۔

و ازین قبیل خوردن محرمات است گوشت جانوری کہ پیش از ذبح از بدن صید جدا می کند و عوام جاہل آن را حلال می دانند ۔ و ذبح کردہ یہود و نصاری مباح است بخلاف کشتہ ہندوان ۔ و ازین قبیل است خوردن جانوری کہ سگ و یوز تعلیم نا کردہ آن را کشتہ باشد بخلاف سگ معلّم کہ بسم اللہ گفتہ سر دادہ باشند ہر چند دہن ہم اندازد و قولہ تعالی :

مخطوطہ میں سہو کتابت سے 'لعن' رہ گیا ہے ۔

”و لا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه و انه لفسق۔“

مخورید از آن مذبوحی کہ نام خدای تعالیٰ بر آن مذکور نہ شدہ باشد کہ آن فسق است۔ و اگرچہ این حکم در باب ذبح واقع شدہ است اما نزد عامہ علماء کراہت ترک تسمیہ مطلقاً تناول ماکولات را شامل است۔ و آن سرور علیہ السلام فرمودہ بر ہر طعامی کہ نام خدا نہ برند شیطان در آن شریک می شود۔ و اگر بسم اللہ در ابتدا فراموش شود و در وسط و در نہایت ہر گاہ کہ یاد آید بخوانند کہ فراموشی را تلافی کند۔ و یاد خدا مخصوص حالت اکل نیست بلکہ آب خوردن نیز نزد عارفان بی یاد او حرام است۔ و ازین جا گفتہ۔ بیت :

من آن نیم کہ حلال از حرام نہ شناسم

شراب با تو حلال است آب بی تو حرام

ششم : خون و خوک و دیگر مردار خوردن اگر باضطرار نہ رسد۔ و اگر مس روز از فاقہ گذشتہ باشد و چیزی نہ یابد مردار خوردن مباح است۔ اما بہان قدر کہ سد جوع شود۔ و اگر سیر خورد حرام باشد۔ و اگر بیجہل نہ خورد و بمیرد عاصی مرده باشد۔ و گفتہ اند الضرورات تبیح المحظورات۔ ضرورتها حرامہا را حلال می سازد۔ قولہ تعالیٰ :

”حرمت علیکم المیتة و الدم و لحم الخنزیر و ما

أهل لغير الله بہ۔“

حرام گردانیدہ شد بر شا ہر مرداری کہ باشد و ہر خون و گوشت خوک [ص : ۱۲۷] و آنچه نام غیر خدا کشتہ باشند۔ چنانچہ در وقت جاہلیت رسمی بود کہ بنام لات و عزیٰ بر سر عمارتی و حوضی و چاہی و غیر آن می کشند و حالا ہم در میان کفار رسم است۔ و تفصیل غیر ماکولات در کتب فقہی مسطور است و این باب طویل الذیل است۔

ہفتم : قار بازی۔ قولہ تعالیٰ :

۱۔ سورة الانعام ۶، آیت ۱۲۲۔

۲۔ سورة المائدہ ۵، آیت ۳۔ مخطوطہ میں ’ہذ‘ زہ گیا ہے۔

”یستلونک عن الخمر و المیسر - قل فیہما اثم کبیر و منافع للناس
و اثمہا اکبر من لفعہا۔“

ای عہد از تو پرسند کہ خمر و قمار چون است کہ درین ہر دو ہزہ است و
بحسب ظاہر نفع دنیوی است اما ہزہ اینہا بزرگ تر از نفع است - و در ہر
مذہب کہ باشد گواہی قمار باز ممنوع است -

حکایت : شنیدہ ام کہ شطرنج بازے را وقت نزع رسید و ہر چند تلقین
می کردند و می گفتند کہ ہکو لا الہ الا اللہ - او بجای کلمہ شہادت
ہمین گفت کہ شہ - تا بہان حالت جان داد - و بمذہب شافعی در شطرنج
بازی بی قمار رخصت گونہ است بخلاف نزد غیر آن کہ باتفاق حرام
است بقمار و بی قمار - و این مسئلہ بجای خود مذکور خواہد شد ان شاء
اللہ تعالیٰ -

لقل است کہ قمار بازے در حالت نزع وصیت کردہ بود کہ اسباب قمار
باوی دفع کنند - همچنان کردند - ہر یکی از اہل کشف چنان ظاہر شد کہ
چون منکر و لکیر ازو سوال کردند کہ من ربک قمار باز گفت - بنشین
تا باتو بازی - چون فرشتگان با گرز گران سر او را کوفتند - گفت کہ امر
نا باختہ ترے می کنی - و این نشان است کہ در حالی کہ ہمیری کہ بہان
بر انگیزتہ می شوی - و راست است آن خبری کہ آن خیر البشر صلی اللہ
علیہ وسلم فرمود کہ تعیشون تموتون و کما تموتون تبعثون چنانچہ زندگانی
می کند بر بہان حالت خواہد مرد و همچنان میرید ہم بر آن ہیئت حشر
بشا خواہد بود - چہ مرگ برادر خواب است و در خواب اکثر بہان می
بینید کہ در بیداری خیال داشتید - نہ می بینی کہ خورد سالان چون سبق
خواندہ ماندہ می شوند در خواب بہان لفظ کہ در بیداری می خوانند تکرار
می کنند - بیت :

نہ می بینی کہ آن دانا چہ خوش گفت
کہ خواب خوش بیند ہر کہ خوش خفت

۱ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۲۱۹ -

۲ - ترجمہ کے لحاظ سے ”کنید“ اور ”خواہید“ زیادہ صحیح ہے -

ہشتم : راہ زنی قولہ تعالیٰ :

”انما جزاؤ الذین یحاربون اللہ و رسولہ و یسعون فی الارض فساداً
ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع (ص : ۱۲۸) ایدیہم و ارجلہم من
خلاف او ینفوا من الارض۔“

جز این نیست کہ جزای آن کسان کہ جنگ می کنند با خدا و رسول او
یعنی با عباد خدا و امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و در روی زمین
سعی بفساد می کنند و بلاد اللہ خراب می سازند این است کہ ایشان پاره
پاره کرده شوند اگر تنها جنگ می کنند یا بر دار کشیده شوند اگر با اہل
حرب غارت (غارت ؟) ہم می نموده باشند یا دست و پایہای ایشان از راستا
و چپا ہرند اگر باوجود قطع طریق دزدی ہم بکنند یا جلای وطن ساخته
شوند اگر حالات حرب با ایشان یافتہ شود بی حرب و دزدی و غارت ۔ و
این حکم وقتی است کہ پیش از آن کہ توبہ کنند گرفتار آیند و از پیش از
دست گیر شدن خود آمدہ توبہ کنند ۔ توبہ ایشان مقبول است ۔ تعرض بحال
ایشان جائز نیست ۔ و این آیت در شان جماعت قبیلہ عکل از وادی عرینہ
نازل شدہ است ۔ کہ در مدینہ معظمہ نزد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
چندگاہ آمدہ اسلام ظاہر ساختند و آب و ہوای آن جا موافق مزاج ایشان
نیفتاد و علت استسقا پیدا کردند ۔ و آنحضرت فرمود تا ایشان را بجای کہ
کہ شتران زکوۃ بود سپر (سپر ؟) و بول آنها می خوردہ باشند و بعد از چندگاہ
صحت یافتند ۔ و شبی ساربان را غافل یافتہ شتران را راندہ بقصد قبیلہ
خویش روان شدند ۔ و بعد ازین خبر حضرت جمعی را از مدینہ معاقب
آن جماعت فرستاد تا قریب بلاد عرینہ بایشان رسیدند و بعضی را کہ دست

۱ - سورة المائدہ ۵ ، آیت ۳۳ ۔

۲ - عکل قبیلہ کا مورث اعلیٰ عوف ابن عبدمنانہ تھا اس کی دایہ عکل تھی
اسی کے نام سے یہ قبیلہ مشہور ہوا ۔

۳ - مدینہ منورہ سے آٹھ میل کے فاصلے پر ہے ۔

۴ - تفصیل کے لیے دیکھو ابن سعد کتاب الطبقات الکبیر جلد دوم ص ۱۱۵
اول منجہ ۶۷ ۔

جنگ بر داشته بودند بقتل رسانیدند و چندین را دستگیر کرده بملازمت آن سرور علیہ السلام بردند - و آن سرور منتظر وحی بود تا این حکم فرود آمد - و همچنین آیت دلیل است و بر کشتن باغیان و دیگر مفسدان - تا آنکه امام صفا رحمہ اللہ را از کشتن چغلان و ظالمان موذی را پرسیدند - فتویٰ بقتل ایشان داد و چون ازو دلیل خواستند همچنین آیت را خواند و گفت کہ اینہا سعی بفساد اند - بیت :

بد اندیش ہم در سر شر رود

چو کژدم کہ در خانہ کمتر رود

نہم : بر بادشاہ باغی شدن - قولہ تعالیٰ :

”و ان طائفن من المؤمنین اتتوا فاصالحوا بینہما - فان لغت

احدهما علی الاخری فقاتلوا التی تبغی حتی تفری الی امر اللہ -“

اکثر گروہی اند از مومنان با یک دیگر جنگ کنند میان ایشان صلح دہند و اگر یکے بغی ورزد بر دیگری طغیان نماید پس بآن متغلب کازار بکنند [ص: ۱۲۹] تا آنکہ سوائے خدائے تعالیٰ باز کردند - آنکہ تا عجیب کسی است کہ از اطاعت امام خارج شود - باغی اگر بنا بر شبہ کہ اورا روی نموده است خروج می ورزد بر بادشاہ لازم است کہ خاطر نشان او بکند - اگر برقع شبہہ باز گشت بجانب امام کرد فیہا والا نہ در دفع و رفع او بکوشد - و پیش از ہشت دادن امام او بر کشتن او رخصت نیست - و رسول علیہ السلام کافران را اول دعوت می فرمود بعد ازان کہ قبول نہ کردند امر بقتال ایشان می کرد - و مسلمان خود بدعوت اولی اند - و اگر ہیچ شبہہ نہ دارد بلکہ می خواہد کہ بہ ناحق بر ولایت مسلط شود - حکم او حکم قطاع الطريق است - و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ الفتنۃ نائمة لعن اللہ من ایقظھا - فتنہ در خواب است و ہر کس کہ او را بیدار می کند لعنت خدا برو باد - بنا برین ہر ہمہ کس واجب و لازم است کہ از جالب بادشاہ بآن باغی جنگ بہ کند تا فتنہ فرو نشیند و مال و خروج بندگان خدائے تعالیٰ محفوظ ماند - چہ امن و امان در سایہ عدل

پادشاہان است۔ و در حدیث آمده کہ اگر پادشاہ در جہان نہ باشد بعضی مردم گوشت بعضی مردم را می خوردند۔ و حسن بصری رضی اللہ عنہ می گوید کہ اگر بہ دائم کہ در ہمہ عمر یک دعا از من مستجاب می شد آن را صرف روزگار پادشاہ می کنم و در حق خود هیچ نہ طلبم۔ بیت :

کہ بر خاطر پادشاہان نمی
پریشان کند خاطر عالمی

و سخن حضرات امیر المومنین علی علیہ السلام است کہ لا ظفر مع البغی بالبغی۔ ظفر جمع نہ می شود با باغی بہ بغی۔ و این معنی کرات مرات تجربہ شدہ است۔ بیت

با ولی نعمت از برون آئی
گر سپہری کہ سرنگون آئی

حکایت : در احوال سلطان محمد بن تغلق عادل خطاب داشتہ آورده اند او چہار مفتی را درون محل خویش جادادہ بود تا گاہ بگاہ در مسئلہ خون خود رفتہ از ایشان تحقیق می نمود ورد و بدل بسیار می کرد۔ اگر مطابق مدعای خود جواب می شنید فی الحال اگرچہ نیم شب ہم می بود حکم بکشتن بندی می کرد و اگر ملزم می شد بحث را بر وقت دیگر موافق می داشت۔ و بسیار همچنان شد کہ از عین خواب برجستہ و سغنی کہ او را روی نموده بود در همان حالت آمد بہ علم گذرالیڈہ و بار دیگر اگر از خواب عاجز می شد در همان (ص : ۱۳۰) ساعت بندی خلاص می کرد تا آنکہ روزی پای برہنہ در محکمہ قاضی کمال الدین حسین آمدہ گفت کہ شیخ زادہ جامی مرا ظالم گفتہ است۔ او را طلبیدہ باید پرسید اگر ظالم بر

۱۔ محمد ابن تغلق خالدان تغلق کا دوسر پادشاہ تھا اس نے ۱۳۲۵ء سے ۱۳۵۱ء تک حکومت کی۔

۲۔ ان کا ذکر ابن بطوطہ نے کیا ہے دیکھو ”رحلة ابن بطوطہ“ مطبوعہ بیروت ۱۹۶۰ء صفحہ ۵۱۳

۳۔ مزید حالات کے لیے دیکھو ”عجائب الاسفار“ ترجمہ سفر نامہ ابن بطوطہ مطبوعہ رحمانی پریس دہلی صفحہ ۱۴۸

من ثابت کند سرا لغزیر باید کرد و الا نہ ہرچہ دائم جزا خواہم فرمود ۔
 چون شیخ زادہ حاضر آمد جواب داد کہ تو چندین خون کہ می کنی
 حق یا ناحق در عہدہ تست اما آنکہ زن و بچہ مقتول سرا بہ جلاد او می
 دہی تا بہ فروشنند و رسوا سازند در کدام دین و در کدام مذہب
 آمدہ است ۔ پادشاہ ازین جہت خشمگین شدہ شیخ زادہ را در قفس آہن
 کرد ۔ ہرجا کہ می رفت ہمراہ می گردانید تا آنکہ بدولتا آباد برد و چون
 بہ دہلی باز گشتہ آمد روزے محکمہ رسید فرمود تا شیخ زادہ را بر در
 محکمہ بہ قصاص رسانیدند ۔ بیت :

زبان سرخ سرسبز می دہد بر باد
 بہ ہوش باش کہ سر در سر زبان نہ کنی

و حکم این است کہ باغی را غسل باید کرد و نماز برو گزارد و اہل
 و عیال و اموال او را دستگیر و تاراج نہ باید نمود ۔

نقل است کہ درستی کہ لشکریان امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی
 اللہ عنہ بر لشکر حاکم شام غالب آمدند و آن را لیلۃ الہریرا می گویند
 لشکریان بر مخالفان لعن و طعن می کردند ۔ امیر فرمود رضی اللہ عنہ کہ
 شما بر ایشان نماز بگذارید و دفن می سازید و لعن نہ فرستید چرا کہ برادران
 ما اند کہ بر ما بغی ورزیدہ اند ۔ و حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ در آیتی
 کہ بالا مذکور شدہ بر باغیان نام مومنین اطلاق کردہ ۔

دہم : پادشاہ را بد گفتن قولہ تعالیٰ :

”اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم ۔“

اطاعت پادشاہ را لازم گیرید ۔ حق سبحانہ فرمان برداری پادشاہ را با فرمان

- ۱ ۔ جنگ صفین میں ایک موقع پر دونوں لشکرات بھر لڑتے رہے اس
 سے اس کو لیلۃ الہریر کہتے ہیں تفصیل کے لیے دیکھو ”تاریخ طبری“
 جلد ۴ صفحہ ۳۳ ، ”ابن اثیر“ جلد دوم صفحہ ۱۵۹ ۔
- ۲ ۔ سورۃ النساء ، آیت ۵۹ ۔

خود و رسول خود در یک سایه کشیده و تعظیم او را با تعظیم خویش گزین ساخت - پادشاه در ظهور آثار قدرت خلافت از حق سبحانه دارند و باین معنی ایشان را سایه الله می گویند - چنانچه گفته اند - بیت :

پادشاه سایه خدا باشد

سایه با ذات آشنا باشد

اگر عادل اند خود بعبادت خلائق شریک اند - و عدل یک ساعت ایشان طاعتی است - و مقابل جن و انس و هدایت مستحق دعا و ثنا اند و بموجب حدیث پیغمبر علیه السلام مرغان در هوا و ماهیان در آب [ص : ۱۳۱] و وحوش در صحرای برای پادشاهان عادل دعا کنند -

و اگر ظالم باشند هم بد ایشان را نه باید گفت بلکه دعای خیر در حق ایشان باید کرد - اگرچه نسبت بجماعت اندک ظلمی از ایشان سر بر می زده باشند - و لیکن سبب امنیت و رفاهیت و فراغت عالمی اند - وجود پادشاهان را بوجود آتش تشبیه کرده اند که لفع او بیشتر است از ضرر - و هر حال اسباب احتیاج بایشان قوی تر است از اسباب اجترار - برین تقدیر اگر از ایشان احسان و رعایتی بینند خدا را شکر باید گفت و ایشان را ثنا - و اگر خلاف آن مشاهده کنند بدی بر خود گرفته خود را مستحق بلا باید دانست و روی بخدا باید آورد - و ایشان را روابط بیش تصور نه توان کرد - و در حدیث آمده که اعمالکم کا تکنونوا یولی علیکم عاملان شما مانند اعمال شما اند - چنانچه شما می باشید ایشان نیز بر شما آن چنان مسلط می شوند - بنابر این بدی ایشان را نه باید اندیشید و نه باید گفت - و با بد گویان ایشان نه باید نشست - و آنچه من از اهل عصر خود دیده ام که نسبت بپادشاه و ولی نعمت خود بی ادبیا از ایشان بظهور رسیده و عاقبة الامر مال ایشان کجا قرار یافته - اگر یکان یکان بیان کنم عمر دراز می باید و دفاتر بسیار - بیت :

حکایتهای آن لاشسته ننگ

بزن بر سینه بر شیشه زن سنگ

یاز دہم : دروغ گفتن بدان کہ دروغ گناہی است کہ در ہمہ ادیان
بد است قولہ تعالیٰ :

”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ
وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَ مَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ
اللَّهُ“

کیست ظالم تر از آن کہ افترا بدروغ کند بر خدای تعالیٰ و نفی صفات
کمال او نماید با آنکہ بگوید کہ بر من وحی می آید و حال آنکہ هیچ چیز
برو وحی نیامده است ۔ و کیست ظالم تر از آن کہ بگوید کہ فرو خواہم
گذاشت فرستاد مثل چیزی کہ خدا فرمودہ است از نعمت و عذاب و وحی
و غیر آن ۔ نفی وحی اشارت است بحال مسلمہ کذاب و جاعہ کہ قریب
بعہد پیغمبر علیہ السلام دعوی نبوت کردہ بودند ۔ و صدیق رضی اللہ
عنہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ را در ولایت فرستادہ تا شر ایشان را کفایت
کرد ۔ و نفی الزال اشارت است بر حال جاعت کہ دعوی الوہیت
[ص : ۱۳۲] کردہ اند یا خواہند کرد مثل فرعون و شداد و دجال و
دیگر وجودیان زمانہ ۔

مخفی نہ ماند کہ دروغ اگر در امور دینی است ۔ چنانچہ نظیرے چند
از آن گذشت باتفاق کفر است ۔ و اگر در غیر آن امور است مثل معاملات
دنوی است بآن گواہی دروغ و سوکند دروغ فسق است و معصیت ۔
چنانچہ در ذکر کبیرہ گذشت ۔ و اگر بطریق عادت است کہ در آن نہ نفع
است نہ زیان لغو است ۔

نقل است کہ اعرابی نزد امیر المومنین علی علیہ السلام آمد و گفت
کہ من کابل مزاجم عبادت بسیار نہ می توانم کرد بیک چیز مرا اسر
فرمایند تا ہان را لازم گیرم و بیہشت روم ۔ امیر بعد از تأمل فرمود کہ

۱ - سورۃ الاعلام ۶ ، آیت ۹۰ ۔

۲ - قبیلہ بنو حنیفہ کا سردار تھا جس نے یمامہ میں نبوت کا دعویٰ کیا
۶۳۳ء میں مارا گیا ۔

تخلف ازین عہد نہ خواہی کرد و فرمود کہ ہرگز دروغ نہ گوئی و دیگر ہر چہ خواہی بکن ۔ اعرابی خوش حال گردید و دانست کہ ہر من کار آسان شد ۔ چہ غیر دروغ ہر چہ خواہم خواست خواہم کرد ۔ بعد ازان یکی ازو پرسید کہ امروز نماز گذارده ۔ گفت نی ۔ و اعرابی شرمندہ شد ۔ و ازان روز باز از جہت ہمین کہ دروغ نہ باید گفت ہمہ عبادات را بتدریج لازم گرفت و از گناہان دست باز داشت و این کلمہ جامعہ اورا چندان فائدہ کرد ۔

و حق سبحانہ و تعالیٰ ہر دروغ گویان لعنت فرستادہ است ۔ چنانچہ می فرماید فنجعل لعنت اللہ علی الکاذبین' حنفی است کہ کسی ہی ضرورت بدروغ گفتن مستحق لعنت شود و این است در شان علماء نصاریٰ کہ بآن سرور علیہ السلام مباہلہ خواستند و می گفتند کہ دین (عیسیٰ؟) علیہ السلام بر حق است و ازان نولی نازل شدہ و روز دیگر آن حضرت صباغ ہکامہ دست فاطمہ و علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم برای' دہائے ہلاک نصاریٰ بنی نجران گرفتہ متوجہ صحرائے مدینہ شد و نصرانیان از دروغ گفتن ہشیان شدہ باز ماندند ۔ و این قصہ در سیر' بشرح و بسط مذکور است آن جا ببیند ۔ لفظ :

ای کہ کئی نیزہ ز لالی چنین
 شرم نہ داری ز وبا لی چنین
 چند ز پاس درم افتی برج
 پاس سخن دار کہ آن است گنج
 لفظ مزور کہ عبارت نمود
 ہر درم قلب حظ خویش سود

۱ - سورة آل عمران ۴ ، آیت ۶۱ -

۲ - عربی کتب سیر کے علاوہ مستشرقین نے بھی اس کا ذکر کیا ہے مثال کے طور پر دیکھو ولیم میور صفحہ ۴۵۹ ۔

لعل کہ آن راست کند از دروغ
قدر نہ دارد کہ نہ دارد فروغ

دوازدہم : رنجانیدن مسلمانان و رنجانیدن ایشان عام تر است ازین
کہ بدست باشد یا بزبان [ص : ۱۳۳] یا بدل یا بدیگر جوارح - چنانچہ
آزردن و بستن و کشتن و بند کردن مسلمانان بناحق معصیت است همچنان
حق ایشان گرفتن و بد اندیش و بد خواہ ایشان بودن نیز گناہ است - و
بمقتضای شفتت اسلام این است کہ آنچہ بر خود پسندند بر دیگری نیز
پسندند - و بزرگتر را از خود تعظیم نمایند و خرد تر را بنظر مہربانی و
شفقت بنگرند و با ہم سال خود برادرانہ سلوک کنند - و دایم از خدای
تعالی صلاح حال پادشاہ و رعیت خواہند و این ورد زبان سازند کہ اللہم
اصلح الامیر و الرعیۃ اللہم اصلح امة محمد اللہم اغفر امة محمد اللہم ارحم امة
محمد اللہم اہل امت محمد اللہم النصر من نصر دین امة محمد و اخذل من خذل
دین محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام - و در نفع و زیان دنیاوی کافران مطیع
الاسلام نیز با ما شریک اند زیرا کہ ایشان اگرچہ امت اجابت نیستند اما
امت دعوت اند - و دعوت آن سرور علیہ السلام از مشرق تا مغرب عامہ
آدمیان بلکہ جنیان را نیز شامل است - قولہ تعالی :

”والذین يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا

لقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً“

آن کہ ایذا کنند مردمان مومن را چو صفوان^۱ سہمی و زبان گرویدہ را

۱ - مخطوطہ میں 'امۃ' سہو کتابت ہے ۔

۲ - سورۃ الاحزاب ۳۳ ، آیت ۵۷ ۔

۳ - غزوہ بنی مصطلق سے واپسی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہار
گر کیا تھا ، وہ اس کو تلاش کرنے گئیں اس اثنا میں اسکر روانہ
ہو گیا ، یہ لشکر گاہ میں واپس آ گئیں جہاں سے صفوان سہمی جو
اتفاقاً ادھر سے گزر رہا تھا ان کو اپنے وٹ پر بٹھا کر لے آیا اور
وہ خود اولٹ کی ٹکیل پکڑے ہوئے تھا اس پر بعض لوگوں نے
حضرت عائشہ پر تہمت لکئی جس کی برأت بذریعہ آیت کلام پاک
ہوئی ۔ دیکھو سورہ ۱۸ اس واقعہ کو کتب سیر میں افک کہا
گیا ہے ۔

چون عایشہ رضی اللہ عنہا بغیر آنچه خیانتی کرده باشند ہر آئندہ بر می دارند
 این موذیان دروغی بزرگ و گناہی ہویدا تا بر او از عقوبت پنهان و مستحق
 عذاب گناہ می شوند - نزول این آیت بقولی در شان فاروق رضی اللہ عنہ
 کہ منافقان در حق ایشان سخنان بی ادیانہ می گفتند - و بقولی در حق
 عفايف اہل اسلام کہ بودند چند شہادر کوچہای مذینہ نشستند و
 سر راہ ایشان گرفتند و سخنان ناز را بر ایشان می گفتند ، نازل گشتہ -

و در حدیث آمدہ کہ مسلمان کسی است کہ مسلمانان از دست و زبان
 او سلامت باشند - و نیز کمال نہ می یابد ایمان بندہ موہن تا آنکہ برای
 برادر خود مثل آنچه برای خویش می خواهد نہ خواہد - افسوس و آہ از
 مسلمانان و فریاد از مسلمانی کہ آنها در گور رفتہ و اینہا در کتاب بیاندہ -
 ازین غصہ خاک بر سر کم رواست - و اگر ہای ہای روزگار خویش
 بنالم سزااست - و گویا نظری بحال ما داشتہ آن عزیز کہ پیش ازین بقصد
 سال گفتہ کہ [ص : ۱۳۳] نظم :

وای یک بار بصد بار وای
 زین ہمہ گبران مسلمان کما

چہد وبال این چہ پریشانی است
 ترک خدا این چہ مسلمانی است

ہیچ کس از بند خود آزاد نیست
 ہیچ دلی را ز خدا یاد نیست

فی الجملہ این رقم چندان فروغ دارد کہ ہر خیانتی کہ بعد از ان
 مذکور می شود کم است کہ ازین باب نہ باشد الا ماشاء اللہ - حسن
 بصری رضی اللہ عنہ پرسیدہ شد کہ یاران رسول علیہ السلام را بما تعریف
 کن - گفت اگر شا ایشان را دیدید می گفتید کہ ہمہ دیوانہ اند - و اگر
 ایشان شا را می دیدند می گفتند ہمہ شیاطین اند - و نیز پرسیدند کہ
 مسلمان کیست و مسلمانی چیست - گفت مسلمان در گور و مسلمانی در کتاب
 ماندہ - بیت :

ز داناتی بود این نکته مشهور
که دانش در کتب دانات در گور

سیزدهم : غصب مال مردم قوله تعالی :

”لهم فی الدنيا خزی و لهم فی الاخرة عذاب عظیم -
سمعون للكذب اکلون للسحت -“

این کافران و منافقان را در دنیا رسوائی است و ایشان را در آخرت عذابی بزرگ است - و صفت ایشان این است که بسیار سختمهای دروغ می شنوایند و اورا حیف می گویند و بسیار حرام می خورند - و سخت مالی است که به ناحق گیرند خواه به غضب خواه بمکر خواه بریا خواه برشوت خواه بدزدی خواه بنوعی دیگر - و این اقسام بی شمار دارد و همه آنها مذموم و مرتکب آن شوم است - خسرو شاعران می فرماید - بیت :

چرا این مردار چندین گاه زاری گاه زور
چون غلیوازی که شش مه ماده و شش مه نر است

چهاردهم : حکم به ناحق کردن و حکم بناحق اعم است که از بادشاه یا قاضی یا مفتی یا عالم یا دیگری باشد و همه ظلم است - و موجب ایدای مسلمین و فساد در دین - قوله تعالی :

”و من لم یحکم بما انزل الله فاولئک هم الظالمون -“

کسی که حکم نه کند بآنچه خدا فرستاده است آن جماعت ظالم اند -
قوله تعالی :

”یا داؤد انا جعلنک خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق
ولا تتبع الهوی لیضلک عن سبیل الله -“

۱ - سورة الباقده ۵ ، آیت ۴۱ - ۴۲

۲ - سورة الباقده ۵ ، آیت ۴۵ -

۳ - سورة ص ۳۸ ، آیت ۲۶ -

ای داؤد ما ترا خلیفہ در روی زمین گردانیدیم پس این نعمت را عظیم
شمرده بذات خود حکم در میان مردم بحق بکن و پیرو ہوا مشو آن زمان
ہوا ترا از راہ [ص: ۱۳۵] خدا گمراہ خواہد ساخت - و حکومت از بسکہ
خطر عظیم احتمال میل ہوا و مداخلت و ربا داشتہ اکثری بزرگان دین از
قضا و فتویٰ گریختہ اند - و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ یکی
قاضی در بہشت است و دو در دوزخ اند یکی آن کہ حق نہ داند و بغیر
حق حکم کند و دویم آن کہ حق داند و بمیل نفس حکم کند - و صاحب
مرصاد العباد رحمہ اللہ می گوید کہ درین مدت عمر من تجربہ کردہ ام
در حرفہ و کسی جماعتی یافتہ کہ بمقتضای الطريق الی اللہ بعدد انفاس
الخلایق عمل نمودہ راہ ازان پر شیوہ بمقصد دقیقی کہ کعبہ است بردہ
اند - بخلاف قضاۃ کہ درین طائفہ اہل نجات کم یافتہ - و اگر احياناً یکی
از ایشان بر سبیل ثروت بذات خود خوب بود اما حواشی و خدم و
گاشتہای او سلوک بدی کردہ - و ازین قضاۃ دنیا کسی را نہ دیدم کہ
چنانچہ باید سلوک کردہ قابل دخول بہشت شدہ باشد - و آن قاضی کہ پیغمبر
علیہ السلام فرمود کہ قاضیان فی النار و قاض فی الجنة - مگر قاضی باشد
کہ آن روز در بہشت خواہد بود - و آن علام الغیوب است عز و جل - و
حکایت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ مشہور است کہ چون ابو جعفر منصور

۱ - مرصاد العباد من المبدأ الی الامداد معتمدہ شیخ نجم الدین ابوبکر ابن
عبد اللہ ابن محمد الاسدی الرازی متوفی ۶۵۸ھ (۱۲۵۶ء) نے سیواس
میں ۶۲۰ھ (۱۲۲۳ء) میں تصنیف کی - اس کتاب میں معاشرہ اور
تصوف کے مختلف مسائل بیان کیے ہیں -

۲ - امام ابو حنیفہ النعمان ابن الثابت (۹۹۹ء تا ۹۷۶ء) فقہ حنفی کے بانی
ہیں - امام اعظم کے نام سے مشہور ہیں -

۳ - ابو جعفر المنصور العباسی دوسرا عباسی خلیفہ تھا جو ۷۵۴ء میں
خلافت پر فائز ہوا اور ۷۷۵ء میں وفات ہوئی - اس کے زمانہ میں بغداد
کی بنیاد رکھی گئی -

خلیفہ اورا سفیان ثوری و مشعر کرام و شریح قاضی را رحمہم اللہ برای تکلیف قضای بغداد طلب نمود۔ و این چہار مخول علما بودند۔ در میان راہ امام اعظم رحمہ اللہ گفت کہ در باب ہر یکی ازین چہار سخن از روی فراست می گویم۔ گفتند صواب آید۔ گفت من بچہلتی این قضا را از خود دفع کنم و مشعر خود را دیوانہ سازد و سفیان بگریزد و شریح قاضی شود۔ عاقبت چنان کہ گفتہ بود واقع شد۔ سفیان بکشتی گریختہ پنهان شد و بملاح یک دینار داد و گفت مرا جای پنهان کن کہ می خواہند سر مرا ببرند۔ آن خبر را کہ از رسول علیہ السلام شنیدہ بود کہ من جعل قاضیاً ذبح بغیر سکین۔ ہر کرا قاضی ماختند اورا بی کارد ذبح کردند۔ اقل کرد و مشعر پیش خلیفہ رفت و گفت تو چگونه و فرزندان و اسپان تو چند است۔ خلیفہ گفت این دیوانہ است بدر کشید۔ و با ابو حنیفہ رحمہ اللہ گفت ترا قضا باید کرد۔ گفت ایہا الامیر من شخصی ام نہ از عرب نہ بہ ملک از موالی ایشان و سادات عرب بحکم من راضی نہ خواہند شد۔ خلیفہ گفت این کار را بہ نیت تعلق نیست۔ [ص : ۱۳۶] کہ این را علم باید و تو مقدم زمانہ ای۔ من این سخن راست گفتم برای قضا نہ می شاید و اگر دروغ گویم تو کہ خلیفہ خدای چون روا می داری کہ دروغ کوئی را خلیفہ خود سازی بر مسلمانان و در اموال و فروج و دمار بندگان خدا بر وی اعتماد کنی۔ این بگفت و خلاص یافت۔ آن گاہ شریح معین برای قضا شد۔ و او عذر می آورد کہ من مردی سودای ام و دماغم خفیف است۔ منصور گفت خود را بعصر ہای موافق و سندیہای مثلث معالجت کنی تا عقل تو کامل شود۔ شریح قاضی شد۔ و امام اعظم رحمہ اللہ آن گاہ باز ہرگز باوی سخن نہ گفت۔ بین کہ سلف و خلف قضا را از خود چگونه دفع می کردند۔ و حالا مردم زمانہ ما چگونه بحرص تمام می گیرند و اکثری خود چگونه رشوتها می دہند و نہ می یابند و باین شعر سزاوار اند۔ شعر :

۱۔ سفیان ثوری (۷۱۵ء تا ۷۷۸ء) کا شمار بلند مرتبہ محدثین اور صوفیا میں ہوتا ہے۔

۲۔ صحیح لام مشعر ابن کدام العامری الکوفی ہے غالباً مراد قاضی شریک (م - ۷۹۳ء) سے ہے۔

تقلدت القضاء بغیر حق
وقاض الظلم فی الاسلام فیضاً
فلذبح بغیر سکین انا
ارجو الذبح بالسکین ایضاً

حکایت : نزد قاضی ابو مطیع بلخی رحمہ اللہ دو شخص بدعویٰ آمدند و طلب حکم نمودند ۔ قاضی گفت شاہر دو و درین دعویٰ قہل بکنید ۔ و غرض وی این بود کہ شاید صلح نمایند ۔ و او را فکر شد کہ حکم غیر دانستہ میان دو کس نہ باید کرد ۔ و چون مبالغہ بسیار کردند ۔ گفت تا زمانی کہ دو رکعت نماز نہ گذارد توقف کنید ۔ و آب طہارت طلبید و دو رکعت نماز گذارد و سر بسجده نہاد و در مناجات گفت ۔ خداوندا درین مدت سی سال کہ بقضا گرفتار بودم ہرگز همچنان اتفاق نیفتاد کہ مرا بحکم میان فریقین بایستی مضطر و محتاج شد و تو پردہ من پوش ۔ و حالا این خصمان تکلیف حکم از من می کنند ۔ مرا ازین عالم زود بردار ۔ دعاش مستجاب شد و در بہان حالت سجده جان بحق تسلیم کرد ۔ نظم :

ہمیرای حکیم از چنین زندگانی

کزین زندگانی چو ہما فی ہما فی

بدرگاہ مرگ آئی زین عمر زیڑا

کہ این جا امان است آنجا امانی

نہ بر مرگ خود ہیچ راحت نہ دارد

نہ بازت رہاند ہمہ جاودانی

اگر خوش خوی از کران قلتبانان

و گر بد خوی از کران قلتبانی

و ۔ میں بغیر حق کے عہد قضا پر فائز ہوا اور ظلم بہت بڑھ گیا میں بغیر چھری کے ذبح کیا گیا اور مجھے یہ بھی اسید ہے کہ چھری سے بھی ذبح کیا جاؤں گا ۔

ہاں دہم : عذر کردن و عہد شکستن کہ این دو فعل در عبارت متغایر اند اما در حقیقت یکی اند ۔ چہ ہر دو ازلی حقیقی و بی وفای آمیختہ اند [ص : ۱۳۷] قولہ تعالیٰ :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اوفُوا بالعقود۔“

ای آن کسانی کہ ایمان آورده اید وفا بکنید بعہد ہای خویش ۔ حذیفہ یمانی رضی اللہ عنہ کہ رازدار رسول علیہ السلام است منی گوید کہ پیغمبر علیہ السلام پیشانی ہائے منافقان را بمن خاطر نشان ساختہ بود کہ ہاں ہا ایشاں را منی شناختم و آن نشاں چار است ۔ یکی آنکہ چون سخن گویند دروغ گویند ۔ وعدہ خلاف نمایند ۔ و امانت را خیانت کنند ۔ و چون مخاصمت کنند دشنام دہند ۔ و در حدیث دیگر آمدہ کہ صہ چیز اول است ۔ و پس ہر کدام ازین صفت از برای نفاق علامتی است جدا جدا چہ جای آن کہ ہر چہار در یک جمع شود ۔

نقل است کہ یکی از اولیای ابلیس را دید و پرسید کہ چہ کار کنی کہ مثل تو شوم ۔ گفت صہ کار خلاف در وعدہ و خیانت در امانت و بخل در مال ۔

حکایت : یکی از اولیاء اللہ گفت بہ غرای رفتم و با یہودی بچنگ مقابل شدم و رد و بدل بسیار نمودم ۔ نزدیک بود کہ او بر من غالب آید ۔ درین اثنا وقت نماز آمد ۔ من دست از کارزار باز داشتم ۔ گفتم کہ وقت عبادت من رسیدہ است ۔ بگذارم ۔ رفت و دور ایستاد ۔ بعد از فراغ نماز بچنگ در پیوستم ۔ چون آفتاب غروب شد جہود از من مہلت طلبید کہ وقت عبادت منم رسیدہ است دست از من باز دار ۔ دست باز داشتم ۔ او بکوشہ رفت و سلاحہا را از خود جدا کرد و بعبادت خویش مشغول گشت ۔ بخاطر رسانیدم کہ فرصتی ازین بہ نہ خواہم یافت ۔ رفتہ اورا باید کشت ۔ ناگاہ در سر من آواز دادند کہ ای بی انصاف کہ او با وجود این بیگانگی عہد ترا نہ

۱ - متن میں متغایز صہو کتابت ہے ۔

۲ - سورۃ المائدہ ۵ ، آیت ۱ ۔

شکست - و تا این همه آشنای می خواهی که با او غدر کنی - ازین معاملات
لرزه در من افتاد و پگریه بر داختم - جهود پرسید چه واقع شد - گفتم
این ماجرا بمن روی نمود - او از دین خود بر گشت و بدست من مسلمان
شد - الحمد لله - قطعه :

شتیدم که مردان راه خدا
دل دشمنان هم نه کردند تنگ
ترا کی میسر شود این مقام
که با دوستان خلاف است و جنگ

شائردهم : خلاف وعده - بدان که فرق است میان وعده و وعید که
اول در رجا ثانی را در خوف اطلاق می کنند - و باعتبار لغت هر دو از
یک قبیل اند و تخلف در هر دو مذموم است که از قبیل دروغ است - در
اخیر قولہ تعالی :

”ما یبدل انقول لدی -“

تبدیل کرده نه می شود هیچ قولی نزد من - و قول این جا چون سیاق لفظی
شده است عام است -

قولہ تعالی :

”ان الله لا یخلف المیعاد“

بدرستی که خدای تعالی خلاف نه می کند میعاد را - میعاد عام است
از هر دو - این در حق خدا است عز و جل بخلاف بنده - که تخلف در وعید
از حق تعالی نیز از جمله کمالات ذاتی شمرده اند بلکه واجب دانسته - و
چیزی چند بر آن مرتب داشته که خلاف مقرر جمهور علما است - از آن
جمله است رفع خلود عذاب در جهنم و این بحث بجای خویش حواله کرده
خواهد شد که این جا مقصود لیست -

۱ - سوره ق - ۵ ، آیت ۲۹ -

۲ - سوره الرعد ۱۳ ، آیت ۳۱ -

لقل است کہ یکی بہ سماعیل پیغمبر علیہ السلام گفت تا آمدن من درین جا انتظار خواہی برد - گفت بلی - و آن شخص در پی کاری رفت و وعدہ را فراموش کرد - و اسماعیل علیہ السلام تا سہ روز در بہان جا در انتظار او نشستہ ماند تا او پیدا شد و عذر خواہی کرد - و حق سبحانہ در قرآن مجید خبر ازین صدق او می دہد کہ 'انہ کان صادق الوعدہ' و می گویند ہم بہان فعل است -

مومن بر آن پیغمبر گشت و از حضرت غوث الثقلین اعظم ربانی شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز مشہور است کہ بر اسید وعدہ خضر علیہ السلام تا سہ روز انتظار رہای بردہ و چیزی نہ خورده و نیا شامیدہ - و این معنی را نیز در سرگذشت خود نوشتہ است و درست و راست است کہ حدیث ما من نبی الا وله نظیر فی ہذہ الامۃ هیچ پیغمبری نیست کہ اورا نظیری نیست درین امت - بیت :

ازو تا انبیا یک کاف تعظیم

بدان صورت کز احمد تا اہدیم

مقدمہم : خیانت در امانت ، و خیانت عام است خواہ در اعمال خواہ در اقوال خواہ در احوال - تا آنکہ نظر کردن در مکتوب دیگرے بی اذن او - همچنین لگربستن در خانہ یکی بنظر نیز حرام است - قولہ تعالیٰ :

"لا تقولوا اللہ و الرسول ولا تقولوا اماناتکم" -

خیانت مکنید در احکام خدا و رسول و در امانتہای یک دیگر - قولہ تعالیٰ :

"ومن یفلل بات یماخل یوم القیامۃ" -

سجده

۱ - سورۃ مریم ۱۹ ، آیت ۵۴ -

۲ - مخطوطہ میں کچھ جگہ خالی ہے -

۳ - سورۃ الانفال ۸ ، آیت ۲۷ -

۴ - سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۱۶۱ -

بر که خیانت ورزد در چیزی و مالی که آن چیز را که خیانت در آن نموده است بگردن او بندند - و رسول علیه السلام فرموده که ایمان نیست کسی را که عهد نیست - و خیانت بر کسی فراخور حالت اوست - خیانت مشایخ این است که حالی که نه دارند بزور به خود بندند و ریا ورزند - و خیانت علما این که حق پوشند و علم را که [ص : ۱۳۹] اسانت حق است خوار سازند و در بدر گردانند - و چند تا مشروع دیگر از ایشان سر برزند - خیانت قضات و حکام این که قیل بنالحق نمایند و رشوت گیرند - و خیانت ملوک این که در معامله و داد و ستد تهاون شریعت بکنند و کارها از حد گذرانند و در ناحق کردن و خیانت تجار در خرید و فروخت غبن فاحش بکار برند - علی هذه النقیاس از خواص کاری تا عوام الناس اگر در حرفه و بر کاری که باشند - و بدان قانونی که قرار داده اند ملوک نمایند خیانت است اما محال است که خیانت نه باشد - نظم :

روز و شب کار این و پیشه چنین

آه - گر - بگذرد همیشه چنین

راه تا ایمن است منزل دور

مرکبت لنک بهربانت عور

هژدهم : سرود گفتن و رقص کردن - و این مسئله خلافی است و دایم در میان فقها و صوفیه بر سر این نزاع است - و افراط و تفریط بمرتبه ایست که ازین خطبه و تقریر کار بتکفیر رسانده و در دلایل رسائل نوشته اند -

بحث : صوفی می گوید که السماع مباح لاهله و مستحب لاهل الحقایق سرود مباح است بر اهل آن را - و مستحب است بر اهل حقیقت را - و فقها گویند السماع حرام فی الادیان كلها - سرود در همه دینها حرام است - سبحان الله در یک دین مهدی صلوات الله علیه و سلامه درین باب چندان اختلاف است که آن را خدای عز و جل داند - پس بر جمیع ادیان چگونه حرام باشد - و این چه توان گفت - و فقیر را بر چند مشخص شده است که همه

اصحاب ملل باطل چہ فرنگی چہ یہود و چہ چہ ہنود و خطابیان و چہ غیر ایشان سرود را بی انکار می شنوند بلکه آن را عبادت می شمردند۔ مگر آنکہ مراد فقہا از ادیان مذاہب باشد۔ و ہنوز ہم جای مناقشہ است۔ چہ بر مذہبی جمعی کثیر اباحت ایشان قایل اند۔

حکایت : روزی شیخ الاسلام خواجہ مودود چشتی^۱ قدس اللہ سرہ العزیز را در مجلس سماع با شمس الائمہ سرخسی^۲ رحمہ اللہ کہ از فقہاء بدرجہ^۳ اجتہاد رسیدہ بود اتفاق صحبت افتاد۔ شمس الائمہ از شیخ الاسلام پرسید کہ ایہا الشیخ با شا از روایت فقہیہ نہ می گویم بلکه از اصول شا می پرسم چہ می گوئید۔ شخصی وضو سازد و در خلوت بخضوع و خشوع دو رکعت نماز بحضور دل بگذارد و وقت صرف بدعا و تلاوت و ذکر نماید با خدای تعالی مناجاتی کند [ص : ۱۴۰] آیا نزد حق سبحانہ و تعالیٰ این اطاعت مقبول باشد یا آنکہ سرود گوید و بشنود و رقص کند ہر چند بصدق بود و ریا را در آن دخلی نہ باشد۔

شیخ الاسلام گفت۔ از اصطلاح صوفیا می پرسید۔ گفت بلی۔ فرمود۔ یکی از اصول مشائخ ما این است کہ اگر کسی نماز نفل بشرایطی کہ مذکور است کہ بگذارد و دیگر انواع عبادات و وظائف اوقات بجا آرد ہنوز در مشیت حق است ان شاء قبل و ان شاء رد۔ اگرچہ خواہد قبول کند و اگر خواہد رد کند۔ ان اللہ لغنی عن العلمین^۴ اما بموجب جذبہ من جذبات الرحمن توازی عمل الثقلین۔ کششی از کششہای^۵ الرحمن مقابل طاعت آدمیان و پریان است صورت نہ دارد کہ سماع مقبول نہ باشد ورد را اصلاً در آن مجال نیست۔

حکایت : آورده اند روزی در مجلس زندگی اقا رحمہ اللہ کہ از علم

- ۱۔ خواجہ مودود چشتی متوفی ۵۵۲ھ (۱۱۳۳ء) چشتی سلسلے کے مشہور بزرگ ہیں تفصیلی حالات کے لیے دیکھو "نفحات الانس" صفحہ ۳۷۱۔
- ۲۔ شمس الائمہ سرخسی متوفی ۱۰۹۰ء برکستان کے بہت مشہور فقیہ تھے۔ ان کی کتاب 'مبسوط' مشہور ہے۔
- ۳۔ سورۃ العنکبوت ۲۹، آیت ۶۔
- ۴۔ مخطوطہ میں کششہای از کشتی رحمن ہے۔

ظاہر ہیچ نہ خواندہ بود صوفی را در سماع حلی پدید آمد و وجد کرد و چون وقت نماز در آمد بہان وضوی کہ داشت نماز گذارد۔ یکی از فقہا بحال او اعتراض یافت و زنگی اتا پرسید کہ حال این صوفی خالی ازین نیست کہ از سر صدق و اخلاص است یا از روی ریا۔ اگر از اول است نماز گذاردن او بی طہارت باشد و این کفر شریعت است زیرا کہ بی ہوشی ناقص وضوئے است۔ و اگر از ثانی است پس حال او از سر شعور است و این کفر طریقت است۔ زنگی اتا باوجود این اسیت جواب داد کہ در حالہ عالیہ چند وجد بر دل صوفی عقل معاش کہ ظاہری است مغلوب می شود و عقل معاد کہ کلی است غالب می آید و نور عقل ناقص در پرتو آن مستور می گردد و نہ مسلوب تا تجدید طہارت برو فرض باشد۔ و در معنی عقلی ناقص می رود و عقل کامل بجای آن می آید۔ و اصل درین باب آن است کہ گفتہ اند :

سماع ای برادر بگویم کہ چیست
اگر مستمع را بدانم کہ کیست

و تفصیل این مجلدات بر می نہ تابد۔

و شیخ شہاب الدین^۱ سہروردی قدس اللہ سرہ العزیز پسر خود را وصیت فرمود کہ یا بنی لا تحضر مجلس السماع فانہ تنبت النفاق و لا تنکر بہ فان نہ اہلا۔ ای پسر در مجلس سماع حاضر مشو کہ در دل نفاق می رویاند و آن را منکر [ص : ۱۴۱] ہم مباش کہ اہل آن بسیار اند۔ اگر فی الواقع تو از ان حال خالی باشی لازم نیست کہ دیگری نیز نہ داشتہ کشد۔ خود را بمیزان خلق باید سنجید نہ خلق را بمیزان خود۔ و حق آن ابہ درین ایام اگر شعلہ ما فرونشستہ است یا از جہت پیری یا از تقریب بطالت و علت یا از مہر صحبت ہای^۲ فاسد بزعم خود اکثری را از اصحاب

۱۔ شیخ شہاب الدین سہروردی متوفی ۷۱۲۳ھ سہروردی سلجوقی انہی سے منسوب ہے۔ ان کی کتاب ”عوارف المعارف“ تصوف کی اسہات الکتب میں شمار کی جاتی ہے۔

سہاے خالی از تکلیفی و تفسیعی نہ می بینم ۔ اگرچہ پیش ازین بجهت اندک دردی و حالتی کہ داشتم ہر کس را از ارباب وجد و حال کہ می دیدم بحسن ظن اورا صاحب نعمت خیال می کردم و ذہن بجانب عیب ہرگز انتقال نہ می نمود :

ای خوش آن روز کہ بی باد سراپای چند
بر در میکہ بودیم بیدنامی چند

باقی باطن ہر یکی را خدای عالم السر و الخفی نیکو می داند ۔

حکایت : مشہور است کہ بادشاہی عظیم الشان در بلدہ جونپور در مجلس یکی از مشائخ حاضر بود ۔ صوفی را وجد در برگرفت ۔ چون بادشاہ و حاضران بتعظیم او ہر خاستند او چرخ زنان خود را بیاشادہ رسانید و در عین حالت فرمان مدد معاش از بغل کشید و بدست بادشاہ داد تا بمہر ازک مزین سازد ۔ ازو پرسید کہ برای امضا بہتر ازین وقت نہ می یافتی ۔ گفت از قرص یساولان کجا می توانستم با ایشان رسید ۔ رباعی :

اسرار ازل بین کہ بغول افتاد است
و ان مکہ خسروی بیول افتاد است
آن دست بر افشاندن مردان زد و کون
اکنون بترا نہ و چکوک افتاد است

و امثال این در زمان خود بسیار دیدہ شد ۔ و سخن بہان است کہ ہر کہ باید این طائفہ صحبت دارد از نیکان ایشان بد گمان شود ۔ نظم :

دین جنگ را کفیدی تو
از چہ برجستی و بدیدی تو
عشق را چنگ و نای و دف چہ شود
شتری مست را علف چہ شود

۱ ۔ قافیہ غلط ہے مگر متن میں یہی لفظ ہے ۔

لا يزال - است - حالت - ایشان
بی - معانی - مقالات - ایشان

و بعد از امعان نظر بباطن هر فردی ظاهر تعلق باهل شریعت دارد و از قاضی و محتسب و امثال ایشان همین منع سماع مناسب است زیرا که اهل شرع را کار تحقیق اوضاع و حالات مردم نیست تا بدانیم که زید صاحب باطن است - و مدح و ذم و قبول و رد [ص : ۱۴۲] نزد او یکسان است و بشرائط سماع متصف است و عمر و بخلاف این است - و هرگاه که صاحب شریعت حکم به منع او می کرد بی تقید شرطی اجتناب از آن امر لازم است - چنانچه شارب (شرب ؟) خمر را مطلقاً حرام ساخته بعلمت این که اکثر اوقات باعث شر و فساد است - اگرچه می تواند بود که از بعضی مردم در حالت شرب فتنه و نزاعی و ترک صلواتی واقع نه شود و بر حد آشکار نه کنند برین تقدیر کسی را نه می رسد تا بگوید که من بشرب خمر مست نه می شوم پس خمر بر من حرام نه باشد و امثال این بذیانات نه گوید مضرع :

بر هم زه حرام گردد بر ما که بکرد

چه اقتضای حکمت بالغه الهی که شامل افراد انسانی است مخصوص ببعضی دون بعضی نیست که تحقیق این معنی محیزه تحیز حرج (?) نه می شود - و ضابطه این است که عبرت عموم الفاظ را است نه خصوص سلب را - و همچنین است مسئله خواب تکیه کردن که آن را مطلقاً ناقض وضو داشته اند که در اغلب حالات سبب فرض وضو است - اگرچه ممکن است که کسی بهان زمان وضوی ساخته در خواب رود و حدثی از و ظاهر نه شود و این را نظایر بسیار است - از برای استشهاد همین قدر کافی است -

و اگر بطریق قدرت شخصی از اهل سماع باشد که بر خود اعتقاد نه دارد و حرکات و سکونات از روی تکلف و تصلف شود و معامله او با حق سبحانه و تعالی بصدق و صفا باشد - این حالت ازو با اختیار سر بر نه می زند برو اظهار هم نه باید کرد - و اصل درین باب نیت است - ما فی الضمیر او چیست - و فارق درمیان عادت و عبادت همین نیت است و پس -

نور دہم : ترک امر معروف و نہی منکر - قولہ تعالیٰ :

”کنتم خیر امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنہون عن المنکر۔“

شما بہترین امت اید کہ برون آورده شده و بر سر آمده اید از دیگر امم بآن سبب کہ امر معروف و نہی منکر می کنید - قال علیہ السلام :

”من رأى منکراً فليغيره يده فان لم يستطع فليسانه و ان لم يستطع فليقلبه و ذلك اضعف الايمان۔“

ہر کہ از شما امر نا خوش را ببیند باید کہ بدست خود آن را تغیر دہند - اگر نہ تواند بزبان - و اگر نہ تواند بدل و این ضعیف ترین ایمان است - زیرا کہ ایمان بالجوارح یا بزبان [ص : ۱۴۳] تعلق دارد - کہ ایمان اقرار باللسان و تصدیق بالجنان و عمل بالارکان - پس اگر تغیر بجوارح کند مرتبہ اعلیٰ است و اگر بدین قدرت نہ دارد بزبان نصیحت فرماید و این درجہ اوسط است و اگر نہ تواند بدل نا خوش دارد و این پایہ ادنیٰ است - و اگر ہیچ کدام ازینہا قدرت نہ دارد بموجب این حدیث در اصل ایمان او خلل است - و گفتہ اند کہ اول در عہدہ قاضی و محتسب و حکام است و ثانی لازم علما و ثالث شیوہ فقرا - و اگر معاذ اللہ راضی بمعصیت باشد آن خود شریک بمعصیت است - چنانچہ رضا بکفر کفر است -

حکایت : روزی عکرمہ مفسر نزد ابن عباس رضی اللہ عنہما آمد و

۱ - امر و معروف کے درمیان اور نہی و منکر کے درمیان خطوطہ میں 'واو' کا اضافہ غلط ہے -

۲ - سورۃ آل عمران ۳، آیت ۱۱۰

۳ - عبداللہ ابن عباس : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج زد بھائی تھے - آنحضرت ص کی وفات کے وقت آپ کی عمر تیرہ یا پندرہ سال تھی - تبصر علمی کی وجہ سے آپ کو خبر امت دہا جاتا تھا - قرآن شریف کی اولین تفسیر آپ ہی کی ہے وفات ۵۶۹ میں ہوئی - عکرمہ حضرت ابن عباس کے مولا اور شاگرد تھے - وہ بربری النسل غلام تھے جن کو ان کے مالک نے بطور عہدہ کے حضرت ابن عباس کو نذر کیا -

اورا دید کہ می گرید - مسبب کریہ ازو پرمید - گفت درین آیت قائل می کردم کہ حق سبحانہ جل شانہ در شان اصحاب سبت فرماید - قولہ تعالیٰ :
 ”وَ اِذْ قَالَتْ اُمّةٌ مِنْهُمْ تَاْخِرَةُ“

و مضمون ہلا مشعون آن این است کہ یادکن ای محمد ! یا ہر مخاطب کہ باشد !
 آن وقت را گروہی از اصحاب سبت کہ روز شبہ شکار ماہی می کردند -
 گفتند برادران خود را چرا پند نہ می دهید کہ حق جل و علا ہلاک کنندہ
 و عذاب دہندہ ایشان است ہذا بی سخت - پس طائفہ ناصحان جواب دادند
 کہ آن ہمہ نصیحت برای آن است تا نزد پروردگار شا مارا جای عذر نہ
 مالد و این عاصیان نیز شاید پریز از معصیت نمایند - و درین اختلاف است
 کہ مانعان از وعظ و امر معروف آیا مومنان بودند یا کفران و ہر دو وجہ
 جائز است - اگر مومنان اند مقصود ایشان از منع تضييع اوقات بود -
 چون یقین می دانستند کہ مخالفان ہر گز پند نہ خواہند شنید - شعر :

اعاذل العشا ق دع فیه

اضلہ اللہ کیف ترشد؟

و اگر کفران باشند غرض ایشان استہزا و تمسخر بود یعنی چون می
 دالید کہ ما بزعم شا دوزخی ایم و سخن شا را اصلاً قبول نہ خواہیم
 کرد - در ہند گفتن ما ہشا چہ سود - بیت :

محل قابل و انگہ نصیحت قابل

چو گوش ہوش نہ باشد چہ سود از گفتار

و حضرت ذوالجلال و الافضال از مال ناصحان و مانعان چنین می
 فرماید - قولہ تعالیٰ :

۱ - سورة الاعراف ۷ ، آیت ۱۹۴ -

۲ - اے عاشقوں کو ملامت کرنے والے ان کو اسی حالت میں چھوڑ دے ،
 اللہ نے ان کو گمراہ کیا ہے تو کیونکر ہدایت کرے گا -

”الایما لیؤا میا ذکرہوا بہ الی آخرہ۔“

چون فراموش کردند اصحاب سبت بندی را کہ یایشان داده شدہ بود و احتراز بر گرفتن ماہی در روز شنبہ کہ ممنوع بود نمودند نجات دادیم آنها را کہ نہی منکر می کردند و بعد از سخت گرفتار ساختیم عاصیان و ظالمان را [ص : ۱۴۴] و ایشان را بوز نہ و گی مسخ کردیم کہ تا سہ روز زندہ می بودند بعد از ان می مردند۔ درین آیت چون ذکر جماعت کہ ساکت از حق بودند منظوری است۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ یا عکرمہ فرمود کہ مطیعان بامر معروف ناجیان اند و عاصیان معذب اند و من متحیرم تا حال ساکتان چہ بودہ باشد کہ نہ آن خود مرتکب عصیان شدند و نہ دیگران را نہی کردند۔ عکرمہ گفت بخاطر جمع دار کہ این طائفہ از جملہ نجات یافتگان اند بدلیل آنکہ امر معروف و نہی منکر فرض کفایت است و جماعت از عہدہ آن بر آمدہ بودند۔ و نیز بترک امر معروف و نہی منکر کسی مستحق مسخ نہ می شود۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما شاد شد و اورا خلعت و صلہ داد۔ و در بعضی تفاسیر این نقل را از عمر ابن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ ایراد نمودہ اند واللہ اعلم۔

بسم : دعا ترک دادن۔ قولہ تعالی :

”ان الذین يستکبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين“۔

آنان کہ لشک می دارند از عبادت من سرانجام است کہ در دوزخ خواهند در آمد در حالتی کہ خوار باشند۔ و مراد ازین عبادت بقول اکثر مفسرین دعا است بقرینہ سیاق و سباق کلام۔ و بجای دیگر می فرماید قولہ تعالی :

”ان قریب أجیب لدعوة الداع اذا دعان“۔

من اجابت می فرمایم دعای دعا کننده را غرض کہ مرا بصدق بخوانہ۔

۱۔ سورة الاعراف ۷، آیت ۹۵۔

۲۔ خاندان بنو امیہ کے خلیفہ ہیں جو انے نفوی و شہارت اور ذہن داشتہ تھے مشہور ہیں۔ ۲۰۔ میں وفات ہوئی۔

۳۔ سورة المؤمن ۴۰، آیت ۹۰۔

۴۔ سورة الہرہ ۲، آیت ۲۸۶۔

پس باید کہ از من طلب حاجات نمایند و بمن بگروند کہ محیب الدعوات
و قاضی الحاجات منم - رباعی :

روگرد جهان بگرد - پا آبلہ کن
گر ہم چو منی یا بے ما رابلہ کن
ہک صبح باخلاص بیا بر در من
گر کار تو بر نیاید انگہ گہ کن

فصل : این جا سوالی است مشہور و آن این است کہ ما بسیار دعا
می کنیم و هیچ بدرجہ قبول نہ می رسد - و حق تعالی می فرماید کہ
ادعونی استجب لکم^۱ مرا بخوانید تا اجابت کنم شما را - و رسول علیہ السلام
بشارت می دہد کہ لا یرد القضاء الا الدعاء و لا یزید فی العمر الا البر
تیر قضا را رد نہ می کند مگر سپر دعا و خزانہ^۲ عمر را نہ می افزاید
مگر سرمایہ نیکوئی کہ عبارت است از صلہ رحم - و نیز می فرماید و من
لم یدع الله غضب علیہ ہر کہ از خدای چیزی نہ خواہد برو غضب می
کند - و شیوہ اکرم الاکرمین ہمین است - و امثال این ترتیبات
[ص : ۱۴۵] در احادیث صحیح بیرون از حد حصر و احصاء است - و این
سوال را بچند وجہ جواب دادہ اند - بتوفیق الله تعالی -

اول این کہ حکم کلی نیست بلکہ جزئی^۱ است و لہذا در آیت کریمہ
لفظ الداع بی ادات سور مثل کل واقع شدہ پس عام نہ باشد - یا علاوہ آنکہ
نظر بقاعدہ اصول هیچ عامی نیست کہ مخصوص البعض^۲ نہ باشد - و بر تقدیر
تسلیم استجاب دعا مشروط است بشروط - و بقوت شرط مشروط فوت می
شود - بیت :

حسن دعای تو گر مستجاب نیست مرغ
ترا زبان دگر و دل دگر دعا چہ کند

۱ - سرۃ المؤمن - آیت ۶ -

۲ - مخطوطہ میں 'بعض' ہے جو غلط ہے۔

دویم : آنکہ از جانب مبدایٰ فیاض هیچ بخلی نیست و ہر کس بزبان حال و استعداد ہر چہ از حضرت او می طلبد می یابد :

ارباب حاجتیم زبان سوال نیست
در حضرت کریم تقاضا چہ حاجت است

غایتش بعضی دعا ازین قبیل است کہ بندہ بصلاح و فساد آن نہ می رسد و حکمت و مصلحت در عدم استجابت آن یا در تاخیر آن است ۔ چنانچہ شیخ سعدی می فرماید :

آن کس کہ توانگرت نہ می گرداند
او مصلحت تو از تو بہتر داند

و در حدیث آمدہ کہ هیچ مومنی در دنیا رنج نہ می کشد مگر آن کہ خدایٰ تعالیٰ آرزوی او را یا در دنیا ہر آرد یا در آخرت برای او ذخیرہ می سازد ۔

سیوم : آنکہ دعا را بدو معنی اطلاق می کنند ۔ خواندن کسی را بنام و این را ندا نیز می گویند ۔ و خواستن چیزی را از کسی و آن عبارت از رسول (سوال ۹) است ۔ و شک نیست اگر کسی خدایٰ تعالیٰ را بنام می خواند مثل یا اللہ ۔ یا رحمن ۔ یا رحیم حق سبحانہ از روی لطف و کرم بی شبہ اجابت می کند بموجب آن حدیث قدسی کہ من تقرب الی شبرا فقتربت الیہ ذراعاً ۔ ہر کہ یک وجب بجانب من بہ توجہ بیاید من یک گز بجانب او استقبال فرمایم ۔ تخلف ازان جایز نیست ہر چند داهی و مہندی کافر ہم باشد ۔ و این جا است استجابت دعای ابلیس کہ التجائی بقای خود برای اغوای بنی آدم نمود ۔ اما استجابت دعا بمعنی دوم لازم نیست ۔ چہ بعضی دعاہا باشد کہ در اجابت آن ضرر داعی است ۔ یا آنکہ فی حد ذاتہ خیال محال است ۔ و بخاطر این دعا کوئی چنان می رسد کہ اگر اغراض دینی است مثل طلب بہشت و دیدار و استقامت بر دین اسلام و حسن عاقبت ہر ذمہ کرم خداوندی اجابت آن واجب است ۔ و اگر دنیوی است گاہی باجابت می

رسید گا ہے نہ
[ص : ۱۰۶] حکایت آورده اند کہ شیخی سلطان البعوانین شریح با یزید
بسطامی قدس اللہ سرہ در خلوت خانہ :

”لی مع اللہ قلت لا یسعی فیہ مالک مقرب ولا نئی مرہل۔“

بدرجہ شہود اختصاص یافتہ بود و ہر لفظہ بسمع او ازان حضرت خطاب
لبیک عبدی می رسید ۔ شیخ را مگر بخاطر رسیدہ باشد یا رب کدام بندہ
خاص خواهد بود کہ باین دولت مشرف شدہ است مرا آرزوی دیدار اوست ۔
فرمان رسید ۔ برو گرد جہان سیر کن و اورا دریاب ۔ شیخ می گوید کہ
اول در مساجد و معابد گذشتم ہیچ جا این چنین کس را نشان نہ یافتم ۔
باز در بتکدہا رنتم دیدم کہ زناہ داری دہشتاد سالہ نی در پیش دارد و یا صم
یا صم می خواند و گاہ گاہی بغلط بر زبان بجای ”یا صم یا صم“ می رود آن گاہ
معلوم شد کہ این خواب ندائی او بود ۔ باز گفتم یا رب این کبر باطل
را می ہزستد و نام ترا بغلط می خواند و تو بخواب او باین لطف می دہی ۔
فرمان آمد کہ یا یزید ! ترا باینہا چہ کار ۔ اگرچہ او نہ دانستہ می خواند
من دانا ام دیدہ و دانستہ چرا جواب او نہ دہم ۔ مصرع :

ہر کسی آن کند کہ ہو خور اوست

شیخ این ماجرا بآن کبر گفت ۔ اونی انفعال زناہ ہوید و بشرف
اسلام مشرف شد و یکی از واصلات گشت ۔

ازین جا خیال باید کرد کہ سر رشتہ کجاست و کار چنند در چند
است ۔ خداولدا حیرنی دارم حال ما گرفتاران بی دولت چہ باشد ۔ از
بست کرسی خود را مسلمان و مسلمان زادہ می گیریم و دعوتی ٹوخید و
ایمان بر می کنیم و عمرہا است کہ ترا باسمہای حسنی می خوانیم و بگرد
آن نہ می رسم ۔ آہ ازین سستائی و دریغ ازین پریشانی ۔ بیت :

ز جیب خرقہ حافظ چہ طرف بتوان بست

کہ ما صمد طلبیدیم او صم دارد

۱۔ متن میں اس کا املا با زید بسطامی ہے جو صحیح نہیں ہے ہم نے
صحیح نام لکھ دیا ہے ۔ مشہور صوفی بزرگ ہیں ان کی وفات نہ ہوئی
میں ہوئی ۔

فصل : چو لی بطلای ترکا دعا را قریح می دهد و بعضی دیگر می گویند که دعا فائده نمی دارد - برین دعوی دلیل نقلی و عقلی دارند - نقلی این که حق تعالی در حدیث قدسی می فرماید باین مضمون که من نزد و گمان بنده خودم و موافق اعتقاد او معامله می کنم اگر مرا در ذات خود یاد آورد من نیز او را ذات خود به یاد آورم و اگر مرا در مجلسی می خواند او را در ملاء اعلی می خوانم - و کسی را که یاد ما از خواہش باز دارد و خوشتر از آن چه می خواهد [ص : ۱۴۷] او را عطا می فرمایم - و نیز در ظاهر می بینم که اگر کسی پادشاهی را بی غرض بستاند و گاه بگاه در خدمت او حاضر باشد و ازو هیچ نہ خواهد - نسبت او بپادشاهی قوی تر است و نسبت بآن که ہر زمان ازو چیزی خواہمہ باشد و الحاح می کند - و ظاہر عنوان باطن است و دنیا نمونہ آخرت است - و نیز چون نفس عادت بخواہش یا گزنت سنت اللہ جاری است - ہر آن کہ آرزوہا در کنار او نہند و این معنی شاید رفتہ رفتہ بہ لومیدی کشد و موجب بدگمانی بر حق سبحانہ عز شأنہ - چنانچہ یہود تنگ دست می گفتند کہ یداللہ مغلواة دست خدا غل کردہ شدہ است - مصرع :

خاک اندر دہان ایشان یاد

ہس علوہمت مقتضی این است باشق آرزو بگذرد - و بی غرضانہ با معشوق حقیقی بازو و خود را با تسلیم و رضا قرار دادہ ازو هیچ نہ خواہد مگر آن کہ چیزی بی خواہش و گوشش باو بدہند - بیت :

دولت است کہ بی خون دل آید بکنار
ورنہ با سعی و عمل باغ جنان این ہمہ نیست

الحق کسی کہ غوطہ در بحر فنا خورد و از خود در گذرد دیگر آرزوی نفس بخاطرشہ کجا می رسد - و او را کجا سر و برگ طلب چیزی می ماند ہر چند ذات خدای تعالی ہم باشد - بیت :

چو رمی بطور ہمت ارنی بکوی و بگذر
کہ نیرزد این تمنا بجواب لن ترانی

۱ - سورة المائدہ ۵ ، آیت ۶۴ -

و ازین جا گفته اند که الفقیه من لا یحتاج الی الخلق و لا الی الله -
 اگرچه حالتی دیگر هم است در فقر که همه چیز محتاج و همه کس نیاز مند
 باشد که الفقر احتیاج ذاتی - و نظر باین معنی گفته شد - لمولفه :

زهی نجات ذاتی که با خیال تو ام
 چنان سری است که مستغنی از وصال تو ام

اما دلیل عقلی این که هر چند بنده می خواهد خالی نیست
 ازین که علم ازلی و ارادت قدیم بوجود آن متعلق شده است - یا نه اگر آن
 امر در علم الهی مقرر و مقدر شده امت بی دعا هم بوجود می آید که تخلف
 معلول از علت جایز نیست و گرنه دعا هیچ فائده نه دارد - قوله تعالی :

”ما یبدل القول لدی -“

هر حکمی که در مشیت من رفته است تغیر و تبدل نه می یابد - پس ترک
 وسائل دعا از همه خوشتر - بیت :

دست و دل پیش حکم مبدع (کل ۹)
 پنجه سرو و ساز و غنچه کل

و این که می گویند که قضا از دعا باز می گردد و عمر از صلوات
 رحم می افزاید - ظاهرا از برای دفع اعتراض [ص : ۱۴۸] ظاهری است
 تا بعد از وقوع حادثه و عذری و بهانه اسباب نه باشد - نه آنکه قضا تغیر
 می یابد با آنکه قضا در حقیقت دو منی باشند تا یکی را مبرم و دیگری را
 معلق گوئیم و این بدان ماند که بیماری هلاک شود و گویند که اگر بفلان
 معالجه مشغول می شد چند روزی دیگر هم زیست - چون تداوی نه کرد
 زود اجلش رسید - و مثال این چنین است مثلاً که می گویند که اگر این
 چراغ از باد محفوظ بودی زود تر فرو نه نشستی - و ازین سخن بجهت ظاهر
 راست است و عقل آن را قبول می کند زیرا که چون از باد محفوظ ماند و

روغن او بیشتر بود نسبت بچراغ ہای دیگر دیر تر ایستد و مارا سبب بقای آن ظاہر شود۔ بخلاف عکس آن۔ و گونہ قضا در حقیقت یکی است۔ و سخن از افلاطون است کہ عالم کرہ و زمین مرکز و آدمی ہدف حوادث تیر و افلاک کمان و تیرانداز خداوند جل و علا پس گریز گاہ کجا است۔ می گویند کہ چون امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ این شنید۔ فرمود۔
ففرؤا الی اللہ :

خسرو از تو پناہ می جوید
این پناہ من و پناہ ہمہ

و از حدیث لا یزید فی العمر الا البر می توان جواب داد باین کہ صدقہ و صلہ رحم در تن درستی می افزاید کہ افزونی صحت باعث افزونی عمر است۔ واللہ اعلم۔

و دیگر طائفہ محاکمہ کردہ اند و می گویند کہ از برای غرض خود دعا کردن بہتر و از جہت فائدہ عامہ مثل استسقا و غیر آن دعا کردن اولی است۔ چنانچہ روش اولیا و اصفیا است کہ از برای خود ہیچ نہ خواستند مگر از جہت تعلیم عباد باصلاح امت و ادعیہ قرآنی و حدیث ماثور ہمہ ازین قبیل است۔ و در غیر این حال رضا و تسلیم خوشتر کہ در آن ترقیات است۔ نظم :

تو بحکم خدای راضی شو
ورنہ بخروش پیش قاضی شو
تا ترا از قصاص برہاند
اہلہ آن کس کہ این چنین داند

ہست و یکم : دعای بد کردن قولہ تعالی :

”لا تدعوا علی انفسکم و علی اولادکم و عدا
اموالکم۔“

و نہ یہ قرآن شریف کی آیت نہیں ہے۔

بر خود و اولاد و اموال خود دعای بد نہ کہید نہ چہ دعا تفاؤل است و
تفاؤل نیکو باید نہ بد نہ آوردہ اند کہ جمعی از فرشتگان در دنیا میرفتی
کنند و ہر تفاؤل کہ از کس می شنوند آمین می گویند - و این بسیار
بتجربہ معلوم شدہ [ص: ۱۴۹] کہ ہر چہ ہر زبان آن کسی رفتہ بہان
وقوع شدہ :

درین ہر صدا گنبد معنوی

سخن ہر چہ گوئی ہمہ بشنوی

پس دعای بد بر هیچ کس نہ باید کرد خصوصاً بر فرزندان و کسانی
کہ مرحوم و مغرور باشند -

و گفتہ اند کہ یکی از علامات ولایت آن است کہ ہر هیچ فردی
دعای بد نہ کند بلکہ خیریت ہمہ کس بخوابد و اگر ظالم از کسی می
بیند او را در قبضہ تقدیر مغلوب داند :

چہ جای شکر و شکایت ز نفس نیک و بد ایست

جو ہر جریدہ ہستی رآم نہ خوابد ماند

نقل است کہ یکی عزیزی را گفت کہ از فلان دشمن می ترسم
دعای ہلاک او بکن - گفت مترس - زیرا کہ دل او بدست کھی است کہ
تو ازو امید می داری - و چہ نیکو می گوید - قطعہ :

اگر دشمن نہ سازد با تو ای دوست

ترا باید کہ با دشمن بسازی

وگرنہ یک دو روزی صبر فرمائی

نہ او ماند نہ تو تی لخت رازی

بیست و دوم : افسانہ و افسون خواند (ن؟) - قال علیہ السلام لا یفص
الا امر او مامور او مختال - قصہ نہ می خواند مگو کسی کہ حاکم باشد
تا ساعتی از مشغلہ دنیاوی او را رفع ملالی و دینج کلالی حاصل شود یا

ماموری کہ حاکم اورا امر فرماید یا شخصی قوت متخیلہ او پریشان باشد۔

فصل : افسانہ خوانی علی العموم ناخوش و مذموم نیست۔ چہ علم تاریخ علمی است مفید و سبب عبرت است جہانیان را۔ و قرآن کہ سبع مثانی^۱ است مشتمل است بر ہفت قسم۔ یکی ازان قصہ پیشینیان است و باعث ہدایت جہانیان۔ و محدثان و ارباب سیر را از علم باحوال رجال و الساب ایشان چارہ نیست و از ضروریات دینی است۔ و مشائخ عظام و علمای کرام قصص انبیا و تذکرہ اولیا نوشتہ اند۔

حکایت : از شیخ جنید قدس اللہ سرہ پرسیدند کہ مارا از خواندن احوال گذشتہ ہیچ فائدہ ہست۔ گفت بلی۔ اینہا جنود پروردگار عز شانہ اند کہ دل را تقویت می بخشد و کاہلان را در شوق و رغبت می آرد۔ و در مطلب می افزاید۔ گفتند دلیلی برین دارید۔ گفت بلی۔ قولہ تعالیٰ :

”و کلا نقص علیک من انباء الرسل ما لثبت بہ فوادک۔“

و ہمہ گاہ قصہ می خوانیم بر تو ای محمد از اخبار پیغمبران گذشتہ تا دل ترا بآن سبب بر شداید دنیا و عن کفار بر قرار داریم و بدانی کہ بر ایشان چہ بلاہا و فتنہا رسیدہ و چہ گونہ صبر و ثبات ورزیدہ و عاقبت ظفر یافتہ اند۔

و امام بخاری^۲ و [ص : ۱۵۰] قاضی بیضاوی^۳ کہ از علامہ ہای

۱۔ سبع مثالی سورہ فاتحہ کو کہتے ہیں جس میں سات آیتیں ہیں اور بار بار پڑھی جاتی ہے۔

۲۔ سورہ ہود ۱۱، آیت ۱۲۰۔

۳۔ امام بخاری کا نام محمد الجعفی ہے ۸۷۰ھ میں وفات پائی ان کی کتاب ”جامع صحیح بخاری“ بہت مشہور ہے اور احادیث کی کتابوں میں سب سے زیادہ مستند سمجھی جاتی ہے۔

۴۔ قاضی بیضاوی کا نام عبداللہ ابن عمر ہے۔ مشہور مفسر قرآن ہیں ان کی تفسیر کا نام انوار التنزیل و اسرار التأویل ہے۔ ان کی وفات تبریز میں ۱۲۸۲ھ کے قریب ہوئی۔

اعیان و در تفسیر و حدیث صاحب ملت اند - تاریخهای* مشهور دارند -

اما آنچه مذموم است صرف عمر در رسمهای* نفسانی از ریحان و مثل آن است - و غلو در آن که اکثری دروغ است و ساختگی و بافتگی و مدار عقیده خود بر آن نهادن است - چنانچه بعضی (اهل ؟) بدعت احوال محاربات صحابه و تابعین رضی الله عنهم اجمعین بتفصیل شنیده از مامل و تاویلات بتغافل ماندند و قیاس بر حال خود نموده ایشان را مایل و طالب دنیا دانسته اند تا خطلها در عقاید پیدا شد و رفته رفته اصل اصول کشید -
نعوذ بالله من شرور انفسنا - شعر :

و لحارب من بدلنا

وقنا من شرور انفسنا

و در زمان رسول علیه السلام در اوراق افسانههای* عجم را بقیمت تمام می خریدند و مشرکان در هنگامها می شنیدند و این آیت فرود آمد :

”و من الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله -“

بعضی از مردم کسی است که سخن لهو و لغو را می خرد تا مردم را بآن سبب در گمراهی اندازد - و بیک قول مراد از لهو الحديث سرود و فحش است چنانچه گذشت - پس معلوم شد که علم تاریخ از جمله فضایل انسانی است و عنایات ربانی است - لمولفه :

ز احوال شهان گیتی بود شهنامه* کهنه

شب و روز از سر عبرت ذرو می بین و می خوانش

ولی بیدار هم می سازد آن کس را که از بستی

بخواب غفلت افتاده و بازی داده شیطالش

فسون این فسانه خواب خود می آورد آن را

که سرسای* است و از سودا دماغ آمد پریشانش

بیست و سیم : چابلو سی در غیر طلب علم - قوله تعالی :

”من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً -“

هر که عزت می خواهد پس عزت مر خدای^۱ راست - هر کس را که ازان درگاه عزت دهند او عزیز دو جهانی است - بیت :

عزیزی و خواری تو بخشی و بس

عزیز تو خواری نه بیند ز کس

قال علیه السلام و”ليس للمومن ان يذل نفسه“ مومن را نه باید که بخوشامد آبروی^۲ خود را بریزد و خود را خوار دارد -

بدان که چابلو سی دو نوع است یکی در طلب علم مثل تواضع و تذلل مریدان پیش پیران و طالب علمان پیش استادان و این محمود است - دوم در طلب دنیا و جاه [ص: ۱۵۱] و این ذمیم است - و عاقبت آن دخیم - و سخن امیر المومنین علی رضی الله عنه است که ”کثرة التواضع من النفاق“ بسیاری تواضع از نفاق است - و اهل علم در نگاه داشت عزت خود سه طبقه اند - اول شریف و غرض ایشان همه حفظ عرض است نه اسباب دنیوی و ایشان اند که قوت از گیاه و بیخ و میوه ها ساخته اند و دل از هوا و هوس پرداخته - لا جرم عزیز الکونین و شریف الدارین اند و این طائفه در غایت عزت و ندرت اند - دوم خسیس - و مقصود کلی و مطلوب ذاتی ایشان همه جمع مال و اسباب تجمل است و از خواری و رسوای^۳ و شدت و عقوبت روزگار ایشان را هیچ باکی نیست - و اینها بدترین طوایف و در استیفای^۴ لذات و شهوات با بهایم ملایم اند و باین خطاب لایق اولشک کالانعام بل هم اضل^۵ شعر :

شعر مرغ آمد آزت آشکار کاخر آهن

به معده بخاید و باکی نه از خامک و سندان

۱ - سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۱۰ -

۲ - سورة اعراف ۷ ، آیت ۱۷۹ -

میوم : متوسطه و این طبقه ہم عزت و حرمت می خواهند و ہم فراغت و وسعت - حالا تو خود منصف باش :

”فمنهم ظالم لنفسه - و منهم مقتصد - و منهم سابق بالایرات باذن الله -“

و امیر المومنین علی رضی الله عنه می فرماید که قیمة العره همته - مصرع :

فکر هر کس بقدر همت اوست

بست و چهارم : غیبت مسلمانی کردن قوله تعالی :

”و لا یغتب بعضکم بعضاً - ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیه سیتاً فکرمهتوه -“

باید که غیبت نه کند بعضی از شما بعضی را آیا دوست می دارد یکی از شما که گوشت برادر مرده خود را می خورده باشد و این معنی را مکروه می دارید - بدان که حق تعالی غیبت را با خوردن گوشت برادر تشبیه داد از جهت کمال ناخوشی بر دو صفت - و نزول این آیت در شان دو اصحاب رضی الله عنهما است که سلمان فارسی رضی الله عنه را در ظهر الغیب گفتند که او شوم قدم است - مخفی نه ماند که غیبت یاد کردن مسلمانی است بخصوص گرفتن نام وی پس پشت بعیبی که درو باشد نه بر وجه دل سوزی و ایتام در دین - و اگر به خصوص نام بر وجه ایتام نه باشد غیبت نیست - و بعضی می گویند که غیبت ذکر عیبی است که در دیگری نه بود چه اگر بعیبی که درو هست ذکر کنند بیان واقع است نه غیبت [ص : ۱۵۰] و این سخن پسندیده است زیرا که این صورت که اسناد عیب نا بوده کنند بهتان و تهمت است - و فرق است از بهتان تا غیبت - و در حدیث علیه السلام آمده که غیبت سخت تر از زنا است زیرا که قوبه از زنا هر وقت که کند مقبول است بخلاف غیبت که تا آنکه مغتاب عفو نه کند توبه و استغفار هیچ فائده نه کند و این دلیل

۱ - سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۳۲ -

۲ - سورة الحجرات ۴۹ ، آیت ۱۳ -

را حضرت ختمیت پناه علیه الف صلوة الله خود فرموده۔ دیگر آنکہ از زنان پرهیز ممکن است کہ گاہ گاہی میسر شود و بعد از وقوع پشیمانی از وی می دہد بخلاف غیبت کہ دواعی و بواعث این بسیار است کہ کار مردم مجلس ہمین است ۔ و حرمت این فعل چندان در خاطر گران نہ می نماید ۔ و کم است کہ از ان پشیمان شوند ۔ و در خبر آمدہ است کہ چون کسی غیبت می کند نیکی ہای غیبت گو را بآن شخص کہ غیبت او را کردہ است می دہند و بدی ہای این را در نامہ اعمال او می نویسند ۔ و واعظی در سمرقند کہ درویش بچہ نام داشت و معاصر زبدۃ احرار و قدوۃ اخیار :

خواجہ ہندگان کار آگاہ

قبلہ مقبلان عبد اللہ

قدس اللہ روحہ بود ۔ چون می خواست کہ مردم را از غیبت مر معروف و نہی منکر کند ۔ فرمود کہ ای مردمان چون ذکر شی مستازم تصور آن شی است چرا غیبت می کنند ۔ مردکی ریش داری ہرزہ کاری بدہیائی را کہ ہم از تصور صورت زشت او عیش بر شاہ منغص شود ۔ با این ہمہ حسنات شاہ را رائگان برد ۔ باری اگر غیبت می کنید جوانی صاحب حسنی را غیبت کنید کہ بالفعل از یاد جالش محظوظ شوید ۔ و اگر نیکی ہای شاہ را ببرد ہم گرای آن بکند ۔ نہ تیرہ بی شرہ است ۔ مصرع :

دل اگر باز کشد باز بکاری باری

و ہر گاہ غیبت سائر الناس چندین نا خوش دارد ۔ خیال بکن کہ غیبت مشائخ و علما و انکار کرامات و کمالات ایشان کہ در حقیقت بمنزلہ انکار از نبی و از اصول دین و قواعد عقائد است چہ حال داشتہ باشد ۔ خصوصاً وقتی کہ ایشان بعالم باقی رفتہ باشند ۔ چہ بموجب حدیث پیغمبر علیہ السلام گوشت و خون علما زہر آلودہ است ۔ ہر کہ آن را بوئید بیمار شد ۔ و ہر کہ خورد مرد ۔ و فقیر نوشتہ دید کہ عالمی در صحت این حدیث متردد بود ۔

۱ ۔ خواجہ عبید اللہ احرار ۔

روزی ماری اورا گزید و باو ہیچ تاثیر زہر مار نہ کرد و مار در حال بیمار شد و افتاد ۔ و صدق [ص : ۱۵۳] حدیث اورا روی نمود ۔ بزرگی می فرماید ۔ بیت :

من اگر نیکم ورید توبہ رو خود را ہاش
ہر کسی آن درود عاقبت کار کہ کشت

فصل : مومنی را چہار جوہر است ۔ جوہر اول ایمان است ۔ دوم عقل ۔ سویم حیا ۔ چہارم عمل صالح ۔ و ہر یکی را ازین چہار دزدی است ۔ دزد ایمان حسد است ۔ دزد عقل غضب ۔ و دزد حیا طمع ۔ دزد عمل صالح غیبت است ۔ و این چہار چیز از چہار چیز خیزد ۔ حسد از حرص ۔ و غضب از ہر خوردن ۔ و طمع از دوستی دنیا ۔ و غیبت از ہم نشستن بد ۔ و استاد ہمہ ہر خوردن است ۔

ہست و پنجم : تقلید مسلمانی و تمسخر باوکردن و استہزای مسلمانان ۔ اگر جہت مسلمانی است و بآن ناخوش است علامت کفر است ۔ قولہ تعالیٰ :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ“

ای مومنان باید کہ تمسخر نہ کند قومی از شا قومی دیگر را چہ شاید کہ نزدیک خدای تعالیٰ ایشان بہتر از آنان باشند کہ استہزا بنایند و همچنین باید کہ زنان ہم یک دیگر تقلید بہان سبب کہ مذکور شد نہ نمایند ۔ بیت :

کس نہ داند اندرین بحر عمیق
سنگ ریزہ قدر دارد یا عقیق

۱ ۔ سورۃ الحجرات ۹ م ، آیت ۱۱ ۔

۲ ۔ اس کے بعد کا لفظ نسخہ میں آب زدہ ہے ۔

(نقل)۔ آورده اند از مبرد^۱ نحوی کہ گفت روزی در بارستان گذشتیم و دیوانہ^۲ را دیدم۔ من در مقابل او زبان از دہان بر آورده جنبانیدن گرقتم۔ او گفت۔ سبحان اللہ از کہ گرفته و بر کہ کشادہ اند۔ من شرمندہ شدم۔

بیست و ششم : مسلمانان را بقلب بدخواندن و عیب ایشان کردن۔
قوله تعالیٰ :

”ولا تلمزوا انفسکم ولا تنابزوا باللقاب۔ بش
الاسم الفسوق بعد الايمان۔ ومن لم يتب فاولئك هم
الظالمون۔“

عیب مکنید نفسہای خود را یعنی اہل دین را چہ مومنان بمثابہ نفس واحد اند پس ہر کہ دیگری را عیب کند خود را کردہ باشد و مخوانید یک دیگر را بہ لقب ہای ناخوش چنانچہ یکی را کافر یا جہود یا ترسا لقب نہید یا مومنی را فاسق و منافق خوانید چہ بدنامی است کسی را بفسق یاد کردن بعد از در آمدن او در ایمان و ہر کہ توبہ ازین منہیات نہ کند پس آن گروہ ستمکاران اند بر نفس خود کہ شایان عتاب و عقاب و عذاب آخرت اند۔

و نزول آیت در شان چند کسی است از اصحاب و ازواج رضی اللہ عنہم و غیر ایشان و اول [ص : ۱۵۴] این آیت در باب جمعی بنی تمیم است کہ بدرویشان صحابہ چون عمار و خیاب و بلال و سلمان و صہیب رضی اللہ عنہم استہزا می کردند و بعضی از حرم محترم آن سرور علیہ السلام ام سلمہ رضی اللہ عنہا را می گفتند کہ کوتاہ قامت است۔ و صفیہ رضی اللہ عنہا را عیب می کردند کہ یہودیہ است۔ و ہارۃ دیگر در حق ابو مالک انصاری است کہ ابی عبد اللہ ابی حداد را رضی اللہ عنہ گفت ی

۱۔ ابوالعباس المبرد نحوی (۸۲۶ - ۸۹۸) دور عباسیہ میں عربی کا مشہور ادیب تھا۔ اس کی تصنیف ’الکامل‘ عربی کی اہم ترین کتابوں میں شمار کی جاتی ہے۔

۲۔ سورة الحجرات ۴۹، آیت ۱۱۔

نصرانی - و از یایها الذین امنوا تا آخر آیت در باب ایشان نبی و تهدید است :

چون رد و قبول همه در پرده غیب است
زنهار کسی را نه کنی عیب که عیب است

بست و بستم - بد گمانی و تجسس عیب مسلمانی قوله تعالی :

”یایها الذین آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن ان بعض
الظن اثم ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضاً“

تا آخر آیت - ای مومنان پرهیزید و بگذارید بسیاری را از گمانها زیرا که بعضی گمانها بزه است و تجسس عیبهای مردم نه کنید و عیب یک دیگر را باید که ترک دهید -

مخفی نه ماند که بعضی گمانها خوب است و عبادت مثل گمان نیک بر خدای تعالی و رسول او بمومنان - و در خبر است که حسن ظن از ایمان است - و در حدیث قدسی است که حق سبحانه می فرماید که من نزدیک گمان بنده ام اگر بر من گمان نیک دارد فراخور آن باو معامله می کنم و اگر بد گمان است بهان طور نتیجه خود می یابد - و از همین جهت گفته اند که بنده را باید که همه وقت جانب رجا غالب دارد بر خوف - خصوصاً وقتی که مشرف بر موت شود - زیرا که درهم طبیعت آدمی اقبال بر منعم خود نه می کند بخلاف امید - و در عالم مجازی که محسوس است این معنی یقین ما شده است که هر کس در خدمت بادشاه مجازی امیدواری بیشتر دارد و دل او در اطاعت او قوی تر است و در خدمت او بجدتر - و هر که گرم کار است از خدمت او دم بدم کاره و گریزان است - و مرگ حالتی است که دران خواهی نه خواهی بدرگاه الهی باید رفت - و اگر جانب بیم غالب شد جان می خواهد که باز پس بسوی دنیا آید و از کرده های خود می ترسد و اقبال بجانب آخرت نه می کشد - و باین شومی در غیر غره می افتد مگر آن که لطف خداوند تعالی دست گیری کند - و در حدیث

آمده است که هر کس لقای خدای تعالی را یعنی مرگ را دوست دارد خدای تعالی نیز لقای او را دوست دارد [ص : ۱۵۵] و هر که لقای خدای تعالی را مکروه می دارد خدای تعالی نیز لقای او را مکروه می دارد۔ چنانکه گفته۔ بیت :

تا مرا می خواستی می خواستم از جان ترا

تو نه خواهی من نه خواهم ای پری رو جنگ نیست

و بعضی گناهها بد است و بزه است چون گناه بد بخدا و برسول و بمومنان ۔ و بعضی مستحب است چون تحری درکار قبله و امثال آن ۔ و بعضی مباح است مثل آن که در امور دنیاوی نهایت احتیاج بکار براند و بد گمان بر بعضی مردم باشند تا نظام مسہات خلل نیابد ۔ و در حدیث است کہ الحزم سوء الظن :

بد نفس مباش بد گمان باش

وزقتنه و مکر در امان باش

و تجسس احوال نیز ہم برین قیاس است چه بعضی جاسوسها ضروری است۔ چنانچه پادشاهان را باید که از احوال لشکر رعیت خویش با خبر باشند تا ظالمی بر مظلومی ستم نہ کند ۔ و هر کس کہ اوقات گذارد و تنگ باشد در انعام و اوراد او افزاید ۔ و شر ظالم را از مظلوم کفایت کند ۔ و ابن بابی است فراخ ۔ و از خلقای اشدین و از پادشاهان سابق جمعی بوده اند کہ بصورت فقرا و مساکین تنها ہر آمده شبها کوچہ بکوچہ و خانہ بخانہ می گشتند و از احوال مردم باخبر می شدند و روز از تلافی آن شکستہای خلاق می نمودند ۔ اما اگر تجسس برای اطہار عیب و اعتراض بندادن باشد مذموم است ۔ و داخل افشای راز است ۔ و افشای عیوب منہی است ۔ فی الواقع کسی کہ خود عیبی داشته باشد دیگران را بہ آن سرزنش کند بی انصاف است و بی شرم است ۔ و در حدیث آمده کہ برادر مسلمان خود را بعیبی سرزنش کند نہ میرد تا بدان بلا مبتلا نہ شود ۔ این معجزہ معلوم شدہ است ۔ بیت :

بی دِلان را عیب کردم لا جرم بی دل شدم
آن گنه را این عقوبت آن قدر بسیار نیست

ہست و ہشتم : سخن چینی و بہتان بر کسی بستن ۔ بدان کہ بہتان
آن است کہ گناہی در کس نہ بود اسناد کنند ۔ و این گناہ است خواہ
بروی^۱ آن کس بگویند خواہ پس پشت او ۔ و غیبت مخصوص بانچہ در روی^۲
یکی نہ توان گفت ۔ و این است فرق میان غیبت و تہمت اما اگر فاسق و
ظالم و مبتدع را بہ خصلتے کہ درست یا نہ کنند نہ غیبت باشد نہ تہمت
قوله تعالی :

”لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول الا من ظلم۔“

دوست نہ می دارد خدای تعالی آشکارا ساختن بدی کسی را بقول از
ہیچ کسی کہ ظلمی باو رسیدہ باشد ۔ آن زمان مظلوم را می رسد کہ غیبت
ظالم آشکارا سازد [ص : ۱۵۶] و چنانچہ آن سرور علیہ السلام فرمودہ کہ
رجل یصلی و یصوم و یضر الناس فغیبتہ واجب ۔ مردی است کہ نماز می
گذارد و روزہ می دارد و مردم را زیان می رساند پس غیبت کردن او را
واجب است ۔ قوله تعالی :

”وبل لکل همزة لمزة۔“

وای^۳ ہر ہر سخن چینی عیب کنندہ را با ہر کسی طعنہ زنندہ بود و بدست
و چشم اشارت کنندہ ۔ چہ ہر کہ سخن چینی را و تہمت را پیشہ خود
ساختہ باشد ۔ آشنای^۴ را نہ می شاید چہ جای^۵ یاری و محرمیت است کہ
اعتقاد برو نہ مالد ۔ سعدی ۔ شعر :

ہر کہ عیب گران پیش تو آورد و شہرہ
بی گمان عیب تو پیش دگران خواہد برد

و ازین جہت است کہ ہاکان و پاک نهادان از صحبت منافقان :

پیش من از نور موافق تر اند
در عقب از سایہ منافق تر اند

۱ - سورة النساء ۴ ، آیت ۱۴۸ -
۲ - سورة الہمزہ ۱۰۴ ، آیت ۱ -

صفت ایشان است دوری جسته در غارهای و کوههای و سوراخهای
خانه خزیده و بنان جوین و گیاه درخت و پلاس درشت قانع شده بی تا
و لشان می زیند و پشت بلذات داده از دنیا و از اهل دنیا فارغ می باشند -
قطعه :

آن خور و آن پوش چون شیر و پلنگ
کت بهمه مال در آید بچنگ
نی چو عروسان درخت از لباس
گاه قصب پوشی و گاه پلاس

و در حدیث است که زمانی بر امت من خواهد آمد که مجرد در آن
زمان بهتر از متاهل و گوشه نشین بهتر از صحبت گزین خواهد بود - و ایمان
همه کس سلامت خواهد برد که از کوچه بکوچه و بیابانی بیابانی و از وادی
بوادی بگریزد - و از مردمان چنان رمد که رو به از دیدن صیاد بسوراخ
می خزد :

خلوت گزین و صحبت دیو اختیار کن
کان بار انس در گهر آدمی نه ماند

قال علیه السلام میاتی زمان علی امتی لیس له مومن یفر ساهق من
ساهق او واد الی واد -

بست و نهم : رشوت گرفتن و دادن و مناسب چنین بود که این جریمه
بنابر آنکه مناسب امری مرعی است در ذیل حکم قاضی نوشته می شد -
چون درین جریده ترتیب منظور هست بر طوری که اتفاق افتاد تسوید
نموده آمد - قوله تعالی :

”بشما اشتروا به انفسهم ان یکفروا بما انزل الله -“

بد چیزی است آن که فروختند این اهل کتاب به آن چیز لفسهای خود را

بدین سبب کافر شدند بد آنچه خدای تعالی عز و جل فرستاد [ص: ۱۵۷]
از پیغمبر و قرآن و اندک بها گرفتند و خود را باکش ابدی فروختند -
اگر عقلی می داشتند باین سودا راضی نمی شدند و بیانگ بلند می گفتند
که بیت :

ما یوسف خود نه می فروشیم
تو سم سیاه خود نگه دار

و سبب نزول این آیت این است که دانشمندان نصاری پیش از
زمان بعث آن حضرت صلی الله علیه وسلم بیان حلیه و شکل و شال اورا
مخلق می کردند - چون آن سرور علیه السلام مبعوث شد و دعوت آشکارا
کرد بعضی از کفار مقداری اندک از متاع دنیاوی نزد ایشان می بردند و
اہل کتاب بآن سبب اوصاف مصطفی صلی الله علیه وسلم کہ صفت او در
انجیل است هنوز آمدنی است و حق جل و علی از نشان خبر می دهد کہ :
”لويل للذين يكتبون الكتب بایدیہم ثم يقولون هذا من عند الله“

وای بر آن کسانی کہ کتاب را برستہای خود نویسند و بگویند کہ
این از نزد خدای تعالی است - و رسول علیه السلام فرمود کہ لعن الله
الراشی و المرتشی لعنت خدای بر رشوت دہندہ و گیرندہ - چہ ظلمی است
بر خود کسی کہ آرزو می بہ دہد و لعنت ابدی برای بگیرد - و ازین جا قدر
آن جماعت دانستہ می شود و با هیچ کاری و باری نہ دارند و دادی و ستدی
نہ می کشند و رام آسودرفت باہل دنیا نہ می دانند و او زیادہ طلبی آسودہ
بنان پارہ خشک ژلندہ کهنہ ساختہ اند و بفراغت می گذارند :

بنان خشک قناعت کنیم و جامہ دل

کہ بار محنت خود بہ زبار منت خلق

۱ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۷۹ -

۲ - مشکوٰۃ جلد دوم صفحہ ۲۳۱ بہ حوالہ ابو داؤد و ابن ماجہ -

می ام : افشای اسرار - قوله تعالى :

”ان الذين يحبون ان تشيع الفواحش في الذين اسنوا
لهم عذاب الیم فی الدایا و الاخرة۔“

بتحقیق آنان کہ دوست می دارند آن کہ فاش گردد زشت نامی بعضی یعنی
بسبب فاحش در شان آنان کہ ایمان آورده اند و خواهند کہ مردمان را در
زبان گیرند ایشان را است عذاب درد ناک در دنیا بعد قذف و بد نامی و
در آن سرای بانش۔

بدان کہ حفظ اسرار چه در حقیقت چه در معاملات ضروری است و در
افشای آن خطرهای متصور بلکه متحقق و بزرگان گفته اند کہ اسرار
حقیقت نہ می توان گفت۔ و آن دو احتمالی دارد یکی آنکہ بظاہر شریعت
راست نہ می آید۔ برین تقدیر کفر درین عبارت مشہور کہ افشای سر
ربوبیت کفر در مقابل اسلام است [ص: ۱۵۸] دوم آنکہ عبارتی نہ می توان
یافت کہ سر حقیقت بآن ظاہر شود بلکه بیانی کہ برای اظہار آن می آرند
سبب خفای شود و کفر برین تقدیر در مقابل اظہار است۔ رباعی :

آن قوم کہ راہ بین فتادند شدند
کس را بہقین نشان نہ دادند شدند
آن بند کہ ہجج کس نہ دانست کشود
یک بند برو دگر نہادند شدند

و کافران را کہ کافر می گویند برای آنکہ حق را می پوشند و دہقان
را کافر بہ سبب پوشیدن را نہ می گویند۔

حکایت : شبلی رحمہ اللہ می گوید کہ چون منصور حسین حلاج را
آن واقعہ دست داد۔ مرا در آن شب خواب نہ برد و مناجات کردم کہ

۱۔ سورة النور ۲۴، آیت ۱۹۔

۲۔ شبلی متوفی ۹۴۵ھ بغداد کے مشہور صوفی تھے۔

۳۔ ابو المغیث الحسن ابن منصور الحلاج متوفی ۹۲۲ھ ان کو انا الحق کہنے
کے باعث دار پر کھینچا گیا۔ اس کی کتاب ”الطواسین“ شائع
ہو گئی ہے۔

خداوند! منصور دوستی از دوستان تو بود اورا باین خواری، چون روا داشتی - آوازی شنیدم کہ اورا بر سر یکی از اسرار خود مطلع ساختم نہ توالت آن را نگاہ داشت سزای خود یافت - شعر :

إذا دخلت الملوك فاليس

مستوق اعزطیس

فاذا تدخل ادخل اعمی

و اذا تخرج اخرج اخرس

ما حصل اینکه چون در مجلس ملوک در آی' ناینا در آی' و چون آبری' گنگ بر آی' - و گفته اند کہ در مجلس علما نگاہ داشت زبان باید کرد ، و در حضور بادشاہ ملاحظہ چشم، و در صحبت اولیاء اللہ دل را نگاہ دار بعد ازان ہر چہ خواہی بدست آر -

می و یکم : استماع اخبار در کوچہ و بازار - قولہ تعالی :

”لئن لم ينته المنافقون و الذين في قلوبهم مرض و المرجفون في المدينة لنغرينك بهد ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ملعونين -“

اگر باز ایابند منافقان از نفاق و آنان کہ در دلہای ایشان بیماری است و قصد فواحش دارند و آنان کہ چیزہای بد می افکنند در مدینہ از لشکرہای اسلام و عیوب مردم ہر آئینہ ترا می گاریم ای ہمد بر ایشان و امر می کنم بقتل ایشان تا ہمسائی با تو در مدینہ نہ کنند مگر اندک زمانی و اینہا در آن حال راندگان و در ماندگان باشند - قولہ تعالی :

”سمعون للكذب اكلون للسحت -“

صفت منافقان است - اینکه بسیار می شنوند چیزہای دروغ را و بسیار می خورند مال حرام را - ایاکم و الجلوس فی الطوافات - دور باشید از نشستن بر سر راہیہا چہ این شیوہ واقعہ طلبان است کہ از ہر جای می خواہند

۱ - سورة الاحزاب ۳۳ ، آیت ۶۰ -

۲ - سورة المائدة ۵ ، آیت ۴۲ -

[ص: ۱۵۹] کہ خبر فتنہ بگوش ایشان رسد و از آن مجلسها سازند و دل خود را بآن خوش کنند - و می تواند بود کہ نمی از نشستن بر سر راہبها برای این بوده باشد کہ این کار لوندان و سرہنگان است - تا نظر بر نا محرمان اندازند و سخن بازناں بیگانہ کنند - و بہر حال اہل عزت و تمکین را ازین فعل قبیح احتراز واجب است - و فقیر در مدت عمر خود خصوصاً در زمان ملازمت خلیفہ زمان چہ گویم کہ بر مردم واقعہ طلب کہ روزگار با ایشان مساعدت نہ کرد چہ بلاہا بر آمد و چہ سرہا کہ بیاد نہ رفت - و چہ عبرتہا کہ دیگران را نہ شد - و تاریخ نویسان روایاتی حول شاہد درین باب مجلدات نوشتہ باشند - آن را بایشان حوالہ نمودم :

چند گوئی ز چرخ و مکر و فنش
بخدا کرکری کند سخنش

سی و دوم : بیع احرار - قولہ تعالی :

”لترکبن طبقاً عن طبق“

بتحقیق شاہ مرتکب خواہید شد مثل طبقات گناہان را یکی بعد از دیگری - مفسران گفتہ اند کہ ہر گناہی کہ از امت دیگر سر بر می زد ہمہ آنها را این امت بکنند با زیادتی مہ گناہ کہ خاصہ ایشان است - و ازان جملہ بیع احرار است دویم قتل اولاد نبی باجود ایمان بآن لبی - سیوم سقری یعنی زن بازن جمع شدن - و در ہندوستان بیشتر بیع احرار شایع بود - چنانچہ شاعری درین باب گفتہ - رباعی :

در کشور ہند شادی و غم معلوم
در عالم غم خاطر خرم معلوم
جای کہ یک روہیہ آدم بخزند
آدم معلوم قدر آدم معلوم

اما الحمد لله کہ درین ایام این فعل اندکی بر طرف شدہ۔

فصل : سلطان محمود شرق در باب قتل و غیب و استرقاق بعضی متمردان کفار شرق رو بہ ہند کہ ادای خراج کماحقہ نہ می کنند و در ہنگام فتنہ و انقلاب زمان بر بلاد اہل اسلام می تازند و واقعہ طلبہ می باشند و طعن جلی در دین اسلام می کنند۔ از علماء آن دیار استفتا کردہ و قریب ہصد و بیست کس از اہل اسلام در آن محضر شدہ اند و بیک جانب سہاء الدین الوزير الحلقب بقتلغ خان کہ شارح کفہ بود منع می نمود و از طرق دیگر قاضی اعظم لکھنوی کہ در مکہ معظمہ اسام اعظم ثانی خطاب یافتہ بود فتویٰ مجواز می داد۔ و بعد از مرور ایام و مباحثات بسیار قاضی اعظم غالب شد و رسالہ اعظمیہ نوشتہ و دلائل بتفصیل گذراند۔ و بعد ازان شیخ اللہ داد شارح ہدایہ فقہ رحمہ اللہ در کتاب 'جزیہ و خراج جرح' آن رسالہ کردہ و جوابہا نوشتہ۔ و نزد فقیر محرر مطور کہ مطلع بر اوضاع این قریات شدہ اعظمیہ ترجیح دارد۔ واللہ اعلم بالصواب۔

می و سیوم : قطع صلہ رحمہ۔ قولہ تعالیٰ :

"وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ"۔

قطع می کنند این مناققان اہل کتاب چیزی را کہ مامور اند بصلہ آن و آن صلہ رحمہ است و فساد می کنند در روی زمین۔ و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ لا یدخل الجنة قاطع الرحمہ ہرگز در نعمی آید در بہشت قاطع رحمہ۔ و رحمہ مشتق است از رحمۃ و یکی از اسمہای خدای تعالیٰ رحمان است و رحیم۔ و نیز فرمودہ کہ رحمان خطاب بر رحمہ فرمود کہ ہر کہ از ترا پیوندد

۱۔ سلطان محمود شرقی (۱۱۸۳ تا ۱۱۸۵ھ) تغلق سلطنت کے زوال کے

بعد جو خود مختار ریاستیں وجود میں آئیں ان میں ایک ریاست جوناپور تھی جس کو تاریخ میں سلطنت شرق کہا گیا ہے۔

۲۔ مولانا اللہ داد جوناپوری بہت بڑے عالم تھے۔ ان کی تصنیفات میں

شرح ہدایہ بہت مشہور ہے۔ ۵۹۳۲ مطابق ۱۵۲۶ء وفات ہوئی۔

۳۔ سورۃ الرعد ۱۳، آیت ۲۵۔

من باو پیوندم و پر کہ از تو بہ برد من ازو بہرم - و لیز فرمودہ کہ قضا را باز نہ می گرداند مگر دعا و عمر را زیادہ نہ می کند مگر صلہ رحم - مخفی نہ ماند کہ دعا و صلہ رحم وسیلہ اظہار حکم ازلی است کہ بر ما نہان مانده - و آن حکم باین سبب ظاہر میشود چنانچہ گویند کہ این مریض فلان دارد میخور دہمی مرد چون بخورد زود مرد درین معنی تعبیر بقضای بہرم و معلق می کنند و شمعہ ازین مقولہ بالا گذشت - انوری :

اگر محول حال جہانیان قضا است
چرا مجاری احوال بر خلاف رضا است
ہزار نقش بر آرد زمانہ و نہ بود
یکی چنان کہ در آئینہ تصور ما است
بلی قضا است بہر نیک و بد عنانش خلق
بدان دلیل کہ تدبیر جملہ جملہ خطا است

می و چہارم : خود را خود کشتن - و این بہر نوعی کہ باشد خواہ بزخم بسلاح ، خواہ از بلا انداختن ، خواہ بزہر خوردن ، خواہ خفہ کردن حرام است - و موجب در آتش و خلود دروی قولہ تعالی :

”و لا تلقوا بائدیکم الی التہاکۃ“ -

میندازید خود را بدستہای خود در چیزی کہ سبب ہلاک او باشد - فرار مکنید و این کنایت است از کسب ہلاک - و در حدیث آمدہ کہ آن سرور صلی اللہ علیہ

۱ - انوری فارسی کا مشہور شاعر تھا جو سلطان سنجر متقی ۱۱۵۷ء کے دربار سے وابستہ تھا اس کا قصیدہ اشک خرامان بہت درد ناک اور مشہور ہے اس کی شہرت کا اندازہ ان اشعار سے لگایا جا سکتا ہے :

در شعر سے تن پیمبر آند
قولے است کہ جملگی بر آند
فردوسی و انوری و سعدی
ہر چند کہ لائبی بعدی

۲ - سورة القمر ۲ ، آیت ۱۹۵ -

وسلم فرمود کہ ہر کہ خود را از کوہی افکند در دوزخ سر نگون می رود و در آتش [ص : ۱۶۰] خالد و مخلد خواہد بود و ہسچنین ہر کہ زہر خورہ بمیرد بہان حالت در آتش دوزخ می در آید و جاودان در آن می ماند و ہر کہ خود را بسلاحی بکشند سلاح در داشتہ در آتش دوزخ در می در آید و از آن جا یک ہر نیاید ۔

نقل است کہ چون در جنگ جمل فتح از جانب حضرت امیرالمومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ روی نمود و توابع و لواحق ام المومنین عایشہ رضی اللہ عنہا ہر طرف متفرق شدند ۔ از آن جملہ زیر ابن العوام رضی اللہ عنہ کہ از جملہ عشرہ مبشرہ است در کنارہ چشمہ فرود آمد تیغ خود را بجای گذاشتہ بنہاز مشغول ہود ۔ نگاہ ابن جرموز نام یکی از شیعہ امیر اورا غافل یافت و بہ بہان تیغ سر اورا جدا ساختہ نزد امیر آورد و گفت ۔ بشارت می دہم ترا بقتل زیر بن العوام ۔ امیر فرمود کہ بشارت می دہم ترا بآتش دوزخ ۔ امیر اباب آن حضرت برین معنی سوال کردند کہ ابن چون باشد ؟ جواب داد کہ از زبان مبارک رسول علیہ السلام بی واسطہ شنیدہ ام کہ آن حضرت می فرمود ”بشارت دہید قاتل ابن صفیہ را بآتش“ و این صفت کنیت زیر رضی اللہ عنہ است کہ مادرش صفیہ نام داشت ۔ ابن جرموز گفت ۔ سبحان اللہ طرفہ حالی است کہ ما اگر بجانب شما جنگ می کنیم در دوزخ می ہاشم و اگر ہا شما جنگ کنیم ہم در دوزخ ہاشم ۔ و بہان شمشیر گوی خود را برید و ہمرد ۔ فرمود صدق رسول اللہ علیہ الف صلوات اللہ کہ سابقہ ازلی ظاہر شد ۔ بیت :

ترسم ز گنہ ہر غبت کہ او غفار است

از سابقہ روز ازل می ترسم

می و ہنجم : دیوسی (دیوئی ؟) و این فعل اقبح قباہ است عقلاً و

نقل قولہ تعالی :

۱ ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوپیریے بھائی اجلہ صحابہ میں تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہمشیر کلان اماء بنت ابی بکر کے شوہر تھے ۔

”ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصناً۔“

اکراہ مکنید دہان جوان خود را بر زنا اگر ایشان پرہیزگاری خواہند۔ و این شرط اتفاقی است [ص : ۱۶۲] چہ باز داشتن ایشان از زنا موقوف بر ارادت ایشان۔ و کسی را بخاطر نہ رسد کہ این کلام در قوت آن است کہ اگرہوا افتیتکم علی البغاء ان لم یردن التحصن یعنی از عبارت نص این لازم می آید کہ ایشان را اگر پارسائی نہ خواہند اکراہ بزنا توان کرد۔ چرا کہ وقتی کہ خواہان زنا باشند امر بزنا ایشان نہ می باشد و امر بزنا ایشان را مکروہ نہ می خواہند کہ اکراہ مخصوص بعدم طوع است۔ کہ جای کہ زنی خود راغب بزنا باشد اورا چہ احتیاج اکراہ است۔ پس تقييد کلام بہ شرط عدم ارادت تحصن جاری بر مجری عادت شد۔

و نزول آیت در شان ابی ابن سلول منافق^۲ است کہ شش کنیزک جوان را شبہا روز از خانہ بیرون می کرد و اجرے معین کہ وجہ حرام حاصل می باشد صرف حوايج خود می ساخت۔ و ازین شش کنیزک دو تن کہ یکی فتیلہ دوم غریبہ نام داشت نزد رسول علیہ السلام آمدہ شکایت از خواجہ خود کردند و این آیت نازل گشت۔

و این رسم در ہندوان ہند تا این زمان در بعضی جا باقی مانده است۔ و رسول علیہ السلام فرمود کہ سہ کس اند کہ حق سبحانہ بہشت را بر ایشان حرام ساخت شراب خوار بردوام و رنجانیدن مادر و پدر و دیوثی کہ فساد را در اہل خود مقرر دارد۔ در خبر است کہ سعد بن عباد رضی اللہ عنہ آمدہ گفت یا رسول اللہ اگر یک کس بیگانہ با اہل خود ببیم آیا بی آن کہ چار گواہ بیارم بوی ہیچ نہ گویم۔ فرمود آری ہمین طور است۔ او گفت سوگند بخدای کہ ترا براستی فرستادہ است کہ من از حاضر ساختن گواہان عاجزم علاج اورا بشمشیر می کنم۔ رسول علیہ السلام بخاضران فرمود ببینید کہ سردار شاہا چہ می گوید او غیرت ناک است و من ازو شیور ترم

۱۔ سورۃ النور ۲۴، آیت ۳۳۔

۲۔ ابی ابن سلول کا ذکر سیرت کی کتابوں میں عام طور پر ملتا ہے۔

و خدای تعالیٰ از من غیور تر است - و از غیرت‌های اوست [ص : ۱۶۳]
که حرامها از خلق باز داشته است :

روزان و شبان نشسته ام در کارت

بهر که می سازی شکم بازارت

می و ششم : گوش و بینی بریدن خواه از آدمی خواه از چهار پاپان
حق سبحانه (قوله ۹) تعالیٰ :

”و لا ملهم فلیستکن اذان الانعام و لا ملهم فلیغیرن
خلق الله -“

حق سبحانه حکایت از حال ابلیس علیه اللعنة می فرماید که او چون از
رحمت ابدی نومید شد سوگند خورد که بعزت تو من فرزندان آدم را از
جهت انتقامی که دارم ایشان را بد راهی خواهم داد - خطاب آمد که
چگونه اغوا می کنی - گفت امر خواهم کرد ایشان را بوسوسه و فریب تا
از روی خشم و کینه گوش و بینی مردم برند و خلق خدا را تغییر دهند
و گوش و بینی جانوران نیز شکند و دم آنها را قطع کنند - جواب فرمود
که ان عبادی لیس لک علیهم سلطان اما مکرر بندگان خاص من اند و بشرف
اختصاص اضافت من مشرف اند تو هرگز بر ایشان دست نمی نه خواهی
شد - بلکه آنها بیدرقی راه خواهند گرفت - یعنی مثل تو مثل دزدی است
که در بیابانی باشد اگر ضعیفی را یافت او را تاراج می کند و اگر بر زهدی
و قوی حالی باشد دزد را سخره خود می سازد و باری بر سر او می نهند و
پیش می اندازد تا راه را سرکند -

بدان که اتفاق جمیع سالکان است که موانع راه خدا چهار است دنیا
و خلق و نفس و شیطان - و کسی که تا ازینها نه گذرد درپیش گاه قرب
راه نیابد و لیکن این نظر بحال ضعیفان است - و اگر نه کاملان را هیچ کدام
ازینها مانع نه می تواند شد چه دنیا ازین قبیل است که یا دنیا اخذ می

۱ - سورة النساء ، آیت ۱۱۹ -

۲ - سورة الحجر ۱۵ ، آیت ۴۲ -

من خدمتی - ای دنیا خدمت کن کسی را کہ خدمت من می کند - و خلق
چگونه سد راہ طالب شود کہ الصوفی هو الکاین الباین صفت اوست -
[ص : ۱۶۴] :

از درون شو آشنا و از برون بیگانه شو
این چنین زیبا روش خود کم بود اندر جهان

و نفس حکم سگی دارد تا آنکہ کسی بخداوند خانه آشنا نہ شدہ است
بانگ و فریاد می کند و بعد از آن پیش مہمان صد گونه چاہلوسی می نماید
و بیک استخوان قانع است - و شیطان خود حریف شناس است با قوی ضعیف
و با ضعیف قوی است چنانکہ گفتہ شد - پس ہیچ حجاب عارف نہ تو
گشت -

حکایت : مشہور است کہ وقتی در صبح صادق خواب بر امام
بصری^۱ رضی اللہ عنہ غالب شد و شیطان پای^۲ او را افشردہ گفت کہ وقت
نماز می رود چہ خفتہ^۳ ؟ امام گفت ای بدبخت ترا باین محصلی چہ کار کہ
این غفلت عین مطلوب تست - جواب داد کہ صبحی در خواب نماز بامداد
تو فوت بود چندان گریستی کہ بتقریب گریہ و ندامت تو گناہان چندین
ہزار کس ازین امت را بخشیدند - امروز ہم ترسیدم کہ مبادا بہان قضیہ
دست دہد - بہر حال آمرزش تو تنها بہتر است از آمرزش چندین ہزار
خلق اللہ - یا آن زمان بود یا این زمان کہ چندین دیو مردم بوکالت از
جانب شیطان ہزاران ہزار حسن را گمراہ بسازند -

نقل است کہ یکی از اولیا اللہ روزی شیطان را دید و گفت چرا از
کار خود بیگانہ می نمای^۴ - گفت چندان علماء بد روزگار پیدا شدہ اند کہ
مرا ہیچ کاری نہ ماندہ - و من آلودہ (آلودہ ؟) گشتم - نظم :

شدہ سرخیل اہل خذلان را
گشتہ لایب مناب شیطان را

۱ - مخطوطہ میں مصرع کے آخر 'دش' زیادہ لکھا ہوا ہے -
۲ - امام بصری سے اشارہ حضرت حسن بصری کی طرف ہے -

بلکہ بگذشتہ کارش از شیطان
ماند شیطان بکار او حیران

می و ہنتم : خصی ساختن آدمی یا جانور مگر بضرورت قولہ تعالیٰ:
”و لا امرئہم فلیغیرن خلق اللہ۔“

و در خصی ساختن تغییر آفرینش خدای تعالی است۔ و قال علیہ السلام
من خصی عبدا خصیناہ [ص : ۱۶۵] و من جدعه جند عناء ہر کس کہ
غلام خود را خصی سازد ما او را خصی سازیم و ہر کہ گوش و بینی غلام
خود را برد ما گوش و بینی او را ہریم۔ و قید غلام بنا بر کثرت وقوع است۔
و حکم در غیر این ارباب اولی است۔ و نیز فرمودہ است لاختصاص فی
الاسلام درون اسلام خواجہ سرا ساختن نیست۔ و در خبر است کہ ابو
ہریرہ رضی اللہ عنہ آمدہ با رسول گفت یا رسول اللہ ! من جوانم و زر نہ
دارم کہ نکاح کنم و اعتقاد بر ہارسای خود نہ دارم می ترسم کہ مبادا
در معصیتی اقم۔ و غرض او ازین سخن غالباً طلب رخصت از برای خصی
ساختن خود بودہ۔ آن سرور علیہ السلام سہ بار این سخن ازو شنید و
خاموش ماند۔ بعد ازان گفت کہ قلم تقدیر بر آنچہ بر تو مقدر شد خشک
گشتہ است تو خواہ ازان پرمیز کن خواہ فی۔ اما خصی شدن در دین
روا نیست و اگر نہ توانی بگیر۔ و نیز در خصی شدن ضایع ساختن نسل
است و ضایع ساختن حرام است کہ باعث خلل در نظام عالم است۔
قولہ تعالی :

”و اذا تولی سعی فی الارض لفسد فیہا و یهلك الحرث و

النسل۔ واللہ لا یحب الفساد۔“

چون باز پس می گردد آن منائق سعی در زمین برای این می کند تا
خراب سازد زراعت را و نسل را و خدای عز و جل دوست نہ می دارد
فساد را۔

۱۔ سورۃ النساء م، آیت ۱۱۹۔

۲۔ سورۃ البقرہ ۲، آیت ۲۰۵۔

نقل است کہ روزی سلیمان علیہ السلام کنجشکی را دید کہ با مادہ خود می گفت بمن نزدیک شو تا باشد کہ از نزدیکی ما یک دگر فرزندی پیدا شود کہ خدای تعالی را بہ یگانگی یاد کند و باعث آمرزش ما و تو گردد۔ ازین سخن سلیمان علیہ السلام متعجب شد و با خود گفت کہ من ہنکاح ازین کنجشک سزاوار ترم و چند ہزار مرہ نگاہ داشت۔

و ہم ازین جہت آن سرور علیہ السلام [ص : ۱۶۶] فرمود تزوجوا فانی اباهی بکم الامم۔ انکاح بیشتر کنید کہ من فردای قیامت بسیاری نکاح امت خود بر امتان دیگر فخر خواہم کرد۔ و ہم ازین جہت فرمودہ کہ نکاح از سنت من است و ہر کہ از سنت من بگریزد او از من نیست۔ و مشہور است کہ آن سرور علیہ السلام در بعضی از شبہا بر ہر نہ حجرہ طواف کردی و باہر یکی از حرم محترم نہ نہ مرتبہ جمع شدی و در ہر مرتبہ غسل فرمودی چنانکہ عادت او بود او این معنی موجب دو معجزہ است۔ آنکہ از قبیل بسط زمان است و اگر نہ دیگری را در عادت ممکن نیست کہ در یک شب ازو چندین کار می شود و گنجایش این ہمہ نشست و خاست و ملائمت و انبساط و نشاط بود۔ و از عبادت و وظیفہ و درود و تلاوت و قیام شب باز نماید۔ دوم آنکہ در کتب طبی مقرر است کہ چہل قطرہ خون تحلیل می یابد یک قطرہ منی کہ بدل ما یتحلل است حاصل ازان می شود و لہذا چون منی در اوعیہ نہ می ماند وقت مباشرت بجای آن خون ہر می آید۔ پس ہر گاہ کہ باین ہمہ حرکت قوت بحال خود ماند و ضعف و قوت در بدن نہ رود معلوم شد کہ غیر از خارق چیزی دیگر نیست۔ و زمانی کہ عبادت (عادت ؟) او این فضیلت داشتہ باشد عبادت او را تصور باید کرد کہ در چہ مرتبہ خواہد بود۔ صلی اللہ علیہ وسلم کما یحب و یرضی۔

۱۔ یہ امر قابل السوس ہے کہ قرون وسطی کے بعض معنفین نے اس قسم کی یہودہ روایتیں کتابوں میں درج کر دی ہیں۔ ہدایونی نے اگرچہ اس کے لیے یہی لکھا ہے کہ مشہور بات یہ ہے بھر بھی اس کو نہیں چاہیے تھا کہ اس کا ذکر کرتا۔

می و ہشتم : مخنشان را در حرم محرم ساختن ۔ قال علیہ السلام لعن اللہ المخنثین من الرجال اخرجوہم من بیوتکم ۔ لعنت خدایٰ باد بر مخنشان کہ از مردان اند برون کنید ایشان را از خانہای خود ۔ نہی از برای این باشد کہ اینہا خانہ بخالہ می رولد و غیب عورات را بمردان بیگانہ می گویند کہ افشای اسرار می شود ۔

نقل است کہ زنی در مدینہ سکینہ بحسن و جمال شہرہ شہر بود و مخن بتقریبی در مجلس پیغمبر مذکور شد ۔ ناگاہ مخنثی کہ او را دیدہ بود بعد از ہر شش گفت تقبل باربع و تدبر بٹان ۔ یعنی آن زن چہار خطبہ دہ شکم آن پیش بہ جا آید و چون پشت می دہد ہشت خط [ص : ۱۶۷] ظاہر می شود ۔ رسول علیہ السلام بصحابہ رضی اللہ عنہم حکم فرمود تا ہیچ مخنثی بخانہائی شا در نیاید ۔

نقل است کہ طوس نامی مخنثی بود در مدینہ روزی کہ آن حضرت رحلت فرمود متولد شد و روز وفات صدیق رضی اللہ عنہ فطام وی بود و روز شہادت فاروق رضی اللہ عنہ ختنہ وی بود و روز شہادت ذی النورین رضی اللہ عنہ نکاح وی شد و روز شہادت مرتضی رضی اللہ عنہ فرزند وی آورد و می گفت چون من کیست ۔ و ازان روز عرب مثل شد کہ اشام من طوس ۔

و این چون بموجب آنکہ الخنثی لا ذکر و لا انثی دیدن ایشان مکروه بالطبع است و دور داشتن ایشان از زنان لازم است تا حرکات قبیح ایشان را نہ بینند ۔

نہ در شمار زن آمد نہ در طویلہ مرد
اگرچہ ہر دو صفت حاصل است خنثی را

می و لہم : ظالم را یاری دادن قولہ تعالی :
”و تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم
و العدوان“ ۔

- ۱۔ اس کے متعلق مشہور ہے کہ بعد میں مخنث ہو گیا تھا ۔ اس نے اپنا نام بدل کر طولیس رکھ لیا تھا ۔
۲۔ سورہ المائدہ ۵ ، آیت ۲ ۔

یاری دہید یک دیگر بر لیکوئی و پرہیز گاری و یاری مدہید ہر ہزہ
کاری و سرکشی۔

می گویند درزی نزد امام اعظم رضی اللہ عنہ آمد و پرتیہ کہ من
جامہ ظالمان را دوزم آیا درین تہدید داخل باشم۔ بفرمود معاون ظالمان
سوزن گر است کہ بدست تو سوزن داده است و تو خود عین ظالمی و
صحبت داشتن با عاصیان و ظالمان موجب شرکت است در ظلم و عاصیان با
ایشان۔ و تا کسی جنسیت تمام با قومی نہ دارد صحبت بآن طائفہ نہ
تواند داشت۔

نقل است کہ حکیمی طوطی و زاغی را ہر سر درختی دید کہ کمال
خصوصیتی کہ میان ہم جنسان می باشد دارند۔ حیران ماند و گفت کہ
میان این ہر دو مرغ یگانگی تمام است این ہمہ الفت را باعث چہ ہودہ
باشد۔ ازین جا نہ باید رفت تا سر این معنی ظاہر شود۔ بعد از زمانی ہر
دو مرغ برای خوردن آب فرود آمدند۔ معلوم شد کہ ہر دو لنگ بودند۔ و
بعلت ہاشکستگی بہ یک دیگر بضرورت انس گرفتہ [ص : ۱۶۸] بودند۔ حکیم
خدای عز و جل را شکر و ثنا گفت کہ ضابطہ کلیہ حکمت تخلف نہ کرد۔
و ہر گاہ کہ بموجب کریمہ :

”الا لعنة الله على الظالمين۔“

ظالم را شایستہ لعنت ہمد و معاون او نیز داخل درین وعید خواہد بود مگر
آنکہ حق سبحانہ معاملہ بلطف و کرم فرماید۔

حکایت : سرفتنہ این امت کہ یک دو کسی دیگر شاید مثل او در
ظلم باشد یا نہ یعنی حجاج ظالم را وقت نزاع رسید۔ مادرش بر سر بالین

۱۔ سورة الاعراف ۷، آیت ۴۴۔

۲۔ حجاج ثقفی (متوفی ۱۷۱ھ) اوتی خالفا عبدالملک اور وید کے عہد میں
مراق کا ولی تھا۔ یہ اپنے ظلم و ستم اور ساتھ ہی اپنی قابلیت کے
لیے مشہور ہے۔ مکہ مکرمہ پر منگباری کی وجہ سے بدنام ہے۔ ۴۴
ابن قاسم فلاح سندھ کا خسر تھا اور اسی کے حکم سے وہ یہاں آہا تھا۔

آمد و قطرات اشک بر رخسار می ریخت - حجاج چشم کشاد و گفت - کیست
کہ می گرید - گفتند - ما در تو - گفت چرا می گری چون می دانی کہ
فذلک حیات مرگ است :

جهان نکوست و لیکن زوال مالک اوست
بقا خوش است و لیکن فنا فذلک اوست

مادرش جواب داد کہ نہ از جہت مفارقت می گریم بلکہ ازین جہت
کہ چندین ہزار خون ناحق کردہ عاقبت تو چہ خواہد شد - حجاج گفت
بلدہ اگر باین ہمہ گناہکاری و آلودگی کسی مرا در آتش سوزد تو روا
می داری - گفت - فی - گفت - خاطر جمع دار کہ خدای تعالیٰ بر بندہ
خود از تو مہربان تر است -

نقل است کہ بزرگی حجاج را در خواب دید و پرسید کہ حق تعالیٰ
بتو چہ معاملہ کرد - گفت - بخشید - گفت - بکدام عمل - گفت - بہمین
یک سخن کہ گفتم - خداوند ایں کاری نہ باشد حسن بصری را و
ابو الحسن نوری را بخشیدن - آمرزش آن است کہ ہمچو من بد بختی را
بیا مرزی بہمین گفتار از من در گذشت -

چہلم : مردگان را دشنام دادن - قولہ تعالیٰ :

”لہا بال القرون الاولی - لہا علمہا عند ربی فی کتاب -

لا یفضل ربی ولا ینسی“

فرعون با موسیٰ علیہ السلام گفت کہ حال قرنہای گذشتہ چیست و ایشان
کجا اند - جواب داد کہ علم باحوال آن مردم نزد پروردگار من است در

۱ - ”نفحات الانس“ (صفحہ ۸۷) میں مولانا جاسی نے ان کا نام ابوالحسن

نوری لکھا ہے یہ صوفیہ کے طبقہ ثانیہ میں تھے حضرت جنید بغدادی

اور سری سقطی کے ہم عصر تھے - ۸۲۹۵ میں وفات ہوئی - ”تاریخ

یافعی“ میں ۸۲۸۶ درج ہے -

۲ - سورہ طہ ۲۰، آیت ۵۱ - ۵۲ -

لوح محفوظ کہ نہ فرو [ص : ۱۶۹] گذاشت می کند چیزی را و نہ لسیان می کند چیزی را پرودگار من -

و رسول علیہ السلام فرمود کہ آذکروا امواتکم بالخیر و در خبر است ہر چہ از یکی و ہدی میت یاد می کنند فرشتگان خبر باو می رسانند و شعور او بمرتبہ ایست کہ اگر کنجشک ہر سر قبر او نشیند می داند کہ نراست یا مادہ - و از زیارت دوستان شاد می بود و همچنین از رفتن دشمنان ایذا می کشد چنانچہ در حالت حیات بود - و ازین جاست کہ بزرگی می گوید :

مرا زندہ ہندار چون خویشتن
من آیم بہ جان گر تو آی ہتن

حکایت : در آثار مشہور است کہ یکی از اہل اللہ را کہ مرتبہ کشف قبور اولیا حاصل شدہ بود در گورستان گذشت - دید کہ اہل قبور ازدحام دارند و تلاش از برای چیزی می کنند و جای پای نہادن بر زمینی نہ می یابند یکی را از ایشان پرسید کہ این ہمہ شتایی برای چیست - او جواب داد کہ پیش ازین یک ہفتہ طالب علمی درین مقبرہ گذشتہ بیک مرتبہ فاتحہ و سہ مرتبہ اخلاص خواندہ و ثواب آن بما بخشیدہ بود - فرشتگان عوض آن طبقہا ہر نور رحمت ہر ما نثار می کنند و ازان روز برای قسمت آن ثواب جدل داریم -

کشف قبور عبارت ہمین است کہ بعد ازان کہ کسی متوجہ قبر میت شد و توجہ تمام بصدق و اخلاص بجانب او گماشت و مطلقا خود را از خود خالی ساخت در آن زمان ہر چہ در خاطر او از احوال میت خطور کند و ہر دل نشیند کشف است و نزدیک باین معنی آچہ می گویند کہ ہاتمی از غیب آواز داد - و این ہمہ موقوف بر تزکیہ قلب و تجلیہ روح و تصفیہ سر است - لا اقل قدری ریاضت خود می باید :

گرت ز نور ریاضت خبر شود حافظ
نیو شمع خندہ لان ترک سرتوانی کرد

ولے تو طالب معشوق و جام می خواہی
طمع مدار کہ کار دیگر توانی کرد

حکایت : می گویند [ص : ۱۷۰] کہ چون لیلی اخیلی در حسن و جمال بہتر از لیلی اول بود - بعد از وفات بشر نام عاشق - اعرابی را شوہر کرد - و روزی اعرابی و لیلی ہر دو در بادیدہ بر قبر بشر گذشتند - اعرابی با لیلی گفت کہ بشر در بیان عشق خود با تو دویتی گفتہ است بغایت بلند و در آن جا مبالغہ بسیار نمودہ - می پندارم کہ غیر از لاف و گداز چیزی دیگر نیست - باری امتحان باید - و ایات این است :

و لو ان لیلی الاخیلیہ سلمت
علی و دونی تربۃ و صفائح
سلمت تسام البشاشۃ او صدت علیہا
صدی من جالب القبر صادق

معنی آن کہ لیلی اخیلی کہ بقیلہ اخیل منسوب است بر من سلام کند و حال آنکہ من زیر خاک و تختہای سنگ باشیم ہر آئینہ از نہایت اشتیاق بعد از مرگ ہم جواب سلام او بخندان روی و تازگی باز دہم با آنکہ ہومے از ویرانہ قبر من فریاد کنان بجانب او پرواز کند :

ہرگز نہ رود ای بت بگزیدہ من
دردت ز دل و خیالت از دیدہ من
گر از پس مرگ من بجوی ہای
سہر تو در استخوان پوشیدہ من

آن گاہ شوہر لیلی گفت کہ برو و بر سر قبر سلام بکن تا بینم کہ بتو جواب می دہد - لیلی جازہ خود را بجانب قبر راند و بنار و کرشمہ کہ معبود بود سلام بر بشر کرد - و ہومے فریاد کنان از گوشہ قبر بر آمد و از صدای آن جازہ بہ رسید - و لیلی افتاد و جان بجان داد و اعرابی شوہر او از گفتن خود ہشمان شد و لیلی را ہان جا سپرد و آن ہر دو گور حالا مشہور اند و رون بر را بر عرب می نامند :

چسبست ازین خوب تر در همه آفاق کار
دوست رسد نزد دوست یاری بنزد یار

مناجات : اللهم بجلال انسک و بجلال قدسک و بنظرک الی اولیاءک
و یقربک الی اصفیائک و بمحبتک لطالیبک و بشوقک الی مشتاقک اسئلك
بنور قلبی - بنورک تجلینی من اهل حضورک و تقبلی فی مهیل محبتک یا الله
یا الله یا الله ؟

یا رب این آرزوی من چه خوش است
تو بدین آرزو مرا برسان

فصل چهارم : [ص : ۱۷۱] بعد ازین ذکر گناهان چند است که تعلق
بحق الله دارد و ضرر آن بعباد چندان عاید نیست - و حق این است که
در ایراد این فصول هیچ ضابطه نیست که جهت وحدت داشته باشد - و
کیفیت ما التفق برای تمهیل فهم طالبان در سیاق واحد منظوم گشته
و آن نیز تقریباً چهل عدد است -

اول ترک جمعه و جماعت است - قوله تعالی :

”یا ایها الذین امنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی
ذکر الله و ذروا البیع -“

ای مومنان وقتی که اذان برای نماز جمعه گفته شود در آن حال سعی
بکنید و خرید و فروخت را بگذارید تا رستگار شوید -

و شرایط نماز جمعه در کتب فقهی مسطور است - و رسول صلعم
فرمود که بهترین روزی که آفتاب بدان تابد روز جمعه است که در آن
روز آدم علیه السلام پیدا شد - و هم در آن روز بیست در آمد و بر آمد
و توبه او قبول افتاد - و قیامت هم در آن روز قائم خواهد شد - و آن
سرور علیه السلام فرمود که در آن روز ساعتی است که هر بنده مومن آن

ساعت را دریابد و بصیام و نماز مشغول باشد و دعا بکند بی شک اجابت
رسد - و در حدیث دیگر آمده که آن ساعت بعد از نماز عصر تا فرو رفتن
آفتاب باشد -

و اکثر مشایخ رحمهم الله در آن وقت خاموشی از سخن دلپا کرده
اند یا الله یا رحمن یا رحیم می خوانند - و نیز آن حضرت علیه السلام
فرموده که این روز را خدای تعالی خاصه برای تشریف امت من عطا
فرموده - پس درین روز بر من درود بسیار فرستید که فرشتگان آن نصفه شب
را بر من در هر جمعه عرض می کنند و خواهند کرد - بعضی یاران پرسیدند
که یا رسول الله تو خود در آن زمان در خاک خوابی بود و این چگونه
باشد - فرمود - خدای عز و جل بر زمین ابدان پیغمبران را حرام ساخته
است تا آن را نه خورد -

و کاتب سطور عفی الله عنه و عن ابائه چندین از صالحان دیده است
که بعد از مدتی قبر ایشان را بر آورده اند و جثه ایشان به آن طور
[ص : ۱۷۲] سلامت مانده مگر آن که موی محاسن و سر بعضی جاها
ریخته بود -

و رسول علیه السلام فرموده که هیچ دوشنبی روز جمعه یا شب
جمعه نه می میرد مگر آن که خدای تعالی او را از فتنه قبر نگاه می
دارد - و فرموده هر که نماز سه جمعه پیاپی از روی کاهلی ترک دهد خدای
عز و جل بر دل او مهر غفلت می نهد و هر که نماز جمعه را بی ضرورت
ترک می کند منافق نوشته شود مگر آن بیمار یا مسافر یا زن یا کودک یا
بنده کسی باشد - ولی این عذرها اگر بیازی یا بسودگری مشغول باشد
خدای عز و جل از وی بی نیاز است -

و در باب فضایل این روز و روزه آن اخبار و آثار بی شمار است و
همچنین در باب فضیلت جماعت نیز فرموده و فقها فتوی داده اند که چون
نماز جمعه از شعارهای اسلام است اگر قومی بر ترک آن اصرار نمایند
امام را جهاد بایشان فرض است - و نیز آن سرور علیه السلام فرمود که
هر پنج نماز تا نماز دیگر و جمعه تا جمعه دیگر و رمضان تا رمضان دیگر

گفایت گناہان گذشتہ می شود بشرطیکہ از گناہان کبیرہ اجتناب نمایند ۔
بعد ازان بطریق تمثیل فرمود کہ این پنج نماز مانند جوی آب است کہ
بر درخانہ شما رفتہ باشد ۔ پس ہر کہ روزی پنج بار در آب در آید ہیچ
چرکی برتن نہ می ماند ۔ همچنین این نماز ہا است ۔ آن زمان این آیت فرود
آمد کہ ان الحسنات یذهبن السیات بدرستی کہ نیکیہا بدی را می
برد ۔

دویم : جنب بودن بیشتر از مقدار وقت یک نماز ۔ چہ اگر وقت نماز
بگذرد آن خود ترک صلاۃ عمدآ می شود ۔ قولہ تعالیٰ :

”و ان کنتم جنبا فاطہروا۔“

و اگر جنب باشید مبالغہ در طہارت بکنید و مراد از تطہیر غسل است
باتفاق ۔ چنانچہ حدث بر دو نوع است صغری و کبری ۔ طہارت نیز بر دو
نوع است صغری و وضو است ۔ و کبری غسل و تطہیر وضو است از برای
مبالغہ ۔ و متقدمین بہمین جہت گفتہ اند کہ اگر آب در دہن و بینی نہ کند
جنابت ہنوز باقی است ۔ و وجہ [ص : ۱۷۳] این ست کہ این عضو از
وجہی باطن بدن اند و از وجہی دیگر ظاہر ۔ و فرق ظاہر است ۔ پس
اینہا را در وضو فرض نیست ۔ و در غسل حکم ظاہر دادیم زیرا کہ در
موضع فاغسلوا واقع است ۔ و در غسل فاطہروا ۔ و این امر زیادہ مبالغہ
دارد نسبت ہامر سابق ۔ و نیز غسل گاہی واقع می شود و وضو دائم ۔
پس قضیہ برعکس نہ شد تا کار بر مردم دشوار نہ گردد ۔ و درون چشم
چون ہمہ گاہ حکم باطن دارد و شستن آن خالی از خطری نیست ۔ رسانیدن
آب در آن ساقط باشد چہ در غسل و چہ در وضو ۔ رسول علیہ السلام
فرمودہ کہ اول مرتبہ بر امت من پنجاہ نماز فرض شدہ بود و غسل از
جنابت ہفت بار ۔ و من شب معراج چندان التماس کردم و الحاح نمودم کہ
حق سبحانہ و تعالیٰ از پنجاہ پنج و از ہفت بیکی آوردہ ۔ و موسیٰ علیہ
السلام ہنوز ہم بان سرور علیہ السلام می گفت کہ کاہلی امتیان ترا من

۱۔ سورۃ ہود ۱۱ ، آیت ۱۰۶ ۔

۲۔ سورۃ الہائدہ ۵ ، آیت ۶ ۔

می دائم و ترا چندانی کار بایشان لیفتاده است باز بدرگاه جل و علی رو ازین
هم تخفیف بده - رسول علیه السلام فرمود که من از پروردگار خود بسیار
خواشم - حالا ما را باز عرض نمودن در باب نماز ازو شرم می آید که
ازین هم کم سازد - بیت :

بهر تو پنجاه پنج آمده

طبع توزین پنج یکم آمده

و عادت آن حضرت این بود که هر مرتبه که مباشرت می فرمود در
حال غسل می کرد و مبالغه بسیار در مالیدن بدن می نمود و می گفت
که زیر هر موی جنابتی است - و اگر غسل میسر نه می شد وضوء تمام
مثل وضوء نماز می ساخت باز مباشرت می کرد و باز نه خشبیدی - وضوی
تنها می ساخت تا فرصت غسل می شد و گاه گاهی بحسب ضرورت برای
خوردن وضوء می ساخت و می خورد - و در حالت جنابت ذکور تسبیح و تسمیه
می گفت اما بمسجد نه می رفت و قرآن نه می خواند - هیچ بی یکی ازین
اقسام طهارت نه بودی خواه وضوء خواه تیمم - و گاهی بر جمیع ازواج طهارات
طرب می کرد و یک غسل می کرد و گاه گاهی از یک طرف آب بمرکت
بعضی ازواج غسل می کرد - از افتادن قطرها باقی نه می دانست -

و حائض و جنب را از در آمدن در مسجد و خواندن و گرفتن مصحف
منع می کرد و می فرمود که در خانه که صورت یا سگ یا جنب باشد
فرشته در نه می آید و برکت ازال می رود - و این بجاست آنکه گفته
الد - قطعه :

دلبر من ز صورت چین است

از خیال بتان بنمای

چه عجب ای فرشته رحمت

گر تو این جافرو نه می آی

سیوم : در حالت حیض و طی کردن - قوله تعالی :

”و يسألونك عن المحيض - قل هو اذى فاعتزلوا النساء في
المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث
امرکم الله -“

می پرسند ای محمد ترا از حال زنان حیض و نزدیکی با ایشان در حالت حیض-
بگو که آن حالت پلید است و ناخوش جانبین است - پس گرد زنان حیض
مگردید تا زمانی که پاک شوند که وقتی که پاکیزه گشتند آن زمان از
جای که خدای تعالی امر فرموده گرد ایشان بگردید -

چون قبل از ظهور اسلام کفار عرب و اهل کتاب زنان حیض را از خانه خود
بدر می کردند و بحال (بجائے؟) دیگر نشستن می فرمودند - حق تعالی
درین آیت چند حکم فرمود - اول آنکه زنان حیض از خانه نه باید اخراج
کرد - که موجب نومیدی و دلگیری و خواری ایشان است - دوم آنکه
در آن حالت با ایشان نزدیکی نه باید کرد یعنی پایان تراز ازار تصرف نه
باید نمود و بالا ترا زان مباح است - سیوم آنکه مباشرت موقوف است بر
طهارت و مراد از طهارت با غسل است - اگر بقرأت بطهرن باشد بصیغه
یفعلمن و آن زمان است که کمتر از ده روز پاک شده باشد و با گذشتن یک
وقت نماز است - اگر بقرأت بطهرن باشد بصیغه ثلثی مجرد - مراد از
طهارت باز ماندن خون است که بجائے پاکی است و بس - و درین صورت از
برائے مباشرت غسل شرط نیست اما برائے جواز نماز ضروری است و شرط
است - چهارم آنکه فرمود که نزدیکی در زمان و مکان بکنید که خدا تعالی
امر فرموده باشد و نتیجه قرب آن که حصول فرزند است روئے نماید نه
آن که [ص : ۱۷۵] مقصود همچنین راندن شهوت و گرفتن لذت بوده باشد
و بس - تا هر وقتی که خواهند خواه پیش از زمان حیض خواه در حالت
حیض جماع کنید و با بهایم شریک باشید - یا آنکه از راه غیر معمول که
پلیدی محض است و هیچ دخلی در انتظام امور عالم نه دارد و نتیجه نه

می دهد در آیند - و نطفه را ضایع سازند - و امام شمس الاظمہ سرخسی ارحمہ اللہ می گوید ہر کہ وطی عورت حایض خود را حلال داند کافر می شود و در نوادر امام محمد آورده کہ کافر نہ می شود و اگر لواطت با عورت خود حلال داند نیز نزد بعضی کافر می گردد واللہ اعلم -

نقل است از ولید بن عبدالملک مروانی کہ می گفت اگر حق سبحانہ عزشانہ در کلام مجید خود خبر از حال قوم لوط ع م نہ می داد ہرگز گمان نہ بودی کہ در عالم کسی را چنین فعل کرده باشد - و بعضی دیگر گفتہ اند کہ لواطت خبیثی و ہی است نہ لذت - و الحق این فعل مشابہ است بفعل حیوانات و مستلزم حرکات متعبہ بخلاف مباشرت کہ لذت واقعی است - سیر مصالح و منہج دنیوی و اخروی -

چہارم وطی عورت از دہر - و این حکم اگرچہ در فصل اول مذکور شدہ است اما بعضی مبتدعان جاہل چون فرقی در میان لواطت مرد و زنہ می کنند و شبہات فاسدہ می آرند تصریح بذکر آن نمودہ -

قوله تعالى :

”لَسَاءَ لَكُمْ حِرْثُ لَكُمْ فَا تَوَّاهِرْتُمْ اَنِي شَتْمٌ“

۱ - شمس الاظمہ ابوبکر محمد سرخسی (متوفی ۹۰۰ھ) ترکستان کے مشہور حنفی فقیہ تھے۔ ان کی مشہور تصنیف ’الہیوط‘ ہے۔ حکومت وقت نے ان کو قید کر دیا تھا اور دس سال تک وہ قید خانے میں رہے اس زمانے میں ان کے شاگرد قید خانے کے دروازہ پر جمع ہو جاتے تھے وہ ان کو اپنی کتابیں پڑھایا کرتے تھے۔

۲ - امام محمد ابن الحسن الشیبانی (متوفی ۸۰۴ھ) واسط میں پیدا ہوئے امام ابوحنیفہ سے فقہ حاصل کی۔ ان کی تصنیفات میں ’موطا‘ اور ’الجامع الصغیر‘ مشہور ہیں۔ امام شافعی کے ساتھ ہارون الرشید کے دربار میں مجلس مذاکرہ میں حصہ لیتے تھے۔

۳ - ولید ابن عبد الملک (متوفی ۷۱۵ھ) خلیفہ دمشق جس کے زمانہ میں خلافت کے حدود اپنی انتہائے وسعت کو پہنچ گئے۔

۴ - سورة البقرہ ۲ - آیت ۲۲۲

زنان شا مزرعه شا اند پس بیایید در مزرعه‌های خود به هر شکلی که خواهید تکیه زده خواه نشسته خواه به رنگ دیگر - بعد ازان که محل زراعت مقرر باشد که یکے است چه دبر محل زراعت بعینه مانند وطنی در حالت حیض است که پلیدی است بلکه ازان هم باید تر است - چنانچه بر ارباب ذکا مخفی نیست - و اگر این فعل بفرض و تقدیر در شرع مجامع می بود اهل طهارت و نزاهت که طبع سلیم دارند اقدام بر آن نه می نمودند چه جائی آنکه قرآن و احادیث و روایات فقهی از نبی [ص : ۱۷۶] آن نیز باشد و رسول علیه السلام فرمود که ملعون است آن که جماع با زن در دبر کند - و نیز فرموده که هر که جرأت بزنی حیض یا با نر در دبر جماع کند یا نزد کاهن رود پس به تحقیق بدانچه بر محمد علیه السلام فرود آمده است کافر باشد -

و بعضی مبتدعان صفیه لفظ انی را که در آیه فاتوا حرثکم انی شتم واقع شده است نظر با اشتراک لغت بمعنی هر جا می دارند و می گویند که انی شتم هم بمعنی 'کین' آمده است - و هم بمعنی 'من این' - و بر تقدیر آخر معنی این است که نزدیک زنان خویش بروید از هر جا که خواهید - اما حدیث نبوی صلی الله علیه وسلم صریح است درین که معنی آخر اصلاً مراد نیست - چه اگر رفتن از هر طرف مشروع می بود صاحب شرع حکم بتکفیر فاعل لوطی نه می کرد - و قاعده احوال چنین است که هر گاه که صاحب شرع یک معنی صیغه مشترک را بیان کرد و قاعده قطع بر آن نمود معنی دیگر متروک است - و آن صیغه قطعاً از اشتراک بر آمد و حکم محکم و مفسر پیدا کرد پس تاویل مدعی باطل باشد -

و عجب تر این است که کافران بلکه حیوانات با آنکه درین صفت به همین بر ایشان غالب اند اگر سالها سال بگذرد در غیر محل مخصوص که موضع از برای توالد و تناسل است نه می روند و طبیعت اینها اصلاً مایل بان جانب نه می شود - و بخلاف این بهایم طبع که درین فعل زست لذتی و همی تصور کرده اند و بر اقدام آن که مخالف شرع و طبع است جرأت می نمایند چه توان کرد - طبایع مختلف است و در حدیث که اگر کسی را یابید که عمل قوم لوط می کند فاعل و مفعول بر دو را بکشید -

پنجم : وطی بہائم قال علیہ السلام من اتی بہیمۃ فاقتلوها معہ کسی را کہ بہیمہ را وطی کند بآن بہیمہ ہکشید ۔

ششم : جاع کنیزک پیشتر از استبرا ۔ استبرا پاک کردن رحم است از لطفہ دیگری و حکم این است کہ اگر کنیزکی را بخرند ہر چند از کودکی یا عورتی ہم خریدہ باشند خواہ بکر باشد خواہ کاملہ تا آنکہ یک حیض نہ بیند یا یک ماہ از وقت بیع او نہ گذرد نزد او رفتن حرام است ۔ [ص : ۱۷۷] مگر آنکہ حیلہ شرعی از برای اسقاط استبرا نمایند و آن مشہور است ۔ و این حیلہ موجب اسقاط حق عبد نیست ۔ مثلاً حیلہ اسقاط زکوٰۃ یا غیرہ کہ دفع حق فقرا است ۔ بلکہ از برای دفع فرضیت حکمی است از احکام ۔ و این بسیار آمدہ است و فقہا مثل خصاف و غیرہ کتابہا در حیل نوشتہ اند ۔ و لیکن بی حیلہ شرعی وطی جاریہ نو خریدہ حرام است ۔ قال علیہ السلام لا تو طأ حاملاً حتی تصنع و لا غیر ذات حمل حتی تحيض حیضہ باید کہ وطی کردہ نہ شود زنان حاملہ تا آنکہ حمل نہ نہند و نہ غیر حامل تا آنکہ یک حیض نہ بیند ۔ و این حدیث در شان زنانی کہ در جنگ اوطاس بدست اہل اسلام . . . افتادہ بودند واقع شدہ است ۔

ہفتم : وطی صغیرہ حاملہ ۔ قولہ تعالیٰ وطی نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن توطأ الحبالی حتی یضعن ما فی بطونہن ۔ و مضمون این حدیث کہ نہی از وطی زنان بارور بودہ باشد سابقاً گذشتہ است ۔ و وطی صغیرہ نیز از منہیات است ۔ و فقہا گواہی کسی کہ بر صغیرہ فروہ می آید مسموع نہ می دارند کہ منافی مردی است ۔ و این ہر دو فعل اگرچہ از جملہ مناہی است اما حرمت اینہا بآن مشابہ نیست کہ لواطت یا جامع

۱ ۔ امام احمد ابن عمر الخفاف (متوفی ۳۰۷ھ) فقہ حنفی کے ماہر تھے خلیفہ مہندی کے لیے ”کتاب الخراج“ تصنیف کی ۔ ”کتاب الاوقاف“ اور ”کتاب الحیل“ بہت مشہور ہیں ۔

۲ ۔ اوطاس مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان ایک وادی ہے جہاں قبیلہ ہوازن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کی تھی ۔

۳ ۔ قواہ تعالیٰ کتابت کی غلطی ہے کیونکہ یہ قرآن شریف کی آیت نہیں ہے ۔

حایض بوده باشد - چه مقصود از وطی چنانچه پیدا کردن فرزند است اصالتاً
همچنان لذت گرفتن است -

هشتم : که از جمله مباحات است - پس فرق میان جماع حایض و حامل
این است که اگرچه نطفه در هر دو صورت ضایع می شود و این معنی
خلاف مقتضای حکمت بالغه است - اما در صورت اول تحصیل فرزند است
و نه حصول لذت که آن محل بالذات مکروه طبعی است و در شق ثانی
اگرچه تحصیل حاصل است اما نحو لذتی در آن هست - و حق سبحانه تعالی
را بر بندگان توسعی است در احکام - زیرا که چنانکه تکلیف ایشان مطلوب
است همچنان آلوده داشتن ایشان را نیز از برای استعداد عبادت
مقصود است - پس میان هر دو صورت قیاس مع الفارق یافته شد - و بعضی
فقها وطی حامله را اصلاً مکروه نه می دارند از جهت شرع اما کراهیت
طبعی [ص : ۱۷۸] یا حکمی که شاید آن زن را آزاری رسد بحال خود باقی
است - و همچنین است فرق از وطی در دهر تا در وطی صغیره را در آن
حالت خطری نه باشد چندانکه بزه نه خواهد بود - و نزد ارباب سیر بتحقیق
رسیده که آن سرور علیه السلام با حضرت یحیی عایشه رضی الله عنها در
شش سالگی عقد فرمود و در نه سالگی زفاف کرد و تصرف نمود - پس معلوم
شد که حرمت وطی صغیره مبنی بر ایذا و خطر اوست - و اگر صغیره قوی
البدن باشد این نهی مرفوع است اگرچه خلاف مروت است - اما چون
وسیله حصول مقصود از نکاح است بنا بر آن حرج در وی کم از دیگران است
بخلاف لواطت و وطی بهایم و وطی حایض که منافی حکمت من کل الوجوه
است والله اعلم -

نهم : برهنه بجام در آمدن - و هم عورت دیگران دیدن و عورت خود نمودن -
قال علیه السلام ان الله حی مستر یحب الحیاء فاذا اغتسل احدکم فلیستر -
بدرستی که خدای تعالی شرمناک پرده پوش است چون یکی از شما غسل
کند باید که مستر عورت بکند - و نیز نهی فرموده باید که مرد نظر بر عورت
مرد نه کند و زن بر عورت زن نه کند و مرد مرد را در یک جامه و زن
زن را در یک جامه در بغل نه گیرد که از شهوت ایمن نهستند و در حدیث
دیگر آمده است که مردی - که زن جمیله را بنکرد و او را خوش آید -

باید کہ زود بسوی اہل بیت خود رود و باوی صحبت کند زیرا کہ در زن خویش بہان است کہ در زن بیگانہ است و ہیچ جائے دیگر آمدہ کہ مردی بہا زن بیگانہ شب یک جا نہ کند مگر آن کہ ناکح او یا محرم او بودہ باشد۔
 یاز دہم : در میان راہ بول و غایط کردن۔ قال علیہ السلام اتقوا الملاعنین۔ قيل وما الملاعنان یا رسول اللہ۔ قال الذی یتخلى فی الناس او فی ظلہم۔ فرمود کہ پرهیز بکنید از دو ملعون۔ گفتند یا رسول اللہ آن دو ملعون کدام است۔ گفت آنان کہ در راہ عامہ یا زیر درخت سایہ دار بول و غایط کنند۔

دواز دہم : در میان آب بول و غایط کردن۔ قال علیہ السلام لا یبولن احدکم فی الہاء الدائم۔ بول نہ کند یکی از شما در آب ہستہ۔ و ایستادہ کردن بول نیز منہی است۔

سیز دہم : در زیر درخت قضای حاجت [ص : ۱۷۹] کردن۔ و مراد ازین درخت سایہ دار میوہ دار است۔ قال علیہ السلام اتقوا الملاعن الثلاث البراز فی الموارد و قارعة الطريق و الظل۔ اجتناب بکنید از سه چیز کہ جای لعنت است اول غایط کردن در آب دوم در سر راہ سیوم زیر درخت سایہ دار۔

چہار دہم : در سوراخ بول کردن۔ قال علیہ السلام لا یبولن احدکم فی جحر۔ باید کہ بول نہ کند یکی از شما در سوراخ۔ و وجہ منع آن باشد شاید کہ در آن سوراخ ماری و کژدمی یا جنی بودہ باشد و ضرری بول کننده را رساند۔ مشہور است کہ در زمان حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مردی بول در سوراخی کردہ بود و چین (?) ظاہر شدہ و آسیبی نہ او رسانید۔ و آن سرور علیہ السلام این حدیث فرمود کہ بالا گذشت۔

پانز دہم : در وقت خلا سخن گفتن۔ قال علیہ السلام لا یمخرج الرجلان یضربان الغایط کاشفین عورتہما یتحدثان فان اللہ یمقت عانی ذلک۔ بیرون نیایند دو کس کہ در یک محل غایط کنند و عورت خود ظاہر سازند و سخن بگویند کہ خدای تعالی برین فعل غضب منی کند۔

۱۔ مخطوطہ میں 'دہم' کی نشان دہی نہیں کی گئی ہے۔

شالز دہم : در وقت بول احتیاط نہ کردن - قال علیہ السلام اما احدہما فکان لا یتنزہ من البول و اما الآخر فکان یشی بالنمۃ - و شان ورود این حدیث آن است کہ پیغمبر علیہ السلام بر سر دو قبر بگذشت و شاخ سبز و تازہ و تر را دو پارہ کرد و بر سر ہر دو قبر نشاند - چون ازان سوال کردند - فرمود کہ این ہر دو مردہ بسبب گناہان کبیرہ در عذاب بودند - یکی از ایشان بعد از بول استنجا نہ می کرد و دیگری سخن چینی می نمود و ہر چہ در مجلسی می شنید بجای دیگر نقل می کرد - من شاخ سبز بر سر قبر ایشان نہادم تا تسبیح خدا گوید و ایشان ہر کت آن تسبیح از عذاب خلاص یابند - زیرا کہ ہر چیزی زندہ انس می کرد مردہ نیز ازان انس می یابد -

ہفدہم : در مجلس بادریا کردن و بر آن خندیدن - قوله تعالی :
 "و تاتون فی نادیکم المنکر -"

در آرید در مجلس خود افعال نا خوش را - این خطاب بقوم لوط علیہ السلام است کہ در مجلس بادریا می کردند و در [ص : ۱۸۰] متعديک دیگر انگشت می انداختند چنانچہ کار مسخرہا است - و حق سبحانہ و تعالی بواسطہ آن اعمال زشت ایشان را زیر و زیر کرد و فرمود فجعلنا عاليہا سافلہا و در حدیث آمدہ کہ آن سرور علیہ السلام (فرمود ملعون است آن کہ نزد زن خود براہ دیگر در آید - و بعد ازان مردم را منع کرد کہ از رہا کردن باد نخندند^۱) و فرمود لا یضحک احدکم عما یفعل - باید کہ نہ خندد یکی از شا بر آنچه از کسی سرزند - و بسیاری دیدہ شد کہ در حالت قبض شکم یکی بچن رسیدہ و ہر چند معالجہ برای خلاص او کردہ اند صورت نہ یافتہ - و عزیزی وارستہ را تشویش قبض روی نمود و بی طاقتی می کرد و می گفت تماشای دارد کہ از برای بادی این ہمہ جانی باید کند و میسر نیست -
 نظم :

۱ - مخطوطہ میں چنین -

۲ - سورة العنکبوت ۲۹ ، آیت ۲۹ -

۳ - سورة الحجر ۱۵ ، آیت ۷۴ -

۴ - مخطوطہ میں مابین القوسین عبارت مکرر تحریر ہے -

غلام ہمت آئم کہ دل پرو نہ نہاد
جهان سر نہاد است و زندگی برہاد

ہژدہم : سویٰ قبلہ بول کردن و غایط - قال علیہ السلام اذا الیم
الغایط فلا تستقبلوا القبلة و لا تستدبروا - چون بقضای حاجت روید رویٰ
و پشت بقبلہ مکنید بلکہ آن را بدست راست دہید - اما این نہی در صحرا
است و در عمارت ہیچ باکی نیست -

و رسول علیہ السلام شخصے را دید کہ در وقت امامت تف بسوی
قبلہ انداخت فرمود او خدایٰ را و رسول خدا را آزدے -

نوزدہم : درخت سایہ دار بریدن

ہستم : کشتن جانور کسب ساختن

ہست و یکم : آدمی فروختن -

قال علیہ السلام لعن الله ذابح البقر و قاطع الشجر و بايع البشر -
لعنت کند خدای تعالیٰ بر ذبح کنندہ گاؤ و ہرنندہ شجر و فروشندہ بشر -

مخفی نہ ماند کہ در صحت این حدیث ہر چہ کہ در بعضی کتب
اخلاق مذکور است سخن است - و بر تقدیر صحت آن ہر کدام ازین سہ
فعل وقتی مذموم بودہ باشد کہ آن را وسیلہ کسب روزی خود ساختہ باشد -
و گرنہ وقت احتیاج کشتن گاؤ و ہم بریدن درخت سایہ دار و ہم فروختن
آدمی روا است - در شرع مباح - و اعتقاد عوام الناس حالا این است کہ
اگر گوشت گاؤ نہ خورند ایمان درست نیست - ر ص : ۱۸۱ و اینکه ارباب
ریاضت و مجاہدت ترک حیوانات کردہ عمرماً بخوردن گیاه و بیخ درختان
ساختہ اند نزد ایشان اعتباری نہ دارد - سبحان الله تماشا باید کرد کہ کار
اسلام ہکجا قرار یافتہ است -

ہست و دوم : بندہ بی گناہ زدن -

ہست و سوم ہست قضایٰ شہوت کردن -

ہست و چہارم - وظیفہ از مستحق باز داشتن -

قال علیہ السلام :

”اَشْرَ النَّاسِ مَنْ اَكَلَ وَحْدَهُ وَ قُرْبَ عَبْدِهِ وَ لَكَحَ يَتَدَّ وَ مَنَعَ
رَفْدَهُ۔“

بدترین مردم کسی است کہ طعام تنها خورد و بندہ خود را ہزند و بدست
خود نکاح کند و انعام خود را باز دارد ۔

قال الله تعالى :

”وَلَا يَأْتِلْ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَ السَّعَةِ اَنْ يُّؤْتُوا اُولَى الْقُرْبَى وَ
الْمَسَاكِينَ وَ الْمُهَاجِرِينَ فِى سَبِيلِ اللَّهِ۔“

باید کہ سو گند نہ خورند خداوندان فضل در دین از شما و خداوندان دستگاہ
ہر آنکہ نفقہ نہ دہند خویشان را و ذرویشان و مہاجرین را در راہ خدا ۔

چون امیر المؤمنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ در قصہ افک بر
مسطح بن اثابہ رضی اللہ عنہ کہ ہم خویش و ہم مسکین و ہم مہاجر
بودہ العام حرام کرد و برین معنی سو گند خورد این آیت نازل گشت ۔

بدان کہ تنها خوردن وقتی ممنوع باشد کہ طعام در مجلس بیاید و
کسی را شریک نہ سازد کہ شیوۂ جہود است و منشاء آن بخل است ۔ اما
اگر کسی از جهت شرع یا نراہت طبع با کسی طعام نہ خورد بعد ازان کہ
تقسیم نمودہ باشند بزرہ کار نیست ۔

نقل است کہ عزیزی را شخصی استدعا کرد ۔ او گفت بسہ شرط
اجابت منی کم ۔ دشمنی را بمن شریک نہ سازی و مرا زہر نہ خورانی و
بعد از خوردن طعام در بند نہ کنی ۔ صاحب میزبان قبول کرد ۔ و چون
طعام آوردند کودکی را در طبق او شریک گردانید و بعد از سیری از طعام

۱۔ مخطوطہ میں قال علیہ السلام کتابت کی غلطی ہے یہ قرآن شریف کی
آیت ہے ۔

۲۔ سورۃ النور ۲۴، آیت ۲۲ ۔

۳۔ مسطح حضرت ابوبکر کے رشتہ دار اور صحابی تھے ام المؤمنین
حضرت عائشہ پر تہمت لگانے والوں میں شامل تھے ۔ اس لیے حضرت
ابوبکر نے وہ امداد دینا بند کر دی جو دیتے رہتے تھے ۔ اس پر یہ
آیت نازل ہوئی ۔ مخطوطہ میں اثابہ ہے مگر صحیح نام اثابہ ہے ۔

گفت کہ دو سه لقمه دیگر برای خاطر من بخور - و وقت پر خاستن گفت زمانی دیگر باش - مہمان گفت - تو ہر سه عہد را با من شکستی -

و ہمین طور زدن بندہ مذموم است اگر بہ ستم باشد اما اگر بنیت تادیب باشد بزه کار نیست - پس آنچہ معتبر است نیت است کہ فارق میان عادت و عبادت است - و الحق چون این کس نیز بندہ است از بندگان خدا و سر نامہ تقصیرات دارد و خدای عز و جل می بخشد باید کہ قیاس حال بندہ خود بر خود کند [ص: ۱۸۲] تا شایستہ رحمت ایزدی گردد - کہ ارحم ترحم آر تا ہر تو رحمت کنند -

و ہمین طور نکاح بدست آن زمان مذموم است کہ از غلبہ شہوت خود را باز تواند داشت - اما اگر کسی را یم افتادن در حرام باشد آن زمان نکاح دست ہاکی نہ دارد - وقتی از اوقات این روایت بجای در نظر آمدہ است اما مخصوص یاد نیست - واللہ اعلم -

ہست و ہنجم : صورت گری - قولہ تعالی :

”ماہذہ التائل الی اتم لها عاکفون“

حکایت ابراہیم است کہ قوم خود را پرسید چیست این صورتہا کہ شا آن را لازم گرفتہ اید -

قال علیہ السلام - اشد الناس عذاباً یوم القیمہ المصورون - سخت ترین مردم از روی عذاب در روز قیامت صورت گران اند - و ایشان را فردای قیامت خطاب خواہند کرد کہ چون در کار من شرکت کردہ اید حالا جان درین صورت الدازید - و این بزه کاری در صورتی است کہ تصویر حیوانی بکشد - اما در صورتی کہ جان نہ دارد مانند آفتاب و ماہ و دریا و درخت و غیر آن مباح است - ہم ازین جہت این صورت اگر مقابل باشد در نماز مکروہ نیست بخلاف اول -

نقل است کہ روزی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ بر جامعہ کہ شطرنج می باختند گذشت و ہمین آیت را بر ایشان خواند کہ :

”ما هذه التائيل التي اتم لها عاكفون“

ہست و ششم : تاخیر در ادای قرض - قوله تعالى :

”من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً“

کیست آن کہ قرض دہد خدای را قرض حسنہ - و قرض حسنہ آن است کہ ہو نہ گیرند و در مطالبہ شدت نہ نمایند و بقولی اصلاً طلب نہ کنند بلکہ اگر مدیون بدہد فیہا و الا در وجہ انعام و خیرات شمارند - و همچنانکہ قرض دہ را شدت در مطالبہ ممنوع است همچنان قرض ستان را تاخیر در ادای قرض بعد از دستگاہ حرام است - و بعضی گفتہ اند کہ اگر قرض دارد و در طعام خود تمک اندازد فضولی است - و باید کہ تا قرض ادا نہ شود دست از فضولی باز دارد و از برای فضولی عیش و درے کشیدن قرض نہ شود - شعر :

و دلت ثم رقت فاسترقت

فضول العیش اعناق الرجال

کوفتہ و باریک کردہ و بندہ ساختہ است فضول عیش گرد نہای مردان را : قال علیہ السلام مطل الغنی ظلم تاخیر توانگر در ادای قرض ظلم است - و ہم در حدیث آمدہ کہ ہر گوشتی کہ از [ص : ۱۸۳] سحت یعنی از حرام روید در بہشت نہ رود و یکی از انواع سحت مال قرض است - فی الجملہ اگر تو قرض بکسی بدہی و باوجود قدرت در ادای آن تاخیر نماید تا کجاہا کہ با او ہمراہ نہ باشی حال دیگر نیز بر حال خود قیاس باید کرد کہ مومن آئینہ مومن است -

ہست و ششم :

پیری مال مسلمان ، چو مالت ببرند

بانگ و فریاد بر آری کہ مسلمانی لیست

۱ - سورة الانبیا ۲۱ ، آیت ۵۲ -

۲ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۲۴۵ -

۳ - ہست و ششم متن میں کتابت کی غلطی ہے یہاں لفظ ہست ہونا چاہیے -

ہست و ہفتم : ازو با و طاعون گریختن ۔ و با عام است تا ہر مرضی
باشد و طاعون خاص است و بعضی مرادف داشته اند گریختن ۔ قولہ تعالیٰ :

”این ما لکونوا بیدر کہ کم الموت ولو کنتم فی ہرج
مشیدۃ۔“

ہر جا کہ باشید شاہ را موت در می یابد اگرچہ در قصرہای کچ کردہ
استوار باشد ۔

قال علیہ السلام ۔ الفار عن الطاعون کالفار من الزحف ۔ گریزندہ از
طاعون ہم چو کسی است کہ در صف قتال گریزندہ باشد ۔

و نیز فرمودہ ۔ الطاعون شہادۃ کل مسلم ۔ طاعون شہادت ہر مسلمانی
است ۔ و کسی در آن حالت تسلیم و صبر پیشہ بکند اجر شہید خالص
مخلص در یابد ۔

در حدیث دیگر آمدہ کہ طاعون بلای است بر طائفہ بنی اسرائیل
فرستادہ شدہ بود ۔ چون در زمینی بپشتنید کہ طاعون است آن جا مروید ۔
و اگر در زمینی کہ شاہ باشید واقع شود از آن جا مگریزید کہ در معنی از
قضا گریختن است ۔ و علاج واقعہ پیش از وقوع باید و بعد از وقوع غیر
از تسلیم و رضا چارہ نیست ۔ و در تسلیم آسودگی از ہمہ بلا است :

چون مرغ نیم بسمل از غصہ می تسلیم
تسلیم تا نہ گشتم آسودگی نہ دیدم

ہست و ہشتم : از بیمار پیک (؟) داشتن ۔ قال علیہ السلام لا طیرۃ فی
الاسلام ۔ در اسلام ملاحظہ سرایت بیماری و شگون نیست ۔ و امام شافعی

-
- ۱ ، مخطوطہ میں ہست ہفتم کی جگہ قولہ تعالیٰ کتابت کی غلطی ہے ۔
 - ۲ ۔ سورۃ النساء ، آیت ۷۸ ۔ متن میں قال علیہ السلام غلط ہے ۔
 - ۳ ۔ امام شافعی (متوفی ۲۰۴ھ) کا نام محمد ابن ادريس تھا غزہ میں ولادت
ہوئی اور مصر میں وفات ہوئی ۔ جبل المقطم کے قریب قبر ہے ۔ چار
مذہب فقہ میں سے ایک کے بانی و امام تھے اور ان کے پیرو ان
کے نام پر شافعیہ کہلاتے ہیں ان کی تصنیفات میں ”کتاب الام“ اہم
ہے ۔

رحمہ اللہ در رسالہ جمع میان احادیث مختلف آورده - ظاہر این حدیث با حدیث
فر من الجذوم (المجذوم؟) کما تفر من الاسد - مخالف می نماید و توفیق چنان
داده کہ هیچ زحمتی بطبع خود قابلیت سرایت در دیگری نہ دارد - غایتش
خدای تعالی اگر خواهد درو قدرت سرایت ہم می نهد - تا از جای بجای
دیگر نماید - ازین ره گزر ہم حدیث لا عدوی و ہم حدیث فرار مستقیم می
دهد - اما اگر خدای تعالی نہ خواهد مرض را آن قوت نیست کہ بخودی
خود تجاوز از حد بکند - چنانچہ [ص : ۱۸۳] اہل جاہلیت بلزوم تعدی آن
قابل بودند چون این خبر بآن سرور علیہ السلام رسید ازین اعتقاد
منع فرمود - چون ازو پرسیدند کہ یا رسول اللہ یک شتر گرگین
شتر دیگری را نیز گرگین سازد - جواب داد ہرین تقدیر شتر اول کہ
گرگین ساخت - و این دلیل صریح است ہر اینکه ابتدای مرض و بقای آن
لزوم و تعدی آن ہمہ را از آفرید کار است تعالی شانه -

ہست و نہم : شگون گرفتن - بدان کہ فرق است از فال نیک گرفتن
تا شگون - فال آن است کہ از زبان بگیرند و شگون آن کہ از جانوری
باشد - چنانچہ در وقت سفر عکہ یا جانوری دیگر آواز کند و از سفر باز ماند -
قوله تعالی :

”و ان تصبہم سینۃ بطیروا بموسیٰ و من سمعہ - الا انما
طیر ہم عند اللہ -“

چون بنی اسرائیل را بلای ازوبا و طاعون می رسید شگون بد موسی
علیہ السلام و کسی کہ با اوست می گیرند - دانا و آگاہ باش کہ جزای
طائر ایشان کہ عبارت شگون است نزد خدای تعالی است - و ہر بدی
کہ بر ایشان مقدر شدہ است در لوح محفوظ است -

و رسول علیہ السلام در وقت توجہ بکاری فال بسیار گرفته و از
شگون منع کردہ - و مشہور است در کتب سیر کہ چون آن سرور نزدیک
بقلعہ خیبر رسید جاسوسی زبان دان را در شبی کہ سیر می فرمود نزد او
گرفته آوردند - و او راہ ہای مختلف را نام می برد و آن سرور تفاؤل خوب

در آن اسامی نه می یافت - بعد ازان پرسید که غیر ازین طرق که مذکور ساختی طریقی دیگر هم برای قلعه مانده - او گفت - آری - راه موضعی است که مرحب نام دارد - فرمود مرحباً بنا مرحباً بنا - و از همان راه در آمد و خیبر را فتح ساخت -

و قال مصحف کشادن نیز ازین قبیل است - نه چندانکه کلام خدای تعالی را بهر سهمی و کاری دست آویز سازند - چنانچه اکثر جهال نگاه می دارند و با تلاوت شان هیچ کاری نیست -

و بسیاری را از مبتدعان دیده ام که بر حکم قالهای اختراع ساخته اند و هر کدام آنها را منسوب بایم اهل بیت دانسته خون بی گناهان ریخته اند - و می گفتند که حکم بر کشتن [ص : ۱۸۵] این شده - بیت :

جز از پی* سوگندی یا از پی* قالی

در خانه شان مصحف و طومار نیابی

و بعضی اهل اشارت در تفسیر این آیت :

”و کابن من اية فی السموات و الارض یمرن علیها و هم عنها معرضون“

بسیاری از آیات الهی است در آسمان و زمین که شب و روز بر آن گذرند و از آن غافل اند و اعراض می نمایند -

بعضی می گویند که این آیات سخنان غیبی است که مایه عبرت است - و هم ازین جهت قال بد از برای خود زدن ممنوع است -

و رسول علیه السلام فرموده که لا طيرة من دین و خیر بالفال و هی الکلمة الصالحة - شکون از دین نیست - و بهترین شکون با قال زبان است - و آن سخن خیرش است - بیت :

ہسا قالی کہ از بازیچہ برخاست
چو اختر در گزشت آن فال شد راست

می ام : مرگ خود خواستن و این دو نوع است - یکی آنکہ بہواؤ
ہوس دنیا آلودہ باشد و ہزار آرزو در دل دارد و می شکند و تاب محنت
روزگار نہ می آورد و نظر او بر قضا و قدر نہ باشد و صبر نہ ورزد و بدادہ
ازلی راضی نہ شود و می خواہد کہ خود را بکشد و خود را از غم و غصہ
خلاص یابد و این در شرع حرام است - قولہ تعالی :

”من کان یظن ان لن ینصرہ اللہ فی الدنیا و الآخرۃ
فلینصد بسبب الی السماء ثم لیقطع فلینظر هل
یذہبن کیدہ ما یغیظ“

ہر کہ این گمان از روی 'نومیدی' می برد کہ خدای' تعالی عز و جل
ہرگز یاری نہ خواہد داد اورا در دنیا و آخرت - گو ہشیانی دراز بکشد بسوی
آسمان - پس گو قطع نمای' آن را - و گو ببیند کہ این مکر و حیلہ او با
موجبات خشم اورا خواہد برد و این افتادن از آسمان سودی می دارد - و
چون این نہ چنین است خود را چارہ نبجہ باید داشت - و دل را و وسوسہای
گوناگون نہادن - برین تقدیر مراد از من موصولہ و ہمزہ لن ینصر اللہ
حریص دنیا و جاہ باشد - و احتمال دارد کہ ضمیر منصوب لن ینصرہ عاید سوی
رسول علیہ السلام باشد - و مراد از موصول حاسد و دشمن آن سرور علیہ
السلام است کہ ارتفاع علم دولت اسلام نہ تواند دید - خاک در چشمش
باد - آن ہنگام مطابق اصل مدعا نہ خواہد بود - کہ آن سرور [ص: ۱۸۶]
علیہ السلام فرمودہ کہ باید کہ هیچ کس از شاہ تمنی موت نہ کند - اگر لیکوکار
است ازین حیثیت شاید کہ ثواب او بیشتر شود - و اگر بدکار است شاید
کہ توفیق توبہ یابد - و در حدیث دیگر آمدہ کہ کسی آرزوی مرگ باید کہ
نہ برد اگر بمصیبتہای معصیتہائے گرفتار است و غیر از مرگ چارہ نیست باید
کہ ابن دعا خواند کہ اللہم احیینی ما کانت الحیوۃ خیرآلی و توفنی اذا کانت

الوفاء خیرآلی - خداوند آ زندہ دار ما را ماداً می کہ حیات بہتر باشد مرا -
و از جہان ہمراہ اگر وفات بہتر باشد مرا -

نوع دوم : آنکہ اگر کسی را توفیق ازلی گریبان گیر شدہ از کشاکش
فکر ہای جہان وارہاند و اورا با دنیا و ما فیہا ہیچ تعلقی نہ ماند و بہر
فطرتی اصلی کہ فطرۃ اللہ الی قطر الناس علیہا مانده کام جان را از شہد
لہد لذات عالم فانی و مؤخرات آن نیا لاید و شوق جمال ازلی و یاد عہد
قدیم لم یزلی کہ بی واسطہ بدن در مقام قرب و حضور بسر می بزد و
مشاہدہ معشوق حقیقی کہ ہزاران ہزار جان فدای یک شمع اویاد - یاد می نمود
بموجب کریمہ و ذکر ہم بایام اللہ آتش در نہاد او اندازد و مرغ روحش
کہ درین قفس تنگ گرفتار و از مرغزار اقدس جدا افتادہ دم بدم خواہد
کہ پرواز کند و ازین زمزمہ آغاز نہد - شعر :

و کانت بالعواق لنالیال

شرفنا من اید الزمان

جعلنا من تاریخ الیال

و عنوان المروءة و الامان

چون در میان ما و محبوب ہیچ خالی غیز از حیات غازی جہان و
ہیچ مالمی بجز علاقتہ بدنی نہ بیند چنانکہ گفتہ اند :

حجاب چہرہ جان می شود غبار منم

خوشا زمان کہ ازین چہرہ پردہ برفکنم

۱ - سورة الروم ۳۰ ، آیت ۳۰ -

۲ - سورة ابراہیم ۱۴ ، آیت ۵ -

۳ - ہماری راتیں جانوروں کی پٹھانہ ہر گز و رہی تھیں اور ہم نے ان کو
زمانہ میں عزت بخشی -

ہم نے ان کی راتوں کو یادگار بنا دیا اور مروت اور امان کا عنوان
مقرر کر دیا -

بضرورت نہ بیک زبان بلکہ بصد ہزار زبان مرگ را از خدا خواهد کہ
الموت جسر یوصل الحییب الی الحییب - و زبان حال او ہمین ترا نہ
سراید - قطعہ :

گر اجل مردست گو بر دامن آی
تا در آغوشش بکیرم تنگ تنگ
من ازو عمری بیایم جاودان
اوز من دلقی ستاند رنگ رنگ

لقل است کہ محرم اسرار خاص پروردگار شیخ فرید عطار^۱ قدس اللہ سرہ
المزبذ در اوائل [ص : ۱۸۷] حال در نیشا پور دکان عطاری داشت -
روزی سائلی آمد و ازو چیزی خواست - شیخ اورا ہیچ نہ داد - باز سوال
کرد - شیخ همچنان تغافل نمود - او گفت - خواجہ شا جان را چگونہ خواہد
داد - گفت چنانچہ تو - ان فقیر گفت - اگر صادقی درین تماشاکن -
فی الحال کجکولی کہ داشت زیر سر نہاد و روی^۲ بجالب قبلہ کرد واللہ
گفت و جان داد :

خوب رویان چو پردہ بر گیرند
عاشقان پیش شان چنین میرند

شیخ حیران ماند و دکان را برہم زد و بغارت داد و راہ پیش گرفت
و سبب توبہ^۳ او این بود -

و حق سبحانہ و تعالیٰ تمنی موت را علامت صدق داشتہ آن جا کہ
می فرماید فتمنوا الموت ان کنتم صدقین^۴ آرزوی مرگ برید اگر صادقید -

۱ - شیخ عطار کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے - ۵۵۸۹ ، ۵۵۹۷ ، ۵۶۰۲

۵۶۱۹ ، ۵۶۲۷ ، ۵۶۳۲ - مگر بیشتر لوگوں کا اتفاق ۵۶۲۷ پر

ہے - ان کا شمار بڑے صوفیا میں ہوتا ہے نیشا پور میں قیام تھا -

تصوف کی اعلیٰ تصنیفات ان سے یادگار ہیں -

۲ - سورة الجمعة ۶۲ ، آیت ۶ -

چہ کسی تا صادق نہ باشد در محنت از سر جان چگونہ می خیزد ، از عین
القضاۃ ہمدانی رحمہ اللہ علیہ باید شنید کہ چہ می گوید - رباعی :

ما مرگ شہادت بدعا خواستہ ایم
و آن ہم بسہ چند کم بہا خواستہ ایم
گر حق بکند ہر انجہ ما خواستہ ایم
ما آتش و نفط و بوریا خواستہ ایم

و سابقاً مضمون حدیثی گذشت کہ ہر کہ مرگ را دوست می دارد
کہ لقای خدای عبارت از آن است - خدای تعالی نیز لقای او را دوست
می دارد - و همچنین برعکس است - و گذشت - این دو کس بی چارگی است
کہ بگناہان مبتلاست و می خواہد کہ موافق بتوبہ می شود و توفیق نہ
می یابد - و می داند کہ ہر چند بیشتر می زید گناہ می کند بنا بر آن می
گردد کہ زود تر رخت ہستی از جہان برد و این ہم دولتی است - قطعہ :

چون تو نا کردہ کار می میری

در جوانی نکو گہ در پیری

امی دریغ کہ جہان از جنین پا کال و از مستان می بینم

نہ می دانم کہ در فیض ہستہ است یا در قابلیتہا قصور ہست رفتہ و
ہستہا قاصر گشتہ - قطعہ :

لعلی از کان مروت بر لیامد سالہاست

تاہش خورشید و سعی باد و باران را چہ شد

گوی توفیق سعادت در میان افگندہ اند

کس بمیدان در نہ می آید سواران را چہ شد

۱ - عین القضاۃ ہمدانی کبرائے اولیا میں تھے - شیخ احمد غزالی سے فیض
حاصل کیا - مفصل حالات "نفحات الانس" صفحہ ۴۷۵ تا ۴۷۷ پر
درج ہیں

می و یکم : لوحه کردن و جامه دریدن قوله تعالی :

”(ص : ۱۸۹) لکیلا تحزلوا علی ما فاتکم و لا ما اصابکم -“

و درین آیات بینات حکمها فرمودیم تا برای آنچه از شما فوت شود اندوختن
نه شوید و بر مصیبتی که رسد جزع و فزع نه کنید -

قال علیه السلام لیس منا من ضرب الخدود و شق الجیوب و دعا
بدعوی الجاهلیة - لیست از ما کسی که طایفه بر رخسارها زند و گریبانها
پاره کند و در ماتم سخنان جاهلیت بگوید - و احتیال دارد که سخنان
جاهلیت عام باشد چه در ماتم چه در غیر آن :

ای دل جزع مکن که مجازی است این جهان

ای جان غمین مشو که سنجی امت این سرای

فصل : جزع و فزع را در فوات مطلوب باعث خرابی و بی فکری در
عواقب امور کند و داند که هر چند مفقود مقصود و محبوب خواهد
بود عاقبت این کس بی او زنده خواهد ماند و خواهد گذشت - مصیبت
بر آن عاقبت اندیش آسان می گردد - و نیز از سخنان جامع آن
حضرت است که اصر صبر الا کارم و الا تسل سلوالبهائم - صبر کن
مثل صبر بزرگان که صدمه اولی می کنند و الا خرسند باش همچو
خرسندی بهائم - چه فضیلت انسانی و کمال درجه صبر آن است - که در
اول و بده مصیبت را از تقدیر الهی داند و ثبات ورزد - تا ثوابی که نزدیک
خدای تعالی است و برای او آماده است در یابد - و اگر نه هر چند بی
طاقتی کند و جامها بدرد و خاک بر سر اندازد هیچ فائده نه کند و بعد از
دو سه روز البته بر سرکار خود خواهد رفت - و این حال بعینه حال دمه
گوسپندان می ماند که گرگی در آید یکی را ازان در رود و باقی ماندنها از
قرص و هیبت آن واقعه ساعتی جمعی شدند و بانگ و فریاد پیش گرفتند و
از چریدن و آشامیدن باز ماندند - بعد از زمانی آن قضیه فراموش کردند و
باری کار خود گرفتند - این است سلوبهائم :

گرگ اجل ہمیشہ بتاراج می آید
این گله را نگر که چه آسوده می چرد

و حق این است که کسی دایم ماتم خود چنان دارد که بماتم دیگری
نه پردازد چنانکه می فرماید :

جای آن به که درین مرحله آن پیشه کنی
که ز مرگ دگران مرگ خود اندیشه کنی

و کدام مصیبت زیاده ازین باشد که بمعشوق دل بسته ایم که بی
وفای خلعتی است [ص : ۱۹۰] بر قد او آفریده - و می دایم که او بی
شبهه ما را خواهد گذاشت و از مفارقت او بسیار ایذا خواهیم کشید و آن
مردانگی نیست که پیش ازان که او مارا وداع کند اورا وداع کنیم و رخصت
دهیم تا آسوده باشیم :

منه بر جهان دل که یگانه ایست
چو مطرب که هر روز در خانه ایست

بنازیم بر سادگی و بر ساده لوحی خود و بنالیم :

حال دنیا را پرسیدم من از فرزانه
گفت یا خواب است یا بادی است یا افسانه
باز گفتم حال آن کس که دل دروی بیست
گفت یا غولی است یا دیوی است یا دیوانه

سخت سنگ دلایم که بر این چنین مصیبت صبر کرده ایم الا الله و
انا الیه راجعون -

و حق سبحانه می فرماید که ان الله مع الصبرین خدای باصبران
است - اگر این عبارت را همچنین می فرمود که ان الصبرین مع الله این

شرف ایشان را پس بودی۔ چہ جای آنکہ خود را در معیت تابع ایشان ساخت۔ گفت۔ من با ایشانم۔ چہ قاعدہ کلمہ مع این است کہ ہر متبوع در می آید چنانچہ بگونی کہ خرجت مع الامیر۔ با امیر ہر آمد۔

نقل است از بعضی مفسران کہ تفسیر آیت و کان تحتہ کنز لہا و کان ابوہا صالحاً چنین نوشتہ اند کہ آن دیواری را کہ خضر با موسیٰ علیہما السلام شکست گنجی در زیر آن بود۔ و آن گنج عبارت است از پنج کلمہ کہ در لوحی از زر کزدہ و در قطیفہ پیچیدہ در صندوق زیر آن اساس آن دیوار نہادہ بودند۔ اول آنکہ عجباً لمن یموت کیف یفرح عجب از کسی کہ خواہد مرد چگونه شادی شود۔ دوم عجباً لمن ایقن بالقدر کیف یتعب عجب از کسی کہ خواہد مرد یقین بقدر دارد چگونه رنج می کشد۔ سوم اینکہ عجباً لمن یرى تقلبات الدنیا باہلہا کیف تطمئن بہا۔ عجب از کسی کہ تغیرات احوال دنیا را باہل آن می بیند چگونه بآن آرام می گیرد۔ چہارم و پنجم اینکہ اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبده و رسولہ۔

مخفی نہ ماند کہ آنچہ معصیت است [ص : ۱۹۱] در ماتمہا اجتماع است ہر وجہ نا مشروع و حرکات قبیح و افعال شنیع بجا آوردن۔ اما گریہ مجرد ممنوع نیست کہ علامت نرمی دل و سبب رحمت است۔

نقل است کہ چون ابراہیم بسر آن سرور علیہ السلام وفات یافت اشک [۱] از چشمہای او بر رخسارہا روان شد۔ یاران پرسیدند کہ یا رسول اللہ تو مارا از جزع و فزع ہر میت منع کردی و خود چرا می گری۔ فرمود القلب یحزن و العین تدمع۔ دل اندوہگین می شود و چشم می گرید۔ و من شاہ را از لوحہ کردن و دیگر رسوم جاہلیت منع می کردم کہ صبر از ہمہ بہتر است نہ از گریہ کہ اثر رحمت است :

۱۔ سورۃ کہف، آیت ۸۲۔

۲۔ یہ عبارت قیاساً اضافہ کی گئی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کاتب سے کچھ حصہ چھوٹ گیا ہے۔

دست تقدیر است کہ جان گیرد و کہ جان دہد
تا کہ بتوانم نہ توان کینہ با قہار کرد

سی و دوم : بہ پدران فخر کردن - قولہ تعالیٰ :

”فَإِذَا لَفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا النَّسَابَ بَيْنَهُمْ -“

چون در صور لفخ کردہ شود پس هیچ نسبتی سودمند نہ خواہد بود میان ایشان - و هیچ چیز فائدہ نہ خواہد داد غیر از تقویٰ - چنانچہ فرمود :

”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم -“

ہدایتی کہ بزرگ ترین شا نزد خدای تعالیٰ پرہیزگار ترین شا است - و پرہیزگار آن است کہ از خدا بترسد - و هیچ فرضی از وسائط نہ شود - و هیچ فعلی حرام ازو سر بر نہ زند و بعضی گفتہ اند کہ متقین آنان اند کہ درین آیت مذکور شد کہ :

”هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب و يؤمنون

المصاوة و بما رزقناهم ينفقون - و الذين يؤمنون بما أنزل

اليك و ما أنزل من قبلك - و بالآخرة هم يوقنون -“

برین تقدیر ارکان تقویٰ شش باشد - ایمان بالغیب - و اقامت صلوات خمسہ در اوقات بشرائط - و انفاق مال زکوٰۃ و دیگر صدقات - و ایمان بہ قرآن - و ایمان بکتاب سابقہ و اعتقاد باحکام و در ہر کدام اینہا تفصیل است -

و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ من یتاہ بعلمہ لم یسرع بہ سنہ - ہر کس را کہ عمل از رضای خدای یا از بہشت و درجات دیگر باز پس انداختہ و ازان قاصر اند - علو نسبت کار اورا پیش نہ خواہد کرد و سودمند نہ خواہد بود - بیت :

کارکن کار بگذر از گفتار [ص : ۱۹۳]

کاندرین راہ کار دارد کار

۱ - سورة المؤمنون ، آیت ۱۰۱ -

۲ - سورة الحجرات ، آیت ۱۱ -

۳ - سورة البقرہ ، آیت ۲۰۱ -

و نیز فرموده که چهار چیز در امت من از ایام جاہلیت باقی ماند کہ آن را ہیچ گوئند ترک نہ می دهند فخر بہ حسب و طعن در اسب و طلب باران بوسیله نجوم و نوحہ گری - و روزی آن - رور علیہ السلام خطاب بچکر گوشہ خود کہ خاتون بہشت و سیدہ لساء و سر دفتر اہل بیت عصمت و طہارت است چنین فرمود کہ ای فاطمہ تکیہ بریں مکن کہ تو فرزند منی ہلکہ کار بکن -

حکایت : آورده اند کہ جاہلی بیش حکیمی فخر بابا و اجداد خویش می کرد و می گفت کہ جد من چنان بود و پدر من چنین - و حکیم خاموش شد بعد از لحظہ باو گفت - اگر بفرص پدران تو زلزلہ شوند و بگویند کہ شرفی کہ ترا از ما است و توبہ آن می نازی ما از تو گرفتیم - آن زمان در تو چہ ماند و بچہ حیثیت مباہات می کنی - بیت :

بر پدر مرده مناز ای جوان
کہ نہ مکی چون خوشی از استخوان

حکایت : چون وقت رحلت مولانای میرزا جان شیرازی کہ در ماوراء النہر مددس متبحر بود نزدیک رسید - بادشاہ توران زمین بر سر بالین او رفت نصیحتی درخواست - مولنا اول گفت کہ ہرگز نہ خواہد بود کہ از شاہ دانش من بیشتر باشد - بعد از مبالغہ گفت کہ حضرت خان چون من از عراق درین دیار آمدہ ام اعتقاد شاہ و این مردم را چنین یافتم کہ مگر ولایت و کرامت نیز ہجو و تحم آدمی است و دیگر آفرینشہای موروئی است - چنانچہ از نسل آدمی آدمی خیزد و از اسب اسب و غیر آن - ہم برین قیاس ہر کس از اولاد ولی است باید کہ ولی باشد و حال نہ این چنین است :

ہر آن پسر کہ شود قائمی از پدر بنسب
حقیقتی صفت آتش است و خاکستر

چہ ولایتی کہ پدران داشتند رفت و فرزندان تا کار نہ کنند چہ طور ہدرجہ ایشان رسند - فی الواقع ہیچ نسبتی بالا تر از نسبت ہنرمند زادگان نہ خواہد بود - و قصہ نا خلی پسران لوح و لوح عایہا السلام معلوم

است و باین معنی [ص : ۱۹۳] اشارت می کند - نظم :

که غرور تو یاصل است و نسب
شرف جد و کرم و روی اب
بشتو افسانه لوح و پسرش
که چه طوفان غم آمد پسرش

و چنانکه دیگری گفته - قطعه :

پسر لوح با بدان بنشست
خاندان لبوتش گم شد
سگ اصحاب کف روزی چند
پی لیکان گرفت مردم شد

سی [و سیوم] : بی ضرورت سوال کردن - قوله تعالی :

”تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ - لَا يَسْأَلُونَ الْمُنَاسِدَ الْعَالِيَ ۱“

در حق اصحاب صفه که فقرای صحابه رضی الله عنهم و متوکل ترین ایشان بودند - خطاب به پیغمبر علیه السلام می فرماید - که بشناس ای محمد تو ایشان را بسیمای صلاح که نور شب خیزی بر چهره ایشان می تابد یا نور ایمان و تقوی و طاعت با نور قرآن برچین ایشان ظاهر است و علامت دیگر آن که سوال نه می کنند ایشان از مردمان بالحاح - و مقصود نفی سوال مطلقاً نه نفی الحاح - یعنی چون دیگر محتاجان اضطراری عادت ایشان نه الحاح است نه سوال - چنانچه در کریم :

”وَمَا آتَا بِظِلَامٍ لِّلْعَبِيدِ - ۲“

گفته اند که مقصود نفی اصل ظلم است نه زیادت و مبالغه در ظلم بحضرت حق سبحانه ظلم است -

۱ - سورة البقره ۲ ، آیت ۲۷۳ -

۲ - سورة الانفال ۸ ، آیت ۵۱ -

”تَعَالَىٰ عَنْ ذَلِكْ عَلَوًا كَثِيرًا“

قال عليه السلام من سأل الناس تكثراً فانما يسئله جحراً فليستقبل
اويستگیر ہر کہ ہر مردم سوال بی ضرورت کند کہ بہت بسیاری مال -
بتحقیق او نہ می خواهد مگر آتش ہارہ را تا متاع و عافیت دین اورا بسوزد -
آن زمان گو اندک خواه بسیار زیرا کہ از برای سوختن خانہ اندک آتش و
بسیار برابر است -

و جای دیگر فرمودہ ہر کہ از مردمان چیزی بخواہد و حال آنکہ
اورا آن قدر دستگاہی ہست کہ از سوال بی نیاز گرداند - روز قیامت در
عرصات بیاید و بر روی او داغی باشد کہ ہمہ کس اورا بداغ شناسند -
پرسیدند کہ یا رسول اللہ مقداری کہ از سوال بی نیاز گرداند چیست -
فرمود پنجہ دوم نقرہ یا مقدار قیمت آن از طلا - و نیز فرمود کہ گدای
خراشہا و تراشہا است در چہرہ - اگر کسی خواہد آن را بہرکت سوال از
چہرہ ہاک سازد و اگر خواہد بگذارد مگر آن کہ از صاحب دولتی و
حکومتی سوال کند - یا در کاری ازان گریز نہ بود آن زمان عار نہ باشد -
و چون در حدیث قدسی وارد [ص : ۱۹۴] شدہ کہ ہر کرا یاد من از
سوال مشغول دارد اورا ازان چہ با سائلان باید داد بہتر می دہم - بنابراین
بعض بندگان بلند ہمت شرم دارند کہ از خدای غیر خدای خواہند و
مناسب حال ایشان است این بیت :

کوتاہ ہمتی کہ بے حاصلی دو کون

دست طمع بحضرت بی چون کند دراز

و بعضی را کہ نظر بلند تر افتادہ اصلاً خواہش را قبول نہ دارند و
خانہ آرزو را ہسیلاب فنا در دادہ اند - وظیفہ ایشان است این بیت :

دون ہمت است ہنزد یک اہل معرفت

آن کس کہ از خدای نہ خواہد بجز خدای

خیالے نہ کنی کہ باین سخنان گفتن کسی باین جا می رسد - یا از بردن
نام شکردهان شیرین می گردد - و این جا خونها باید خورد و ناف بر زمین
باید مالید و دامن کاملی باید گرفت - و خشک لب و تشنه جگر باید
بود - آن زمان ہم معلوم نیست کہ درمچہ ازان عالم بکشایند یا نہ -
رباعی :

صدف بیاید و باران و بھر چندین سال
ہنوز نیست معین کہ در شود یا نہ

و دیگری می گوید - بیت :

اسرار حقیقت نہ شود حل بسوال
فی نیز پدر باختن حشمت و مال
تا خون نہ شود دیدہ و دل ہنچہ سال
ہرگز نہ دهند راحت از قال بہ حال

اما بموجب آنکہ گفتہ اند یا مرد یاش یا در مایہ مرد - و اگر
دست نیاز بیای پاکبازے در زنی این قدر هست کہ محروم نہ مانی و امیدواری
است کہ افتان و خیزان و سیر گردان سر از جای نہ بری -

می و ہنجم : خود را از عیب پاک داشتن - قال اللہ تعالی :

”و ما ابری نفسی ان النفس لا مارة بالسوء الا ما رحم ربی -“

پاک نہ می دانم من نفس خود را از بدیہای زیرا کہ نفس ہر آئینہ امر
فرمایندہ است بیدی مگر آن کس کہ رحم کردہ باشد اورا پروردگار من کہ
او از ہدی پاک است - و او از کثرت رحمت بی پاک است -

۱ - نسخے میں کاتب سے غلطی ہو گئی ہے بیت کی جگہ رباعی اور رباعی

کی جگہ بیت لکھا ہے -

۲ - شمار میں سی و چہارم رہ گیا ہے -

۳ - سورۃ یوسف ۱۲ ، آیت ۵۳ -

قوله تعالى :

”فَلَا تَزْكُوا النَّفْسَ الَّتِي هِيَ أَعْلَمُ بِمَنْ اتَّقَى -“

پاک نه ذالید ذاتهای خود را از عیبهای که خدای تعالی دانا تر است
بان کسی که ازو می ترسد - و پرهیزگاری می نماید -

در یکی از کتابهای منزل نوشته اند که تا ملک مرا زوال نه بینی بر
دیگری مرو و تا شیطان را مرده نه بینی از فریب او غافل منشین و تا در
خود یک سر مو عیب بینی [ص : ۱۹۵] خود را اعتباری منه -

نقل است که یکی از شوریدگان در بازاری فریاد کنان می گذشت و
می گفت که کیست که طاعت چهل ساله مرا بمشتی جو بخرد و ازان نانی
پزد و پیش سگی اندازد - عارفی این سخن بشنید وسیلی بر قفای اوز و گفت -
ای بوالفضول پدرت بهشت را چه یک دانه گندم بفروخت تو بر طاعت نا
قبول خود چه قیمت نهاده که یک مشت جو می طلبی :

بدرم روضه رضوان بدو گندم بفروخت

نا خلف باشم اگر من بجوی نه فروشم

نقل است که یکی از جاہلان از بزرگی سوال کرد که تو بهتری یا سگ
گرگین که در راه افتاده - او تامل کرد و گفت - اگر فردای قیامت از
صراط آسان گذشتم و در بهشت رسیدم من بهترم و گرنه این سگ بمراتب
بتر از من است - زیرا که از من چیزها خواهند پرسید و ازو نه - و من در
معرض خطر و او نه -

و ازین جا امیر المومنین صدیق اکبر رضی الله عنه می گفت که کاشکی من
برگ گیاهی بودم که خشک می شدم و مرا بیاد می دادند تا حساب و کتاب
آخرت نه بایستی داد - امیر المومنین فاروق رضی الله عنه می گفت که کاشکی
من گوسپندی (بودم ؟) که سر مرا می بریدند و گوشت مرا می خوردند

و خاک می گشتم و از من بازخواست نه می کردند - پیغمبر صلی الله علیه وسلم چنین می فرماید یا لیت رب یمد لم یخلق یمداً -

لقل از عزیزی پرسیدند که سعادت آدمیان در چه چیز است - او گفت - در سه چیز است - (یکی) بود و خود از دست رفت - یکی امید است که نصیب گردد - و آن دو که میسر نیست یکی این است که پیدا نه می شدم - دوم بعد از پیدا شدن بایستی که در طفلی می مرزیم - چون هیچ کدام نه شد حالا سعادت درین است که عقل عقیده را از ما بگیرند تا از همه غمها و رنجها فارغ شویم - بیت :

و اربان خویش را که وارسته است

خر وحشی ز نشتن بيطار

می و ششم : خوشامد را دوست داشتن - قوله تعالی :

”لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا و يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا

فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب - و لهم عذاب الیم“

کسانی که خرمند می شوند بآنچه می کنند از کارهای ناخوش و دوست می دارند که ستوده شوند بآنچه که کرده اند از کارهای نیک خیال مکن ایشان را که از عذاب [ص : ۱۹۶] رستگاری یافته اند و ایشان را عذابی است درد ناک - رباعی :

فردا که معاملان هر فن طلبند

حسن عمل شیخ و برهمن طلبند

آنها که دروده جوی نه ستانند

و آنها که نه گشته بخرمن طلبند

لقل است که امام اعظم ابوحنیفه کوفی رحمه الله علیه بر شب صید رکعت نماز لقل می گذارد - روزی در راهی می گذشت - یکی گفت که این

مرد هر شب چهار صد رکعت می گذارد - امام ازان شب باز چهار صد رکعت لازم گرفت - روزی دیگر یکی گفت که این مرد هر شب از اول تا آخر در طاعت می گذارد - امام از آن روز التزام بیداری تمام شب گرفت - ازو پرسیدند که این همه رنج کشیدن برای چیست - گفت مردم در حق من گمان لیک می برند - اگر من برخلاف آن باشم در وعید این آیت داخل شوم که بالا گذشت - سبحان الله اگر آدمی را پلید گویند بجان می رنجد و با کشتن تیار می باشد و نه می داند که بظاهر هیچ حیوانی پلیدی آدمی نیست - چنانچه در حقیقت چیزی شریف تر و کریم تر ازو هم نیست :

”و لقد کرما بنی آدم -۱“

چه صورت محسوس مرکب است از خونی که برگ و پوست و استخوان کشیده اند و طراوتی درو نهاده اند - که برای آن صد جان بنیم جوی می رود - ولیکن اگر این خوبی عارضی بعارضه مبدل شود - چنانچه حال نازنینان در تب یا در وقت فصد دیده باشی - پندارم که دیگر گمان خوبی بر بنی آدم تهمت دانی - عجب این که جان داران دیگر هرگز دست و رو نه می شویند و مسواک نه می کنند - و تو همیشه بطهارت و لطافت می باشی - باین همه اگر یک روز بپاکیزگی طاهر مقید نه شوی از عمر خود بیزار می گردی - و آنها این قدر مکروه نه می نمایند - و عجب تر آنکه بعد از مرگ هیچ جالوری بر دل چندان گران و در چشم چندان ناخوش نیست که آدمی - پس معلوم شد که بزرگی او باعتبار حقیقت باطنی نه صورت ظاهری :

”و سر لقا خلقنا الانسان فی احسن تقویم - ثم رددنه اسفل سافلین“

ازین جا ظاهر می گردد - و خلقت او در احسن تقویم باعتبار صفای باطنی که صفت روح است و علت غای از ایجاد است که اول الفکر آخر العمل اوست [ص : ۱۹۷] ورد او اسفل السافلین باعتبار کثافت ظاهری که لازمه

۱ - سوره بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۷۰ -

۲ - سوره التین ۹۵ ، آیت ۴ - ۵ -

بدن اوست و در وجود او متاخر است از روح - و کلمه ثم دلالت بر آن می‌کند :

تو بقیمت و رای دو جهانی
چه کنم قدر خود نه می دانی

جهدی بکن که از صورت بمعنی رسمی و از کراهیت به نزاهیت انجاسی
و از اسفل با اعلی پیوندد - و از بستان :

”الا الذین امنوا و عملوا الصلحت فلهم اجر غیر ممنون“

فواکه و ثمرات غیر مقطوعه بچینی - انگاه از دایره :

و من نعمة لنکسه فی الخلق -“

کسی را (که) عمر دراز دادیم او را در میان خلق سرنگون ساختیم - بدرای -
و زبان حال تو این گوید - لمولفه :

این نسخه را که احسن تقویم نام اوست
از نقش کائنات معرا بر آورم
آئینه خدای نما را که دل بود
از زنگ حادثات مجلی بر آورم
دیوار طینتم که ز بالا نگون فتاد
خواهم که از ثری بثریا بر آورم

می و هفتم : تیغ بر روی مسلمانی کشیدن - قال علیه السلام من
اشار الی اخیه بحدیة فان الملائكة تلعنه حتی یضعها - هر که بسوی بردار
خود اشارت بسلاحی بکند ملائکه برو لعنت می کنند تا زمانی که آن را
از دست بپند -

۱ - سورة التین ۵ ، آیت ۶ -

۲ - سورة یاسین ۳۶ ، آیت ۶۸ -

می و هشتم : سکونت در دارالکفر کردن - قال علیه السلام اذا ابق العبد الی دار الشکر فقد حل دمه - چون بنده بسوی دارالکفر گریزد خون او مباح است - و روایت فقہی این است کہ اگر کافران مسلمان را امیر خود سازند می شاید اہل اسلام را کہ تیر و تفنگ بسوی ایشان اند از لد بشرطی کہ نیت کشتن کفار کنند و این وقتی است کہ مسلمانان بحسب ضرورت بر دست ایشان اسیر شدہ باشند - اما اگر با اختیار خود در دارالحرب رفتہ اند باغی اند مطلق - و این تہدید از برای این است کہ از ہمسایگی دارالحرب بگریزند کہ حکم شرع بر ظاہر است - قال علیه السلام اتقوا من مواضع التهمة - از جائے تہمت پرهیزید -

می و نهم : سوگند بغیر نام خدا خوددن - عزیزمے گفت درین حیز زمان برہان قسمی جہت نہ می باشد - بزرگی دیگر می فرمود کہ گاہی کہ مردم از بدحالی و تنگ دستی شکایت می کردند گمان می بردم کہ شاید راست باشد - ہمین کہ سوگندہا و نا پرسیدہ از خدا و رسول و کلام مجید بنیاد می کردند دانستم کہ ہمہ آنها دروغ [ص : ۱۹۸] بود - آری مارگزیدہ از ریمان ترمیدہ باشد - الحق اگر فقہاء پیش را کار بمحتالان و جلابان (؟) زمان می افتاد بفقہی دیگر می نوشتند - و مدار بر سوگند نہ می ماندند بلکہ بر بینہ فقط - چہ آن زمان دیگر بود کہ مردم دروغ را عیب می دانستند بخلاف حال کہ ہنر شدہ - شعر :

ظهر الکذب فی الوری والنفاق

فلیسوق النفاق لہ النفاق

قال علیه السلام - لا یحلفوا ما بطواغی ولا بابائکم - سوگند مخورید بتان و بنام پدران خویش - و طاغوت نام ہر چیزی است کہ غیر خدا آن را پرستند و بزرگ دانند - و نیز فرمودہ - من حلف بغیر اللہ فقد اشکر - ہر کہ سوگند بغیر نام خدا می خورد بتحقیق شرک می آورد - کفار سوگند ہلات و عزلی می خورند و این نہی در شان ایشان واقع شدہ :

دران دلی کہ توی باد دیگران کردن

درون کجہ پرستیدن است عزلی را

و نیز آن سرور صلی الله علیه وسلم فرموده که هر چند راست گوی^۱ هم باشد سوگند بسیار بنام خدا نه خورید مگر بقدر ضرورت - چه بمقتضای کریمه :

”و لا تجعلوا الله عرضة لایمانکم -“

خدای^۲ را دستاویز سوگندها میارید که نام پاک آن حضرت جل و علا بتقریب اغراض دلیاوی کردن بی ادبی است تمام :

هزار بار بشستم دهان بمشک و گلاب
هنوز نام تو بردن مرا نه می شاید

چهارم : آلات سرود ساختن و فروختن - و این فرع سرود است - و هر گاه که حکم اصل معلوم فرع بطریق اولی - قال علیه السلام - الجرس مزمار الشیطان جرس ساز شیطان است - و بعات لهو جمیع سازها داخل درین حکم است - و از مزامیر بعضی فقہائی را تجویز کرده اند بطریقی که تشبیه بفساق نه شود - و دستک زدن نیز حکم مزامیر دارد و دف زدن در وقت نکاح در حرمت داخل است - و در حدیث آن سرور علیه السلام آمده که اعلنوا النکاح ولو بالدف - نکاح را علانیه بکنید اگرچه بدف باشد - و مراد ازین دف آن است که جلجل نه دارد - و بعضی می گویند که مراد دهل است بشرطی که میانه^۳ او گره دار نه بود که آن را کوبه بگویند و کوبه باتفاق حرام است - و طبل غازیان در جنگ [ص : ۱۹۹] و غیر آن علی الاطلاق مباح است که از آن اسباب شوکت اسلام است والله اعلم -

فصل پنجم : در ذکر بعضی جرائم که منافی مروت است و بعضی دیگر خلاف ادب است - اگرچه بعضی در بعضی داخل است و ضمناً احکام آنها در فصول سابق مندرج - و آن نیز چهل است تقریباً و تقدم و تاخیر منظور نیست ترتیباً -

۱ - سورة البقرة ۲ ، آیت ۲۲۳ -

اول نام خدای تعالی ہامال کردن - قولہ تعالیٰ :

”و اٰذنوه و دآء ظہورہم ۔“

انداختند این کافران آن کتاب خدای تعالیٰ پس پشتہای خود - و پس پشت انداختن و ہائمال ساختن کتاب خدا و نام او ہر دو متساوی است ۔

حکایت : آورده اند کہ بشر حافی رحمہ اللہ در اوائل حال قطع طریق می کرد ۔ روزی کاغذی یافتہ کہ نام خدای تعالیٰ در آن لہشتہ بود - بتعظیم برداشت و پاک کرد و بر سر نہاد و بگریست و گفت ۔ کہ این نام کسی است کہ عرش تا فرش و ثری تا ثریا و ملک تا ملکوت بنام او قائم است - برکت این و ہمین اعتقاد درجہ از عالم غیب بر و بکشاد و رسید بجای کہ رسید - و ازان باز کفش نہ پوشید و حافی خطاب یافت - رباعی :

من نام ترا برکف خود ہنگارم
پس دیدہ بر آن می نہم و خون ہارم
از بسکہ دو دیدہ در خیالت دارم
بر ہر کہ نظر کنم ترا ہندارم

و فقیر بعضی دولت مندان را دیدہ کہ کاغذ ہارہا را جمعی می کردند و بکاغذ گران می دادند و غذای ازان وجہ می ساختند با آنکہ نعمت و ثروت داشتند - و علیٰ ہذہ القیاس پریدن ہر چند مفید ہم باشد و بال است - و ہنظر در آمدہ کہ قرطاس در بعضی ز بانہا از نامہای خدای تعالیٰ است ۔

دویم : ہر مسلمانی تف انداختن - این عمل قوم لوط علیہ السلام است

۱ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۱۰۱ ۔

۲ - بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ (متولی ۸۴۱ھ) مرو میں پیدا ہوئے ، بغداد میں مقیم رہے ، اہل تقویٰ کی ایک جماعت کے رہنما تھے ۔

کہ کافران بر متابعان دین لوط علیہ السلام استہزاء می کردند و در
معنی تمسخر است بر لوط علیہ السلام - قوله تعالی :

”و تاتون لی نادیکم المنکر“

مخاطب قوم لوط اند باین کہ شما در مجلس خود افعال زشت می کنید و
مسلمانان را می رنجانید - و عقیده ایست کہ الاستہزاء علی الشریعة کفر -
تمسخرگی بر شریعت کفر است - چہ آن تمسخرگی عاید بصاحب شرع است -
و روایت فقہی از امام محمد شیبانی است و در نوادر مذکور است [ص : ۲۰۰]
کہ اگر ہامری از اوامر الہی یا باسی از اسمای رسالت پناہی صلوة اللہ
علیہ ہزل کند کافر شود - و همچنین بطریق و اعظان اگر مز بلندی لشید
و دیگران کہ باطراف او باشند ازوی بر سبیل مزاح مسائل پرسند - و تکیہ
و بالاش و چیزهای دیگر بروی بزنند و بختند - و همچنین اگر تقلید قاضی
بکنند و کفش او را کفشک گویند - یا بگویند کہ ما ازین شریعت بجان آمده
ایم - کہ امثال آن در کلمات کفر داخل می شود - و همچنین اگر اہانت
عالمی بکنند و در روی او نیز بگیرند - خصوصاً وقتی کہ ہمہ عالم باشد
و ہم استاد - مگر آنکہ آن عالم از سنت پیدعت و از علم بجهالت و از
ہدایت بضالت مایل شدہ - آن زمان بموجب حدیث نبوی علیہ السلام کہ
اذکروا الفاجر بما فیہ - یاد کنید فاسق را بآنچہ دروی است - مذمت او
شاید معقول باشد بشرطی کہ غرض از مذمت دل سوزی و اہتمام باشد نہ
غیبت فاشاعہ فاحشہ -

نقل است کہ یکی از اولیاء اللہ را مدت می سال یا کم و بیش گذشتہ
بود کہ خون بول می کرد - چون طبیب قارورہ او را دید گفت - جگر این
بیمار خون گشتہ است علاج پذیر لیست - چون ازو سبب حدوث آن علت
پرسیدند - گفت - استادی داشتم کہ دایم الاوقات بتلاوت قرآن مشغول می
بود - و ہر شبی تا یک ختم در نماز نہ می کرد نہ می آسود - وقت رحلت
ازین عالم بر بالین او رسیدم قرآن از من طلبید - خیال کردم کہ مگر برای

شفاعت می طلبد - آن را بر دست گرفت و بر زمین زد بحضور جمع - ازان روز باز مرا این قضیه روی داد :

حکم مستوری و مستی همه بر عاقبت است

کس نه دانست که آخر چه حالت برود

سیوم : انگشتان دست و پاشکستن - و این نیز از افعال قوم لوط است که در مجلس می کردند - و نیز مخنه‌شان این شیوه دارند - و امارد اکثری باین حرکات مبتلا اند - و رسول علیه السلام فرمود - اتقوا بأبناء الملوک فان الشیطان معهم - پرهیزید از پسران ملوک که شیطان بایشان است - و ایشان را می در آید و در نظر جلوه می دهد -

و جای دیگر فرموده که ان فیهم شهوة کشهوة [ص : ۲۰۱] النساء - در ایشان شهوت است چون شهوت زنان -

و قوم لوط علیه السلام سه قسم بودند جمعی آنان که از گفتن احوال ایشان شرم می آید - و جمعی بدواعی شهوت ملاسمه و معافه گرفتار بودند - و طایفه بنظر اکتفا کردند - و رسول علیه السلام فرموده که النظر سہم مسموم من سہام ابلیس - نظر تیر زهر آلوده است از تیرهای ابلیس - بیت :

از غیر عشق غضب بصر کن که عاقبت

عرض انامل است مکافات ترک عرض

و اگر گوئی که فلان کامل است و مکمل - و فلان مالک سالما بشغف امارد مبتلا بوده در تو نیست - در آن آن مشائخ کبار است که ردای مشیخت در بر و عمامه مقتدای بر سر دارند - و بر تقدیر تسلیم اگر در آن لا مشروعی بظاهر فتح یابی شود تمسک را نه می شاید - از لجا که آن از قبیل تدویج نیست - و قطع ازان چرا نه تواند بود که ازان ذلت تو به نصوح کرده باشند -

بعزت الله و جلاله که به زعم خود از قرآن هیچ کسی را درین عصرگان نه

می بردہ باشم کہ چون من درین وادی عمر بسر بردہ باشد الا ماشاء اللہ - چہ
صغر من تا کبر ہمیشہ بعشق صور جمیلہ مبتلا بودہ ام و فرصت پرداختن
بکارہای دیگر نہ داشتہ - و اگرچہ گاہ گاہ صفای باطنی فی الجملہ و دردی و
سوزی و بی قراری در دل پیدا می شد کہ آن ہمہ شعلہ جوانی بودہ و آن
ہمہ سنت از من خود باید کہ کشید کہ بمقتضای آن ہمین بود - و اگر عشق
وہابی می بود بایستی کہ درین کبر سن نیز روز بروز زیادہ می شد - و الحال
آن غلغلہ ولولہ جز حسرت و ندامت حاصل نہ دارد :

”و ہم یحسبون انہم یحسنون۔“

گویا درشان این بی مایہ بود :

بہر گل کہ کردم سرخ دیدہ

کنون از ہر مژہ خونم چکیدہ

نہ می داند تلافی عمری کہ دران بیہودگی گذشت حالا چگونه نماید
و خاک بر سر چگونه اندازد کہ نہ شعلہ احرار دارد و نہ طاعت اخیار قطعہ :

افسوس کہ وقت کار از دست ہرفت

ہنگام وصال یار از دست ہرفت

از بہر یکی دولت نا ہائندہ

صد دولت ہائدار از دست ہرفت

فی الواقع اگر [ص : ۲۰۲] این سقای بغدادی عاشق دختر فرنگی نہ
می شد از اسلام بنصرانیت چگونه انتقال می کرد - و ہمین طور شیخ
صنعان چرا خوک ہانی اختیار می نمود :

۱ - سورة الکہف ۱۸ ، آیت ۱۰۴ .

۲ - شیخ صنعان کا ذکر شیخ فرید الدین عطار نے اپنی کتاب ’مظنی الطیر‘
میں کیا ہے کہ شیخ صنعان ایک نصرانی لڑکی پر عاشق ہو کر
مرد ہو گیا اور خوک ہانی کرنے لگا - اس وجہ سے اس کے مریدین
اور معتقدین پر گشتہ ہو گئے ۔

از ضرورت بادقینان زندگانی می کنم
شیخ صنعان توام زان خوک پانی می کنم

حکایت : روزی شیخ شهاب الدین سهروردی قدس الله روحه تعریف
شیخ اوحالدین کرمانی روح الله روحه می گذشت و یکی از اہل مجلس گفت
کہ او بسیار صاحب کمال است لیکن بعشق صور جمیلہ عجب مبتلا است ۔
دیگری گفتہ ۔ اگرچہ این وادی دارد اما کاری نہ می کند ۔ شیخ الشیوخ
گفت کاشکہ می کرد و می گذاشت ۔

وہم ازو حکایت می کنند کہ روزی در ہنگامہا می گذشت و نظر
بر امارد می انداخت در آن حالت شیخ شمس الدین تبریزی قدس الله
روحہ رسید و ازو پرسید کہ درین جایہا چہ کار داری ۔ بگفت ۔ نظم :

۱ - اوحالدین کرمانی (متوفی ۸۰۰-۷۹۷ھ) مشہور صوفی شاعر ہیں اور شیخ
اکبر بھی الدین ابن العربی سے متاثر تھے ۔ دیکھو ”نفحات الانس“
صفحہ ۶۸۴ نمونہ کلام یہ ہے :

اوحد در دل می زنی تو آخر دل کو
عمریست کہ راہ می روی منزل کو
در دلیٹی دون بی وفا می گردی
ہنجاہ و دو چاہ داشتی حاصل تو

جز نیستی تو نیست ہستی بخدای
ای ہشیاران خوش است مستی بخدای
گر آنکہ ہی بحق ہستی روزی
حقا کہ رمی ز بت ہستی بخدای

اسرار حقیقت نہ شود حل بسوال
فی لہز ہدر باختن حشمت و مال
تا خون نہ کنی دیدہ و دل ہنچہ مال
ہرگز نہ دہند راحت از مال مال

۲ شمس تبریزی مولانا جلال الدین رومی کے مرشد تھے ۔

و آن مدح اوست نہ ذم - چہ سواد وجہ عبارت از بی تعینی است در فقر -
و ازین جا گفته است - مصرع :

بالا تر از سیاہی زندگی و گر نہ باشد
و عزیزی گفته - رباعی :

دیدیم نہال گیتی و اصل جہان
وز علت عار ہر گذشتہ آسان
آن نور سیمہ رلانفط ہریزدان
زین ہر دو گذشتیم نہ این ماند نہ آن

ششم : ناخن دراز گذاشتن - و این نیز از رهبانیت است و مخالف
شعار اسلام است - و در خبر آمدہ کہ چون ناخنہا دراز می شود ہر سر
ہر ناخن شیطان بنشیند - و اہتمام در گرفتن ناخن در کتب فقہی آن مقدار
است کہ اگر در شب نظر بر آن افتد تاخیر جایز نہ دارد - و امام قاضی
ابو یوسف^۱ را پرسیدہ اند کہ از برای ناخن چیدن کدام روز باید اختیار
کرد - گفت - ہر وقتی کہ دراز شود و بخاطر رسد - پرسیدند کہ ہر چند
شب ہم باشد - گفت - بلی ! گفتند - دلیلی برین سخن داری - گفت آری
این حدیث کہ الخیر لا یوخر - و این عام است -

و بادشاہی را از بادشاہان عراق شنیدم کہ چندان وسوسہ در گرفتن
ناخن داشت کہ ہر روز بکار قطع می کرد - و خون از ناخنہا روان می
شد - و دایم پیچیدہ می داشت - و این قدر مبالغہ ہم ناخوش است -
ہفتم : ختنہ نا کردن - و ختنہ چون از شعار اسلام است - با طائفہ

۱ - قاضی ابو یوسف کوفی (متوفی ۱۸۰ھ) - تین خلدا یعنی مہدی - ہادی -
ہارون الرشید کے عہد میں قاضی القضاۃ تھے ان کی مشہور تصنیف
”کتاب الخراج“ ہے -

چشمه آفتاب می بینم
 لیک در طشت آب می بینم
 گفت هیبت این چه بی صبری است
 راست بین باش این چه کم نظری است
 ذات خورشید بر فنک طالع
 تو بعکسی چرا شدی قائم

چهارم : انگشت در مقعد کردن و این قسم نیز از اعمال قوم لوط است و داخل در استهزای مسلمانان و حکم وی گذشت -

پنجم : موی زبار و بغل گذاشتن - قال علیه السلام لارهبانیه فی الاسلام در دین اسلام رهبانیت نیست - و راهبان زاهدان نصاری اند و ایشان را کنشتیان نیز می گویند - و رسم ایشان این است که هیچ موی را از بدن دور نه می کنند چنانچه طائفه از چوکیان هندو که مویهای سر ایشان باهم یافته و گرد آسوده و خاکستر بر بدن می مالند و برهنه می گردند و هیچ باکی و شرمی نه دارند - و باوجود این همه دعوی می کنند که آنچه دانستی است ما دانسته ایم و ما را بکسی احتیاج نیست :

”کل حزب بما لدیہم فرعون -“

و جمعی از اهل هند که همه مویهای سر و ریش و زبار را برعکس اول بناخن می کنند و این را واجب [ص : ۳۰۴] دانسته اند و این همه هر دو در شریعت ممنوع است و شق اول افراط است و دوم تفريط - و در کتاب شریعت الاسلام مذکور است که هر که بیشتر از چهل روز موی زبار نه گیرد حلاوت طاعت نه یابد - و در بعضی کتابها این را از اسباب فقر اغطرای نوشته اند - که کاد الفقر سواد الوجه فی الدارین - ازان خبر می دهد - هر چند بعضی محققان فقر اختیاری را هم کفر و سواد وجه دانسته اند

و آن مدح اوست نہ ذم - چہ سواد وجہ عبارت از بی تعینی است در فقر -
و ازین جا گفته است - مصرع :

بالا تر از سیاہی زنگی و گر نہ باشد
و عزیزگی گفته - رباعی :

دیدیم نہال گیتی و اصل جہان
وز علت عار بر گذشتہ آسان
آن نور سیمہ ولانفط ہر یزدان
زین ہر دو گذشتیم نہ این ماند نہ آن

ششم : ناخن دراز گذاشتن - و این نیز از رہبائیت است و مخالف
شعار اسلام است - و در خبر آمدہ کہ چون ناخنہا دراز می شود ہر سر
بر ناخن شیطان بنشیند - و اہتمام در گرفتن ناخن در کتب فقہی آن مقدار
است کہ اگر در شب نظر بر آن افتد تاخیر جایز نہ دارد - و امام قاضی
ابو یوسف^۱ را پرمیدہ اند کہ از برای ناخن چیدن کدام روز باید اختیار
کرد - گفت - ہر وقتی کہ دراز شود و بخاطر رمد - برسیدند کہ ہر چند
شب ہم باشد - گفت - بلی ! گفتند - دلیلی برین سخن داری - گفت آری
این حدیث کہ الخیر لا یوخر - و این عام است -

و بادشاہی را از بادشاہان عراق شنیدم کہ چندان وسوسہ در گرفتن
ناخن داشت کہ ہر روز بکارد قطع می کرد - و خون از ناخنہا روان می
شد - و دایم پیچیدہ می داشت - و این قدر مبالغہ ہم ناخوش است -

ہفتم : ختنہ نا کردن - و ختنہ چون از شعار اسلام است - با طائفہ

۱ - قاضی ابو یوسف کوفی (متوفی ۲۹۸ھ) - تین خدا یعنی مہدی - ہادی -
ہارون الرشید کے عہد میں قاضی القضاۃ تھے ان کی مشہور تصنیف
"کتاب الخراج" ہے -

ترک آن امام را لازم است کہ قتال کند و اہتمام در آن ہمرتبہ ایست کہ اگر در صغرمں کسی را ختنہ نہ کردہ باشند البتہ در پیری بکنند۔ چنانچہ ختنہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام مشہور است۔ و لطافت این فعل بمشابہ ایست کہ بعضی از رایان ہند آنکہ در جمیع اوضاع مخالف مسلمانان اند اما ختنہ می کنند۔

ہشتم : تراشیدن ریش۔ چون نگاہ داشت ریش از جملہ شعار دین است [ص : ۲۰۵] و اہتمام در آن از ہمہ شعارہای بیشتر است۔ و در آن روایت باید دید کہ در بعضی کتب فقہی نوشتہ اند۔ کما یفعلہ بعض العصاة از آنکہ لفظ عصاة است کہ بعضی از مفتیان ما چین برای خوشامد حکام زمان بہ تصحیف قضاہ خواندہ اند۔ آورده اند کہ چون مرزا زادگان نہری ریش تراشی شعار ماختہ بودند۔ سلطان حسین مرزا فرمانہا درین باب نوشتہ زجر ہلیغ فرمودہ۔ و نقل آن فرمان دوان شاہا موجود است۔

نہم : موی لب دراز گذاشتن۔

دہم : ابرو تراشیدن۔

یاز دہم : مسواک ترک کردن۔

دواز دہم : مضمضہ و استنشاق نا کردن۔ مضمضہ آب در دہن و استنشاق آب در بینی کردن است۔ و ان ہر دو در غسل فرض و در غیر غسل سنت است علیہ السلام فرمود کہ ہر وقتی کہ جبریل نزد من می آمد مرا امر می کرد مسواک و گفت۔ کثیر السواک و قلل الہاء مسواک بسیار بکن و آب را اندک ساز۔ و این دو احتال دارد۔ یکی آنکہ در وقت مسواک خاصہ آب کم باید ریخت کہ در قطع بلغم و تصفیہ دہن دخی تمام دارد۔ دوم آنکہ اندک آب خوردن را عادات باید ساخت کہ از بسیاری آب خون می افزاید و خواب غالب می شود۔ و در مفاصل و اعضا مستی

۱۔ سلطان حسین مرزا (متوفی ۱۵۰۵ء) ہابر گاہم ہضر لہوری شہزادہ تھا۔ خراسان ایران وغیرہ کے علاقے اس کے زیر حکومت تھے۔

پدید می آید - و در کتب سیر آمده که آخرین حسنه که آن سرور علیه السلام بجای آورده و در آن حالت از عالم رحلت فرمود آن است که مسواک در دست داشته و در کنار پی پی عایشه رضی الله عنها جان پاک بجان آفرین سپرده -

و امیر المومنین علی رضی الله عنه فرمود که سه چیز حافظه را قوت می دهد - روزه داشتن و قرآن خواندن و مسواک بر دوام کردن - و سبب آن این است که بلغم نسیان می آرد - چنانچه در کتب طب مسطور است که زیادتى بلغم از رطوبت است - و علامت رطوبت است که در حواس نقصان شود - و در دانش و شعور فتور رود - و مردم زود سر (سیر ؟) گردد - و سفید موهم از کثرت بلغم است - بیت :

هست از کم خوری و کم آبی
ذهن پندوی نطف (نطق؟) اعرابی

و نیز رسول علیه السلام [ص : ۲۰۶] فرموده که لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالمسواک عند کل صلوة - اگر بر امت خود دشوار نه می دالسم ایشان را وقت هر نماز به مسواک امر می کردم -

و جای دیگر فرموده که نمازی که برای او مسواک در وضو کرده شود فضیلت دارد بر نمازی که وضوی آن بے مسواک باشد بهفتاد وجه -
و اهل حقیقت گفته اند که مسواک عبارت است از نفی وجود و آثار دم کلمه اشارت است بآن - و رفع آن لازم است - نظم :

تو مباش اصلا کمال این است و بس
رو برو کم شو که حال این است و بس
قرب نی بالا و هستی رفتن است
قرب حق از جنس هستی رستن است

لصل : اصل درین چند شعار مذکور قول خدای عز و جل که :

”و اذا ابتلی ابراهیم وبه بکلمت فاتمهن - قال انی جاعلک للناس اماماً۔“

یاد کن ای عباد! آن وقتی را کہ مبتلا ساخت ابراهیم را پروردگار وی بہکمی چند و آن احکام را بتام بجای آورد۔ و خدای عز و جل بعد ازان اورا بتشریف خاص خطاب فرمود کہ من ترا پیشوای و مقتدای خلق گردانیدم۔ تا درین احکام تابع تو باشند و این شریعت باشد پیغمبران دیگر را کہ بعد از تو می آیند۔ او گفت۔ از ذریت من نیز ہر کر لایق باشد امام کردن۔ فرمان آمد کہ عہد من بہ ظالمان نہ می رسد۔ یعنی بسیاری از اولاد تو ظالم و فاسق خواهند بود و امامت خواہ را لیاقت نہ خواهند داشت۔

و معتزلہ ہمین آیت را دلیل می سازند بر آن کہ در امامت خواہ امامت کبری باشد چون بادشاہی خواہ صغری چون پیش نمازی، عصمت شرط است۔ و نزد امام ما شرط ہست اصلاً بدلیل قال علیہ السلام۔ صلوا خلف کل ہر و فاجر۔ نماز بگذارید عقب ہر صالح و فاجر زیرا کہ امامت کبری فرع امامت صغری است۔ پس مراد از ظالمان درین آیت کافران اند۔ و ما در آن ہیچ ہیچ سخن نہ داریم چہ فرد مطلق ظالم کافر است۔ و مفسران گفتہ اند کہ مراد ازین کلمات دہ شعار اسلام است۔ و ازان جملہ پنج در سر است و پنج در دیگر اعضا۔ آنچہ در سر است مسواک مضضہ و استنشاق و ریش گذاشتن و موی لب چیدن و موی سر را [ص: ۲۰۷] فرق کردن تا شامہ توان کرد۔ و در شریعت رسول ما صلی اللہ علیہ وسلم مردم در فرق حلق و قصر مخیر اند۔ و آن حضرت اکثر قصری فرمودہ۔ و گاہی موی مبادکش تا نرمہ گوش و گاہی پایان تر وی می بود۔ و امیرالمومنین علی علیہ السلام اکثر اوقات حلق می فرمود۔ و امام اعظم ابی حنیفہ کوفی رحمۃ اللہ علیہ ازان روزی کہ این حدیث شنید کہ زیر ہر موی جنابت است موی سر را تراشیدن التزام ساخت۔ و مکرر می گفت کہ ہم ازین جہت سر خود را دشمن داشتم۔ اما آن پنج کہ در تمام اعضا است چیدن

موی بغل و ختنہ کردن و چیدن ناخن و موی عا نہ تراشیدن و بعد از بول و غایط استنجا کردن ۔

و حق سبحانہ و تعالیٰ در تعریف اہل صفہ کہ فقرای صحابہ و منقطعین و متوکلین علی اللہ بودند ۔ می فرماید کہ :

”فیہ رجال یحبون ان یتطهروا ۔ واللہ یحب المطہرین ۰“

در آن مسجد یعنی در مسجد قبا مردان اند کہ دوست می دارند کہ ہمیشہ پاکیزہ باشند و خدای تعالیٰ پاکان را دوست می دارد ۔ آورده اند کہ چون این آیت در شان اہل قبا نازل شد ۔ ز ایشان پرسیدند کہ شا چگونہ طہارت می کنید کہ بتشریف این چنین مدح از حق تعالیٰ مشرف شدہ آید ۔ جواب دادند کہ ما بعد از بول و غایط اول بکلوخی استنجا می کردیم و بعد از آن آب می شوئیم ۔

نقل است کہ یکی حسن بصری رضی اللہ عنہ را پرسید کہ بعضی صحابہ رضی اللہ عنہم را شنیدم کہ اکتفا از کلوخ در استنجا می کنند بر ما استعمال آب چرا لازم شد ۔ گفت از آن کہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہشکی می انداختند و شا سرکین کہ مقعد از درم شرعی بیشتر ہم آلودہ شود ۔

و حضرت رسول علیہ السلام فرمودہ عشرۃ من الفطرۃ قرص (قص ؟) الشارب و اعفاء اللحیۃ و استنشاق الہاء قص الاظفار و غسل البراصم و نق الابط و قطف الاظفار و الاستنجا و المضضۃ و الختان ۔ دہ خصلت از شعار اسلام است اول کوتاہ ساختن موی بروت ۔ دوم گذاشتن ریش مقدار قبضہ ۔ سیوم آب در بینی کردن ۔ چہارم ناخن بریدن ۔ پنجم آب دست یعنی دستہا تا بند دست شستن ۔ ششم موی بغل گرفتن [ص : ۲۰۸] خواہ بہ چیدن خواہ بتراشیدن ۔ ہفتم موی زیر ناف گرفتن خواہ بہ تراشیدن خواہ بہ نورہ مالیدن ۔ ہشتم استنجا بعد از بول و غایط کردن ۔ نہم آب در دہن کردن دہم ختنہ ۔

۱ ۔ سورۃ التوبہ ۹ ، آیت ۱۰۸ ۔

۲ ۔ اصحاب صفہ مسجد نبوی کے صحن میں ایک چھوٹے پر دانے نئے ۔

و لیز فرمود صلی الله علیه وسلم کہ خالفوا المشرکین و اعفوا اللخی و قصوا الشوارب - مخالفت مشرکان بکنید تا ریشها را درازسبیلها را کمر سازید - و لیز فرمود من عقد اللحیة و استنجی برجع دابة فان محداً ہوی منہ - ہر کہ ریش خود را بافد و استنجا بسرگین چارہایان یا باستخوان کند پس بدرستی کہ محمد علیہ السلام ازو بیزار است - تخصیص این ہر سہ چیز ازین رہ گذر است کہ پیش ازین روش پادشاہان جاہلیت این بود کہ ریش را می بافتند و آن را بلعل و مروارید مرصع می مباحثند چنانچہ از فرعون مشہور است - و ذکر استخوان و سرگین از برای این است کہ چون در قرینہ نیتوی کہ بنام یونس علیہ السلام کہ فریب بطائف است حضرت رسالت پناہی علیہ الف صلوٰۃ اللہی از مکہ بتقریب ایدای کفار قریش تشریف فرمود و غیر از ابن مسعود رضی اللہ عنہ کسی دیگر ہمراہ خود نہ داشت و ہر گرد ابن مسعود رضی اللہ عنہ بانگشت مبارک خود دائرہ بر زمین کشید تا او آمدہ ترسد - و خیل خیل از جماعت جنیان کہ پیش ازین واقعہ یک دو سال رسولی نزد آنحضرت فرستادہ بودند بملازمت سید اخیار صلی اللہ علیہ وسلم رسیدند و ہشرف دعوت اسلام مشرف گشتند و قرآن شنیدند - و در وقت رخصت التماس نمودند کہ این زمان در غلہ زراعت آدمیان شرکت داشتیم حالا غذای خود از چہ سازیم - آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ استخوان کہ باقی در سفرہ می ماند غذای شما و سرگین ستوران غذای مراکب شما باشد - و آنها قبول کردہ باز گشتند - و سورہ :

”قل اوحی الی انہ استمع لفر من الجن -“

در آن شب نازل گشت - و ہم ازین جہت خوردن استخوان را ہر ما حرام ساخت و فرمود کہ آن نصیب برادران شما است کہ مسلمانان چنین باشند و نہی از استنجا باستخوان فرمود با علاوہ آنکہ استنجا بآن و سرگین ناقص است [ص : ۲۰۸] و این قصہ در کتب سیر بتفصیل مذکور است -

سیر دہم ؟ طلا و نقرہ پوشیدن مردان را - قولہ تعالی :

”و لولا ان يكون الناس امة واحدة لجهنما لمن ي كفر بالرحمن
لبئوتهم سلفاً من قضة و معارج عليها يظهرون - و لبئوتهم ابواباً و
سرراً عايها يتكثون - و زخرفاً -“

اگر مردم همه یک طبقه و یک جنس نہ می بودند و ترجیح بعضی بر
بعضی مخالفت امت لازم نہ می آمد ہر آئینہ سقف خانہا و زینہ پایہا کسانی
کہ کفر بخدای مہربان آورده اند از طلا و لقرہ زراندوده می ساختم
تا ایشان بالای مقفہا بر می آمدند و خود را بمبہات ہمدم می نمودند چہ
ایشان چون از نعم ابدی کہ برای مومنان در آخرت مہیا شدہ است محروم و
مایوس آمدند - بایستی کہ بمقتضای رحمت رحمان درین عالم چند روز
استیفای لذت و عشرت می نمودند تا غبطہ ایشان فردای قیامت بر
مومنان و فقدان نعمت چنان بیشتر روی می نمود و حسرت افزون می
گشت - زیرا کہ کافر درویش کہ ہرگز در دنیا روی فراغت نہ دیدہ باشد
فردا بر اغنیا چہ رشک خواہد برد - مصرع :

مرغ آتش خوارہ خود کی شناسد دانہ را

و پیغمبر علیہ السلام فرمود کہ لولا کان للدنیا عند اللہ منزلة قدر
جناح بعوضۃ ۱ یا شرب الکافر شربة منها - اگر دنیا را نزد خدای تعالی
مقدار ہر پشہ قدر و قیمت می بود ہر آئینہ کافر را بقدر یک آب نوشیدنی
ازان روزی نہ می شد - غایتش چون این تنعم کفار موجب نا امید و دل
شکستگی مومنان فقیر می شد و بموجب کادال فقران یکون کفراً خلل در
ایمان و عبادت ایشان ہدید می آمد - حکمت الہی این اقتضا کرد کہ ہمہ
کافران را متاع دنیا بر وجہ کمال نہ باشد و بعضی درین میان درویش ہم
باشند و از دین و دنیا محروم مانند - و اکثری جزای اعمال خیر خود ہم
درین جہان یا بند تا الدنیا سجن المومن و جنة الکافر درست آید و در
جہان از خیرات عاری و از حسنات خالی باشند - [ص : ۲۰۹] پس سہلت
دادن ایشان چند روز و افزونی در اموال و فرزندان و حشم و تیار را قبیل
تدریج خواہد بود - کریم :

۱ - سورة الزخرف ۴۳ ، آیت ۲۴-۲۳ -

۲ - مسودہ میں ایک لفظ آنجوردکی کی وجہ سے نہیں پڑھا گیا -

”ایحسبون انما نمدهم به من مال و بنین - نساوع لهم فی الخیرات -“

آیا گمان بردند ایشان که آنچه در اموال و فرزندان ایشان افزوده ایم - حاشا و کلا نه این چنین است بلکه مکاری است در حق ایشان -

عارفی می گوید - بیت :

دنیا بمراد خواهی و دین درست

این هر دو نه باشد نه فلک بنده تست

نقل : آورده اند که روزی رسول علیه السلام از حجره مطهره برآمد و در یک دست طلا و در دست دیگر ابریشم داشت - فرمود هئذین محرمان علی ذکر امتی - این دو جنس بر مردان امت من حرام است بخلاف زنان که بر ایشان حرام نیست - لمولفه :

طالب زربت پرست است از چه باشد راست کار

چون الف را زر بپهلوی نشیند از زر است

خلعت زر کش اگر داری به بر چندین مناز

زان که کرم پیله را هم خلعت زر در بر است

و عزیزی گفته - بیت :

زر که زردی می زند دانی چراست

زر همیشه پیش مردان زرد رو است

چهاردهم : جامه ابریشم پوشیدن -

پانزدهم : در ظرف طلا و نقره خوردن و آشامیدن - قال علیه السلام -

لا تلبسوا الحریر و الدیباچ و لا تشربوا فی ابئیه الذهب و الفضة - ابریشم

و دیباچ مپوشید و در ظرف طلا و نقره میاشامید و مخورید که این زینت کافران است در دنیا و زینت شما در آخرت خواهد بود -

حکایت : بر سبیل تمثیل - فقیری گرسنه تمام روز در بدر گشته و از هیچ جای چیزی نه یافته و بهر خانه که رفته او را نشان بخانه دیگر داده و حواله کرده - و یکی او را بچوبی و دیگری به سنگی زده سر و دست و پایش مجروح گشته - از غایت دل تنگی و نومیدی زیر درختی خواب رفته دید که بادشاهی شده تاج مکل بر سر و خلعت زردوزی در بر و تخت مرصع زیر پا نهاده و حشم و خدم پیش او استاده و او از دار و گیر و طمطراق بجهان رو داده و صدای چاوشان و ندای طرخوا ازان باسان رفته یکی را می زند و دیگری را می [ص : ۲۱۰] کشد - و یکی را خلعت می دهد و می بخشد و می نوازد - و بان شوکت و حشمت مغرور است - بیت :

بخوابی دید موشی کو شتر شد

دلش از پری اندام پرشد

لنگاه آفتاب از روزن شاخه برو طلوع کرد و زاغی از گوشه پیخال بر سر و روی و ریش او انداخت تا بیدار شد - و ازان دهنه باکوبه خود هیچ نه یافت - آن غرور و آن نخوت سروری از سر پرید و بهان کاسه سیاه را زیر سر نهاده دید و بهان محنت را که زمانی فراموش کرده بود پیاد آورده و آه حسرت از دل برکشید - و اشک لدامت در دیده می گردانید و می گفت که از آن خواب کاشکه هرگز بیدار نه می شدم تا باز این روز بد را نه می دیدم - و بان دولت بی وفا که در خواب روی نموده بود بزبان حال این زمزمه بنیاد کرد - نظم :

گر بخوابم نموده دیدار

نه شوم کاش تا ابد بیدار

ور به بیداری آمدی بنظر

خواب بر من حرام باد دیگر

حکایت دیگر :- و برعکس این پادشاهی صاحب دستگاہی عالی شان جهان گیری اقلیم ستانی کد خدای فرمان روای از کاروبار ملک شده پر گوشه تخت خوابش ربود۔ ناگاہ در خواب می بیند کہ گویا ازان جاہ و جلال عظمت و کمال باز مانده و از آن تخت زرین بتختہ سنگین افتاده و تاج حشمت و دراج رفعت از سرش رفته و خرقة پشمینہ و دلقی کہنہ بردوش انداختہ گدای می کند و محتاج وار دست پیش از این و آن می کشاید و لقمہ نہ می یابد کہ ازان قوت سازد۔ و سگان در عقبش افتاده و ساق اورا محروح گردانیده۔ و فریادکنان بہر طرف کہ روی می تہد جا نہ می یابد۔ و از ہر جای سیلی و قفای می خورد و می نالد و می زارد و فریاد می کند و فریاد رس نہ می بیند تا ازان ورطہ اورا خلاص دہد و ہر گوشہ می خزد ناگاہ نوبت زن درگاہ نقارۃ نوبت اورا فروکوفت و صدای آن زمین و زمان را فرو کوفت از غلغلہ آن کوس بیدار گشت و ہر طرف چشم کشادہ و اسباب و مراتب پادشاهی ہمہ را بر جا یافت۔ و شکرانہ حق تعالی [ص: ۲۱۱] بجای آورد و ازان خواب شیطانی لاحول فرستاد۔ نخست از نوبت زن گلہ کرد کہ چرا نسبت بروزہای دیگر در نواختن تاخیر کردی۔ بعد از آن اورا لباس داد و انعام فرمود۔

آن گدا را کہ امروز مردودی است پادشاهی تصور کن کہ در دلیا خوابی و خیالی بیش نیست۔ از مقر دولت و مستقر عزلت خویش غریب افتادہ و بیکس مانده و مہجور و مایوس گشتہ نہ خوردنی می یابد نہ پوشیدنی۔ و نہ ہر کام دل خویش روای دارد و نہ با جهان و جہانیان آشنای۔ صد خار حسرت در سینہ اش می خلد۔ چون نقارۃ:

”ہوم ینفخ فی الصور۔“

خواہند کوفت و آدمیان ازین خوب غفلت کہ الناس نیام فاذا ماتوا التیہو بیدار خواہند شد۔ بہان گدا در مقام قرب و رضوان در روضہ جنان خرامان گشتہ۔ گاہی این زمزمہ خواہد مژود کہ:

”الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن - ان ربنا لغفور شكور“

و گاهی این نغمه خواهند پرداخت که :

”الحمد لله الذي صدقنا وعده و اورثنا الارض -“

و آن پادشاهی که امروز خود را در خواب فقیر دیده است - در آن جاگدای^۱ باشد رسوا صد هزار رشک بر آن پادشاهی حقیقی اصلی خواهد برد و خواهد گفت :

”بليتنا اطعنا الله و اطعنا الرسول“ بليتني كنت تراباً“

قطعه :

باش تا گل یابی آنها را که امروز اند خر
باش تا گل بینی اینها را که امروز اند خار
آن عزیزانی که این جا گلبنان حضرت اند
تا نه داری خوار شان از روی^۲ نخوت زینهار
گلبنی کاکنون ترا آن هیزم است از جو ردی
باش تا در جلوه اش آرد دست انصاف بهار

شالزدهم : رنگ معصفر و مزعفر پوشیدن - قال عليه السلام ان هذه
من ثياب الكفار فلا تلبسها بل اغسلها بل احرقها - صیغه هذه اشارت بجامه
زعفرانی است و آنحضرت صلی الله علیه وسلم بصاحب ان لباس فرموده که
این جامه از کسوت کفار است - این را میپوش بلکه بشوی بلکه بسوز - و
این بنا بر مبالغه است و الا در شرع تضييع مال و اعياب نیامده است .

۱ - سورة فاطر ۳۵ ، آیت ۳۴ -

۲ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۷۴ -

۳ - سورة الاحزاب ۲۳ ، آیت ۶۶ -

۴ - سورة النبا ۷۸ ، آیت ۴۰ -

چون آنحضرت خود صاحب شریعت بود اورا می رسد بلکه مستحسن ازین است که آن را بفروشد - و [ص : ۲۱۲] بهایش بمستحق بدهد - و در حدیث دیگر آمده که شخصی دو جامه سرخ پوشیده بر آنحضرت سلام کرد - جوابش نه فرمود - ازو روی بگردانید - و اشارت برین است :

سرخ و زردی که لائق مرد است
اشک گلگون و چهره زرد است

و در روایت فقهی آمده که کره لیس الثوب المصبوغ بالمعصفرة والزعفران - مکروه است پوشیدن جامه که رنگ معصفر و زعفران داشته باشد - اما در شائل ترمذی از روایتی حدیث می آرد که بر رسول علیه السلام (حله) سرخ بود - و حله عبارت از چادر است - و دیگر می گوید که من آن سرور علیه السلام را دیدم که بروی دو جامه کهن بود برنگ زعفران - و آن جامه در حدیث اسماں به لفظ ملیثین واقع شده - و اسماں جمعی سمل است بمعنی کهنه - و ملیثین بصفر تشبیه ملاو است که نوعی است از جامه برین تقدیر این حدیث فقها منسوخ یا محمول بر پیش از منع دانسته - یا تاویلی دیگر می کرده باشند - و شافعیه لایس می دارند - ابن همه ظاهر است - و لیکن فقیر از معنی تمام ممالک محروسه شنیده ام که در شهری که پوشیدن حریر سرخ و زرد شایع شده باشد آن جا پوشیدن اینها همه مباح است - و او خود هم حریر می پوشید - پرسیدم که شاید نظر باین معنی بوده باشد که مجرد حکم سلطان اکراه است - گفت - فی - حکم سلطان هم - باز پرسیدم - که روایتی درین باب دارید - گفت بلی - و العهد علیها -

هفدهم : شراب کشیدن و شراب فروختن - لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر عشرة عاصرها و معصرها و شاربها و حاملها و المحمول الیه و ماقیها و بائعها و آکل ثمنها و المشتري بها و المشتري له - لعنت کرده است رسول علیه السلام در باب خمر ده کس را - کشنده خمر - و شیره سازنده - و آشامنده - و بردارنده اورا و کسی که برای او برداشته باشد - و ماقی و فروشنده و خورنده بهای آن را - و خریده و کسی را که از برای او خریده باشند -

۱۷دہم : تاتوره و بنج و افیون و گل و مانند آن خوردن - قولہ
تعالیٰ :

”و الشجرة الملعونة فی القرآن۔“

[ص : ۲۱۳] مراد ازین درخت ملعون در قرآن بقول بعضی مفسوین بنج
است - و بنج دو نوع است - یکی بنج صغیرہ کہ مشہور است و بقولی آن را
کتب می گویند و قنب کہ معرب است ہم می گویند - و آن در ادویہ می
افتد و دویم بنج کبیرہ است کہ آن را تاتوره می نامند و برگ و پیخ آن
ملعون است - و بعضی مراد از بنج ہر (لگ ؟) می دارند و بعضی گیاهی دیگر -
می گویند چون اجوائن خراسانی در عرف ہند - نزد بعضی نوعی از نباتات
است کہ تاثیر آن این است کہ بہر حالتی کہ پیخ آن را بہ گیرند تا وقت
کیفیت آن مردم بہ بہان حالت می باشند - اگر بگریہ گیرند گریان و اگر
مخندہ گیرند خندان - و سبب در نہی آن این است کہ بسیار خواب می
آرد و بی خود می سازد و فتور در اعضا باز می دہد -

و ہر چہ در شرع از جنس مہرات^۱ است و خوردن آن ممنوع است یا
مسکرات است چون خمر یا مہلک است چون زہر - و گل و افیون و غیر آنها
منوم است چون تاتوره^۲ و بنج^۳ کہ کرختی می آرد - و جوز بو یا کہ آن
را جوز ترا می گویند نیز از آن قبیل است - اگرچہ اشتقاق او از جواز می
نماید و در شرح ابن فرشتہ بر منار^۴ کہ اصول فقہ است خوردن بنج را
داخل رخصت داشتہ - و لیکن قید تداوی نمودہ - و از عبارت ہدایہ^۵ فقہ
نیز مثل این مفہوم می شود - و در بعضی فقہ شافعی تصریح کردہ اند کہ
خوردن افیون و بنج داخل بی مروتی است و مستط عدالت است - و این

-
- ۱ - سورۃ بنی اسرائیل ، آیت ۶۰ -
 - ۲ - وہ مشروبات جن سے پیاس کی تسکین نہیں ہوتی -
 - ۳ - عرف عام میں دھتورہ کہتے ہیں -
 - ۴ - عرف عام میں بھنگ کہتے ہیں -
 - ۵ - حافظ الدین النسفی متوفی ۱۳۱۰ء کی تصنیف ہے -
 - ۶ - فقہ کی مشہور کتاب ہے جس کے مصنف برہان الدین المرغینانی الحنفی
(متوفی ۱۱۹۶) ہیں -

وقتی بوده باشد - کہ افیون لازم نہ شدہ باشد - اما بعد از لزوم ظاہر حکم بحرمت آن علی الاطلاق نہ توان کرد و در کراہیت او مسامحہ باشد بشرطی کہ مقدار بقدر ضرورت بود و توسعہ را کار نہ فرمایند - واللہ اعلم -

و بعضی ستم ظریفان روزگار صاحب وقایہ را منسوب بہنج کردہ می دارند و این عبارت محتمل را ازو می آرند - الکف منہ واجب - فقیر بسیار تفحص کردم لیکن ہیچ جا آن را نہ یافتم -

و ظریفی گوید :

ارہ برگ کنب ای لیک باز آن تیز شد

تا نہ برد بیخ عقل و شاخ ایمان شا

نوزدہم : باختن نرد و دیگر بازیہا - قال اللہ تعالیٰ :

”و ذر (ص : ۲۱۴) الذین اتخذوا دینہم لعباً و لہواً -“

بگذارید آنان را کہ دین خود را بازی و بیہودگی گرفتہ اند - و ایشان را در آخرت عذاب عظیم است - و حق سبحانہ در آیت دیگر زندگی دنیا را نسبت بکسانی کہ اوقات ہما لا یعنی می گذرانند بازی کودکان تشبیہ دادہ کہ رستکی از فی ساختند و بر آن سوار شدند - و دلہای خود را خوش گذرانیدند - و یکی را بیادشاهی برداشتند و فریادہا و غلغلہا بلند کردند و از ہر دو جانب صف کشیدند و آن را جنگ نامیدند و ولایتہا بخش کردند - و تمام روز در گرما و سرما و باران گذرانیدند - نہ غم خوردن و نہ آشامیدن داشتند و نہ پروای خواب و آسایش - چون روز بسر رسید ہر کدام گرمہ و تشنہ بخانہا باز گشتند ماندہ و مست - و پایا از دویدن درد

.....

۱ - وقایہ کا پورا نام وقایہ الروایۃ فی مسائل الہدایۃ ہے - اس کے مصنف برہان الدین محمود ابن صدر الشریعت الاول ہیں -

۲ - سورۃ الانعام ۶ ، آیت ۷۰ متن میں قال علیہ السلام غالباً کتابت کی غلطی ہے -

کرده سرها گردیده نه طاقت رفتار و نه قوت گفتار - خوار و خسته عاجز و
پریشان و حیران و سرگردان - پخته سبق فراموش گشته و بیم استاد در
پیش و جور پدر باقی تا فردا چه شود :

”انما الحیوة الدنیا لعب و لهو زینة و تفاخر بینکم و تکاثر فی
الاموال و الاولاد الایة -“

ازین حالت خبر می دهد بتحقیق صفت حال دنیا بازی و بیهودگی بیش نیست و
آرائشی ظاهری است - و نازیدنی است بایک دگر در اموال و اولاد - و بسیار
شمردن اسباب اعتبارست و سبکی و سبک روی و کشاکشی بایک دگر و عاقبت
آن همه هیچ در هیچ - و زمان در زمان و حسرت در حسرت است - قطعه :

این جهان بر مثال مرداریست
کرگسان اند رو هزار هزار
این مر اوراهی زند مقلب
و آن مر این راهی زند منقار
آخر الامر بر پرند همه
وز همه باز ماند این مردار

سوارگن آبی دیده باشی که لحظه برباد گشته بر روی آب این سو و
آن سو دویدند و چون کردند و باهم رسیدند و شکستند و چون وجود
و همی داشتند آخر بیاد فنا رفتند و از ایشان نامی و نشانی نه مانده و
موجودات هم برین قیاس کن - لمولف :

سوارگهای آبی دیده جولان که از هر سو

[ص : ۲۱۵] ازین جاکن قیاس انجم افلاک و دورانش

قال علیه السلام - من لعب بالنرد شیر فکانما غمض یده فی لحم خنزیر

و دمه - فرمود هر که بازی کند به نزدی که بتوشیروان مضاف است و او اختراع کرده است گویا دست خود را در گوشت خوک و خون او آلوده (کرده) باشد - و شیر معرب نام نوشیروان است -

و امیر المومنین علی رضی الله عنه را از شطرنج پرسیدند - فرمود - آن قمار عجم است - و دیگری پرسید - فرمود - هر الباطل - آن از قسم باطل است - و باختن نرد و آنچه قبیل کعبتین است از بازیهای دیگر مطلقاً حرام است خواه بشرط خواه بی شرط و مستط عدالت است بخلاف شطرنج که در عمل اختلاف است - و بعضی از مجتهدین بجانب اباحت آن رفته اند - و شافعی می گویند اگر در بازی شطرنج قمار نه باشد و وقت نماز در باختن آن فوت نه شود - و بایک دیگر کار به نزاع و خصومت و دشنام نه کشد - و بر سر کوچه و بازار نه بارند - از برای مشغولی یک دو مرتبه باختن لا باس است - و بعضی شافعیه مطلقاً آن را مباح می دارند چه یک مرتبه و چه ده بشروط مذکور - اما حنفیه اکثر در کتب میان بازی و بازیهای دیگر کم فرق می دانند - و این اختلاف در شطرنج صغیر است - و اگر نه کبیره خود مطلقاً حرام است - چه آن جا همه صورتها است - و عمر بیشتر در بیهودگی صرف می شود - و قساوت قلب و فراموشی از یاد خدا آن جا بیشتر از همه است -

منقول است که روزی امیر المومنین علی رضی الله عنه بر جماعت شطرنج بازان گذشت و ابن کلمه فرمود - لا تجعلوا قلوبکم مقابر الحیوانات - دلهای خود را گور خانه حیوانات مسازید - و الحق همچنین باید - چه رسول الله صلی الله علیه وسلم می فرماید که ان کان المرء ذهبت ساعة من عمره فی غیر ما خالق له الحرمی ان بطول حصرته - اگر مردی را یک ساعت از عمر او غیر کاری صرف شود که او را از برای آن کار آفریده اند البته سزاوار است که حصرت او دراز شود و انقطاع نه باید - و جای دیگر فرموده من عمره الله اربعین سنة فقد اعذر علیه - هر کرا خدای عز و جل چهل ساله گردانیده دیگر عذر را از وی و اگر بدی کند [ض: ۲۱۶] او را جای عذر خواهی نیست -

ای بفسک بد بخت بی هنر ا ترا ازین نوشتنیها بی اثر شرم باد -
 یاد داری که ازان زمانی که شعوری پیدا کردی چندان مبتلا باین بازیها گشتی
 که از هیچ شغلی کار آمدنی دیگر بیاد نیاوردی - و بسیار این چنین بود که
 از اول شام تا بامداد تمام شب با جمعی از نا اهلان و معطلان در بازیهای
 گوناگون صرف می کردی - و چند مرتبه سوگند های شدید غلیظ هم
 خوردی و بر سر آن نه ایستادی و باز شکستی و حیلہ کنان مانند بد عهدان
 کفارتها دادی و حالا که عمر تو پتجاه و چار رسیده هنوز هم ازین ادا با
 خجل و ازین کردہا منفعل نہ می شوی و دست از بازیها باز نہ می دادی -
 نہ می دانی حیلہ است چیست و فریاد رست کیست - مگر حق جل و علا
 ترا ربائی بہ نماید و انصافی بدهد کہ بمن خود بسیار توسنی کرده و هیچ باتو
 بس نیامدم - بیت :-

بغفلت می گذاری روزگاری

مگر در گور خواهی کرد گاری

بستم : سگ و خوک فروختن - قوله تعالی :

”لولا ينههم الربانيون و الاحبار عن قولهم الانم و
 اكلهم السحت -“

چرا منع نہ می کنند عالمان ربانی ابن کافران نصرانی را از خوردن مال
 حرام - و سحت بالا مذکور شد کہ عام است و اقسام مال بی وجه را
 شامل است - و ازان جمله مالی است کہ از بهای جاوران خسیس حاصل
 شود مثل سگ و خوک و غیر آن - و در حدیث آمده کہ - من رنجد (?)
 کلبا الا کلبا ماشية صيدا و زرع ينقص من اجره کل يوم قیراط - هر که
 سگی نگاه دارد غیر از برای پاسبانی مواشی یا از برای شکار یا از برای
 لکھبانی زراعت - بر روز از ثواب او مقدار درلگی نقصان شود - و نهی عن
 من الکلاب و السنور - منع کرد پیغمبر علیہ السلام از بهای سگ و گربه -

بستم و یکم - با ددان انس گرفتن - قال علیہ السلام - لا تصعب

الملئكة رفقة فيه كلب و جرس و نمر و جلد نمر - همراه نہ می باشند فرشتگان کاروانے را کہ دران سگ و جرس و پلنگ و پوست پلنگ است - و نیز آن سرور علیہ السلام نہی فرمود از سواری پلنگ و امثال آن - و وجہ نہی شاید [ص: ۲۱۷] ازین رہ گزر باشد اینہا حیوانات موذی اند از شر ایشان ایمن نہ توان بود - یا ازین رہ گذر است کہ چون صحبت را تأثیری تمام است شاید کہ دومی و بدی آنها در آدمی نیز اثر کند - و ازین قبیل است با سگ و گربہ الفت گرفتن - و حدیث حب الہرة من الایمان - نزد نقادان حدیث بہ صحت نہ پیوستہ - غایتش این قدر ہست کہ چون گربہ در مضایق دار می ماند و تخرز ازان متصور نیست و سور آن را صاحب شرع نجس نہ داشت - فرمودہ کہ الہرة لیست نجس لانہا من الطوافین علیکم - و این از جہت عموم بلوی است - و ازین جا از ارباب ذوق و محبت و وجدان فہمیدہ گفتند - بیت :

دلت بر گربہ* گر مہربان است

نشان صحت ایمان بہمان است

بخلاف سگ کہ از جملہ دوان است و اگرچہ گفتہ اند کہ در سگ دو خصلت خوب است کہ یکی از دنیا اگر در آدمی باشد اولیا می شود - و ازان جماعہ حقیقت شکر گذاری منعم و باقی صفات مشہور است - و نظر بہ این معنی مقتضائی مروت آن است کہ دامن مہربانی ازین حیوان نہ کشند - و حدیث دوست داشتن بجنون سگ کوئے لیلی را مشہور است -

شعر :

رای المجنون فی الصحراء کلباً
فمد علیہ بالمعروف ذیلاً
فما ہوہ علی ما جا منہ
فقالوا لم املت الکلب مبیلاً

لَقَالَ ادْعُوا لِمَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ
رَأْسَهُ مَرَّةً فِي دَارِ لَيْلَىٰ

یاد دارم کہ امیر کبیر سلالۃ اولیاء العظام میر ابوالغیث بخاری^۲ دہلوی روح اللہ روحہ کہ ۔ میر ستودہ سیر ۔ تاریخ فوت آن معدن اخلاق حمیدہ و صفات ملکی مملکت است ۔ ہر جا سگ گرگین لنگ عاجز را می دید کسی را بر آن می گماشت تا ہر روز از حال او خبردار ہودہ نان و گوشت و امثال آن می رسانیدہ باشد ۔ تا روزی جامع این اوراق آن نادرۃ روزگار را ازین معنی پرسید ۔ فرمود کہ چون ماہم نسبت سگ بدرگاہ آفریدگار خویش تعالیٰ و تقدس داریم ۔ شاید کہ بہ این بہالہ او لیز بر ما بہ نظر مہربانی نہ بیند ۔ اما ازین جا لازم نہ می آید کہ با خود سگی را ہم کاسہ و ہم نوالہ گردانند کہ سیرت نا حق ما حفاظان است ۔

[ص: ۲۱۸] خاقانی

بہ گو با میر کاندہ پوست سگ داری و جیفہ ہم
سگ از پیرون در گردد و ہم کاسہ مگر دانش ۔

نقل : در مقام خواجہ احرار^۱ قدس اللہ سرہ العزیز آورده اند کہ یکی از خوانین چنگیزیہ چون بر ماوراء النہر دسترس یافت ۔ شیخ عمریا غستانی را قدس اللہ روحہ پرسید کہ بہ چہ سبب در دین شاخروس را می خوردند و از لہوک می پرہیزند ۔ جواب داد کہ لہوک جانوری است بے غیرت ۔ از خوردن گوشت او بے غیرتی در آدمی سرایت می کند ۔ و خروس غیرت ناک

۱۔ ترجمہ مجنوں نے جنگل میں ایک کتا دیکھا اور اس پر مہربانی کرتے ہوئے اپنا دامن بڑھایا ۔

اس نے جو حرکت کی تھی اس پر اس کو عیب لگایا گیا ۔
انہوں نے کہا ۔ کہ تو نے کتے کی طرف رغبت کی ۔

اس نے کہا کہ ملامت نہ کرو کیونکہ میری آنکھ نے اس کو ایک مرتبہ لیلیٰ کے گھر میں دیکھا تھا ۔

۲۔ میر ابوالغیث بخاری کا ذکر بدایوانی نے منتخب التواریخ (ص: ۳۲۱) لولکشور ایڈیشن میں کیا ہے ۔ وہاں بھی ان کی تاریخ وفات "میر ستودہ سیر" سے نکالی ہے ۔ ۵۹۹۵ مطابق ۱۵۸۷ء ہے ۔

۳۔ حالات کے لیے دیکو تفحات الانس ص ۴۶۵

است - ازین سخن خاطر نشان او شد - و در حال فرمود تا منادی در لشکر او گردالیدند - پیچ کس بعد ازین گوشت خوک را نہ خورد -

نقل است کہ یکی بر ہلنگی سوار شدہ و ماری بجائی قازیالہ در دست گرفتہ می رفت - درویشی دید گفت - ای بوالفضول ازین کہ بر سگی سوار شدی و کرمی بدست آوردی چہ سود - اگر نفس از و مار آرزو رام ساختی کار آن است - رباعی :

تا یک سر مونے از تو ہستی باقی است

اندیشہ کار بت ہستی باقی است

گفتی بت و زناں شکستہ دستم

این بت کہ زہندار ہستی باقی است

بست دوم : خود را بزنان مانند ساختن - مثل آنکہ زیور پوشند و معجزہ بر سر انداختن و دیگر حرکات و سکنات کنند کہ خنوث و انوثت ازان ظاہر شود۔ قال علیہ السلام لعن اللہ المتشبهین بالنساء و المشبهات بالرجال - لعنت خدائے باد بر مردگانے کہ خود را بزنان و زنانے کہ خود را بہ مردن مشابہ سازند - و این باب وسیع است - و افراد لا یتناہی دارد - غرض آن است کہ از جمیع مواد تشبیہ پرہیز باید کرد - و آن را منظور نہ باید داشت کہ بعضی از ہندگان خدائے تعالیٰ از سر غلبہ وجد و حال لباس زنان پوشیدہ اند - خدمت ایشان دیگر و روش ایشان دیگر و دانش دیگر است - تا چہ معنی خاص و مصلحتی تمام دران دیدہ باشند -

نقل است کہ حکیم سنائی رحمہ اللہ را نزد پادشاہ تعریف

۱ - حکیم سنائی (متوفی ۱۱۳۱ ہ) کا نام عبدالعزیز تھا - غزنہ کے مشہور صوفی شاعر اور بزرگ تھے ن کی تصانیف میں حدیقة الحقائق ص ۱ سے زیادہ مشہور ہے - اس میں تصوف کے بہت سے مسائل بیان کیے گئے ہیں -

گردند۔ اورا [ص : ۲۱۹] میل دیدن حکیم شد و در مجلس خود طلبید۔ حکیم دستہا پس پشت بستہ و دستوانہ در دست انداختہ با کفش بر بساط بادشاہی رفت و ہیچ تعظیم و تواضع نہ کرد و ناگفتہ بنشست۔ بادشاہ آن ہیئت او بسیار ناخوش آمد و گفت۔ من ترا حکیم شنیدہ آرزوی ملاقات تو کردہ بودم۔ اما اوضاع و اطوار ترا ہمہ مخالف حکمت یافتم۔ اول دستوانہ چون پوشیدہ و دستہا پس پشت چرا بستی و بی اذن من کفش پوشیدہ برین بساط نفیس چون نشستی۔ گفت جواب از اول آن است کہ خدائے تعالیٰ مرا بصورت مردان آفریدہ و توفیق کار مردان نہ داد و زن ہم لیافرید تا یک رو بہ می شدم۔ بہ ضرورت خود را بہ لباس مخنثان قرار دادم تا ظاہر و باطن یکسان باشد و دست پس پشت برائے آن آمدہ ام تا بہ دانی کہ ہرگز این دست پیش تو بطمع نہ خواہم کشادہ۔ و بے ادبانہ ہائے ہر فرش تو برائے آن نہادہ ایم تا بدانے کہ مرد کے بے ادب و دیگر مراد در صحبت خود نہ طلبی و خود را و مرا رنجہ نہ گردانی این بگفت و باز گشت۔ بیت :

مانند زنان در بے آرائش خویشم
سر بازی مردان و غا را نہ شناسیم
از دل چہ کشاید چو درو در نہ باشد
و ز کعبہ چہ حاصل چو صفا را نہ شناسیم

ہیست و سوئم۔ حیلہ آموزی۔ قولہ تعالیٰ۔

”لضرب بینہم بسور لہ باب“ باطنہ فیہ الرحمہ و ظاہرہ
: من قبلہ العذاب۔“

زده شود بہکم خدائے تعالیٰ میان منافقان و مومنان دیواری بزرگ و ہارہ شہری کہ مرآن را دری باشد کہ مومنان بدان در در می آیند و باطن آن سور یعنی داخل آن کہ مومنان بدان در در آیند رحمت بود زیرا کہ جالب آن بہشت است۔ و ظاہر آن سور کہ خارج است از جانب منافقان

عذاب است زیرا کہ بجانب دوزخ است - و بعضی علما این آیت در شان حیلہ گران صرف کردہ اند -

چون حیلہ دو اوع است - یکی محمود دیگری مذموم - محمود آنکہ در آن ابطال حق کسی نہ بود مانند حیلہ اسقاط استبرا یا حیلہ اسقاط شفعہ - و کتاب حیل خصاف^۱ و رفعہ مشہور است - و ماحذ این اوع حیلہ فعل ایوب [ص: ۲۲] علیہ السلام است کہ بحکم خدائے تعالی مدد خمس را یک جا کردہ و زوجہ خود را بدان جاروب زد و سوگند تازیانہ را از خود دفع نمود - و خدائے تعالی ازان خیر داد کہ فاضرب بہ و لا تحت زن خود را بہ این جاروب بزن و حالت مشو -

و ازین قبیل است حیلہ خلیل علیہ السلام کہ در وقت دعوت بسوئے بت پرستی با قوم خود گفت - انی سقیم من بیمارم -

و حیلہ مذموم آنکہ برائے اسقاط حج یا اسقاط زکوٰۃ کنند - چنانچہ شہہ از آن بالا گذشت - و حق سبحانہ جزائے این حیلہ گران بہ این طور خواہد داد کہ بملائکہ فرماید تا ایشان را در صندوقہائے آہنیں اندازند و مسیں اندازند و در دوزخ سردہند و فریاد بر دارند کہ ما را چرا می سوزید - جواب آید کہ شاہا را نہ می سوزیم بلکہ صندوقہا می سوزیم - و این آتش بیرون صندوقہا را گرم می کند و بہ اندرون آنها کاری نہ دارد - چنانچہ شاہا در دنیا حیلہ می کردید و حق بندگان ضایع می ساختید - مالیز با شاہا حیلہ می کنیم و شاہا را ضایع می سازیم - قولہ تعالی :

و مکروا و مکرا اللہ و اللہ خیر الماکرین ۵

و بد آنکہ تا ہر چہ کنی بایی و ہر چہ بکاری بدروی - بیت از مذہب :

مذہب دہقان خوش است ای مولوی

مذہب دہقان چہ باشد ہر چہ کاری بدروی -

۱ - امام احمد ابن عمر (متوفی ۸۷۴ھ) خلیفہ سہلوی کے لیے "کتاب

الخراج" لکھی ان کی کتاب "الحیل" بہت مشہور ہے -

۲ - سورۃ ص ۳۸ ، آیت ۴۴ -

۳ - سورۃ الصفۃ ۳۷ ، آیت ۸۸ -

۴ - سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۵۴ -

ہست و چہ زوم : شبہا بطریق عیاران گشتن - قال اللہ تعالیٰ - و لباس التقویٰ ذلک خیرا لباس تقویٰ شما را بہتر است از لباسہائے دیگر - و نیز فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کہ اتقوا من مواضع التہم - از جایہائے تہمت بہ پرہیزید -

بدان کہ آدمی را ظاہری و باطنی است و چنانچہ بہ باطن بہ اہل صدق و صلاح و سدد و عاف بودن لازم است - و کریمہ کونوا مع الصادقین^۱ از آن خیر می دہد - ہمچنان بظاہر نیز در لباس ایشان بودن و حذر از تشبہ بہ اہل فسق و فجور نمودن از ضروریات دینی است - و بسیاری ہمچنان شدہ است کہ پارسایان در صحبت قطاع الطریق ہر چند بطریق ضرورت ہم بودہ کشتہ و غارت گشتہ اند - و مسئلہ فقہی است کہ اگر مسلمانان در دار الکفر [ص : ۲۲۱] رفتہ و کافران جماعت ایشان را در جنگ وقایہ خود ساختہ باشند لشکر اہل اسلام را می رسد کہ بہ اسلحہ بہ زنند بہ دل نیت قتال بہ اہل حرب دارند کہ کشتن مسلمانان - چنانکہ گذشت -

حکایت : علامہ دوانی از امیر سید صفی الدین رنجی - و سید مذکور بہ یک واسطہ از شیخ برہان موصلی رحمہم اللہ علیہم نقل می کند کہ گفت - سالی از مصر قصد حج کردیم - روزی ماری بزرگ سر راہ ما گرفتہ و جوائے شجاعی خوش منظری از قافلہ بر آمد آن را دو پارہ کرد و گرد بادی بر خاست - و می دیدیم کہ آن جوان را گویا کشان کشان می بردند و اہل قافلہ از سوار و پیادہ برائے استخلاص او سعی بسیار نمود - و بہ او نہ توانستند رسید - بہ ضرورت ازان جا روان شدیم و از حسرت آن جوان محزون بودیم - تا آخر ہمان روز باز آمد - ہارنگ و روئے زرد و لاغر - صورت حال ازو پرسیدیم - گفت - تا آن زمان کہ تند باد برآمد و مرا ربود - شا دیدہ باشید - بعد ازان در چشم من عالمی دیگر نمود - و خلقی انبوہ از جنیان ہدید ارشد و بمن آویختند - و یکی از آنها آہستہ مرا تعلیم کرد کہ اینہا را بمعکمہ قاضی بخوان - گفتم کہ بمن تعرض می رسانید

۱- سورة الاعراف ۷، آیت ۲۶ - (متن میں قال علیہ السلام سہو کتابت ہے) -

۲- سورة التوبہ ۹، آیت ۱۱۹ -

تا بخانه قاضی رفتیم و مدعیان مراقمہ کردند - یکی گفت کہ این شخص پدر مرا و دیگری دعویٰ کرد کہ پسر مرا و برادر مرا کشتہ است - همچنین دیگری و دیگر - من گفتم - ایہا القاضی حاشی اللہ - ما جماعت قصد بیت الحرام داشتیم - ماری سر راہ ما گرفت - من آن را کشتم و غیر ازین گناہی نہ دارم - بعد از تحقیق حال قاضی با اہل مجلس گفت - روزی کہ در بطن النخل کہ نام وادی است در طایف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را ملازمت کردیم و ایمان باو آوردیم - یاد دارید کہ می فرمود - من تزی بزی غیرہ ثم قتل فلادیۃ و لا قصاص - ہر کہ لباس یگانہ غیر جنس خود بپوشد و دران لباس کشتہ شود بر قاتل نہ دیت نہ قصاص -

وکاتب ابن اوراق در سن نہ صد و شصت و شش این حدیث را ہنگام تحصیل علم در دارالخلافت [ص : ۲۲۲] از استاد خود عالم ربانی ملکی صفات حقانی حاجی الحرمین الشریفین مولانای "مرزای" سمرقندی علیہ الرحمۃ شنیدہ ام و اجازت یافتہ و ایشان بشش واسطہ استاد داشتند و فقیر بہفت واسطہ - و مقدار آنکہ در سن نہ صد و نود و نہ کہ در بلدہ لاہور این عجالہ را می نوشتم از شیخ امام عامل و فاضل کامل شیخ یعقوب مفسر محدث المشہور بصری کشمیری سلم اللہ و ابقاء استماع افتاد کہ می گفت یکی از اکابر علمای گجرات کہ تلمذ پیش او نمودہ ام - در علم حدیث یگانہ زمانہ بود و در تقویٰ و ورع نشانہ - محض از برای اسناد این حدیث - علم دعوت و تسخیر جن را بریاضات و عبادات شاق بدست آورد - و بعد از مرور ایام و کرور اعوام بادشاہ جنیان را باخیل وحشم استدعا نمود و ازو التماس آن قاضی جنیان کرد کہ راوی این حدیث بود و عبدالحی نام داشت - و قاضی مذکور را از صحبت آن فقیہ و تحقیق نام ہر سید و بیک واسطہ از حضرت رسالت پناہ علیہ الف صلوٰۃ اللہ روایت آن را درست کرد - و شیخ مذکور

۱ - حالات کے لیے دیکھو منتخب التواریخ صفحہ ۳۲۹ -

۲ - یعنی چھ واسطوں سے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے شاگرد تھے - اس

کا ذکر منتخب التواریخ میں ہے -

۳ - حالات کے لیے دیکھو منتخب التواریخ صفحہ ۳۲۷ -

که سند عالی بدو واسطه داشت فقیر را نیز اجازت فرمود تا سه واسطه از آن حضرت صلی الله علیه وسلم درست کردم - و الحمد لله علی ذلک -

بیست و پنجم : سرود از زن بیگانه شنیدن - قوله تعالی :

”و من الناس من یشتري لهو الحدیث لیضل عن سبیل الله بغير علم -“

بعضی از مردم کسی است که حدیث بیهوده می خرد تا مردم را از بی دانشی خود از راه خدا گمراه سازد - و این آیت بقول بعضی مفسران در شان جماعت نازل شده که سرود می گفتند - و مراد از سرود این جا غنا و الحانی است که مشتمل بر فحش و ذکر جاع و سایر مخطورات باشد - و شنیدن این چنین لحن از هر کس که باشد در شرع ممنوع است - و از زن بیگانه و اسرد ممنوع تر خصوصاً وقتی که جوان باشد و خانه خالی بود - آن زمان خود نعوذ بالله منها - و بقول بعضی دیگران این آیت در حق کسانی که افسانه‌های اذریبجان و عزیزان می شنیدند و می خریدند - و در معرکها خواندند و زربای^۱ بسیار درین وادی خرج می کردند - [ص: ۲۲۳]

چنانچه گذشت -

سوال : در حدیث صحیح آمده که روز عید رسول صلی الله علیه وسلم در حجره بی عایشه رضی الله عنها از دو مغنیه سرود می شنید - و هم در آن وقت صدیق رضی الله عنه رسید و گفت - چه نیکوست ای رسول خدای^۲ باری شما - فرمود که ای ابوبکر امروز هر قوم را عید است و عید ما این است - و این جا اباحت شنیدن سرود از زنان جوان بیگانه مفهوم می شود -

جواب گویم که نزد فقها این حدیث یا منسوخ است یا معمول است برین که از جمله خصائص آن حضرت صلی الله علیه وسلم بوده باشد - و مسئله فقهی است که هر کس که سرود پیش مردم علانیه گوید یا بشنود عدل نیست - مگر آنکه در خانه خود تنها برای دفع وحشت بگوید و از کنیزک

۱) سوره لقن ۳۱، آیت ۶ -

خود یا از محرم دیگر شنود - و استماع غنا از امرد نیز همین حکم دارد و
خطر کلی دران متصور است - و گفته اند :

خوبی* روی* خوبی* آواز
می برد هر یکی بتنها دل
چون شود جمعی بر دو در یک تن
کار صاحب دلان شود مشکل

حکایت : در زمان تالیف این رساله ببلده لاهور فقیری حسین نام که
کسب جامه باقی داشت ترک کاروبار خود کرده در میان فقرا می بود - و با
یکی متمولان درویش دوست آمد و رفت داشت - اتفاقاً در خانه آن مال دار
کنیز کے سرود گوئے زیبا جالے بود - و گاہے گاہے صاحبش آن فقیر را
درون خانه می برد - و آن پردگی را می گفت تا پیش او چیزی بگوید -
روزی جاریه سرودی به آواز خوش بنیاد کرد و درویش را وجد شد و حال
ورزید تا از بالائے خانه بلند بیفتاد و جان بجان داد - صاحب شرع خود
این ادا را نه می پسندد و عند الله چگونه باشد - نظم :

سرود و عاشقی چون شد بهم یار
معاذ الله به رسوائی کشد کار
سرود و عاشقی و می پرستی
منجیب شد هر سه چیز از بهر مستی

دوست و دشمن - سلاح بدست کافران فروختن - و این معنی صیب
اعانت ظالمان و کافران است - و موجب تقویت ایشان و فتور در اہل اسلام
و این حرام است و گناه - قوله تعالیٰ

”و اعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ و من رباط الخیل
ترجمہ: (ص : ۲۲۴) بہ عدو الله و عدو کم“

متہیا دارید برائے جہاد کافران آن قدر کہ بتوالید از آلات حرب واسپان کہ بترسانید بہ آن اسباب بحمل دشمنان خدا را کہ کافران انسی و جنی باشند و دشمنان خود را نیز کہ کافران انسی و جنی اند ۔

۔ و آورده اند کہ سلاح با خود داشتن موجب نفرت جنین است و ایشان از آلات حرب چنان می گریزند کہ آدمیان ۔ پس ہر گاہ کہ اسلحہ باعث رعب اعدائے دین و دنیا باشد و بخشیدن آن بہ کافران و قطاع الطريق و دیگر مفسدان خلاف وضع است و عصیان و طغیان و بر حکام اسلام است کہ تیر و کمان و تفنگ و دیگر یراق بگزارند تا خوداگران در کفرستان برده بفروشند ۔

ہست و ہفتہ : ماجرای زن مردم گفتن ۔ قولہ تعالی :

”و کیتف تاخذولہ و قد افضیٰ بعضکم الی بعض و اخذن

منکم میثاقاً غلیظاً ۔“

چگونه باز می گیرید آنچه بزنان خویش از مهر و انعام داده اید و حال آنکہ بعضی از شما بعضی از ایشان رسیده و خطے و ممتعی گرفته ۔ و این کنایت از جماع است ۔ و ایشان از شما در اوقات خلوت یا در زمان نکاح عہود موکد گرفته اند تا بی وفای نہ کنید و راز ایشان با کسی نہ گوئید و پردہ ایشان بپوشید و بی موجب آزار ایشان را نہ دهید ۔

پس ماجرا کہ میان مرد و زن گزرد اظہار آن موجب افشاء و اطلاع بیگانہ بر عیبها و باعث خندہ و استہزای و شہادت اعدا است ۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ بدترین مردم نزد خدای تعالی در روز قیامت از روی مرتبہ مردی است کہ با زن خود خلوت کند ۔ بعد از آن سر آن فاش گرداند و قباخ و نضاخ^۱ اورا بازگوید ۔ و اگر عوطر عجلانی^۲ رضی اللہ عنہ

۱۔ سورة النساء م ، آیت ۲۱ ۔

۲۔ نضاخ سے زیادہ مناسب فضاخ ہے ۔ بہر حال مخطوطہ میں صاب طور پر نضاخ ہے ۔

۳۔ متن میں عوطر ہے عویمز ابن اشقر الانصاری البدری ہے ۔ تہذیب التہذیب جلد ۸ صفحہ ۱۷۵ پر ہے کہ موطا میں تعنبی کی روایت میں لعان کے سلسلے میں ان کا لام لیا گیا ہے مگر وہاں العجلانی ہے اور یہ مازنی ہیں ۔

سر زن خود را آشکارا نہ می کرد آیت لعان یعنی لعنت بر یک دیگر گفتن چگونه فرود می آید و این قصہ تا قام قیامۃ چگونه ضرب المثل می شد۔

و آن قصہ بدین گونه است کہ عویمر کہ یکی از اصحاب است رضی اللہ عنہم بخدمت رسول صلی اللہ علیہ وسلم آمد و گفت کہ یا رسول اللہ اگر این زن خود مردی بیگانه را ببیند چہ حال دارد و چہ کند۔ اگر او را می کشد بقصاص می رسد و گر نہ بی غیرتی است۔ فرمود در حق تو وہم خوابہ* تو آیت نازل شدہ است۔ برو او را بیار عویمر۔ [ص : ۲۲۵] زن خود را بیاورد و چہار مرتبہ گواہی بر خیانت او بر سر جمعی داد و مرتبہ پنجم گفت کہ درین گواہی اگر عویمر دروغ گو باشد لعنت خدای تعالی برو و خاموش گشت۔ انگاہ زن او نیز چہار مرتبہ بر دروغ گوئی شوہر خود گواہی داد و مرتبہ پنجم گفت کہ اگر عویمر شوہر او از راست گویان باشد غضب خدای عز و جل بر آن زن باد۔ و ازین جہت حد دشنام زنا از ہر دو ساقط گشت۔ و رسول علیہ السلام حکم بحدای* بر دو فرمود۔ و ہمچنین ہلال ابن امیہ زن خود را بحضور حضرت علیہ السلام متہم بشریک نام شخصی کرد۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ چون گواہ بر زنای* او نہ داری می فرمایم تا در ہشت عتو درہ بزنند۔ گفت یا رسول اللہ! یکی از ما با زن خود مردی بیگانه بہ پیند ہازدران وقت گواہان را نیز طلب کردہ باشد۔ فرمود۔ ہلی۔ یا گواہ بیارد یا تازیانہ بخورد۔ ہلال گفت۔ سوگند بخدای* تعالی کہ ترا براستی بر خلق فرستادہ است کہ من درین دعوی راست گویم و امید وارم کہ آیتی فرود آید تا ہشت مرا از خوردن تازیانہ فارغ گرداند۔ ذراں اثنا مہتر جبرئیل علیہ السلام فرود آمد و آیت لعان کہ :

”والذین یرمون ازواجہم وام یکن لہم شہداء الا انفسہم فشہادۃ احدہم اربع شہدات باللہ انہ من الصدقین۔ و الخامسۃ ان لعنت اللہ علیہ ان کان من الکذبین۔ ویدرؤوا عنہا العذاب ان تشہد اربع شہدات باللہ انہ من الکذبین۔ و الخامسۃ ان غضب اللہ علیہا ان کان من الصدقین۔“

۱۔ سورۃ النور ۲۴، آیت ۶ تا ۹۔

خواهد - و ہلال چہار مرتبہ بر خیانت زوجہ خود گواہی داد و لعان کرد - و رسول علیہ السلام فرمود کہ خدا می داند بر دوی شا یکی خود البتہ دروغ گوی است - و عذاب دنیا آسان تر است از عذاب آخرت - آیا تواند بود کہ یک کدام از شا توبہ بکند و راست بگوید تا این شبہ رفع گردد - و درین اثنا زن ہلال برخاست و چہار مرتبہ بدورغ گوئی ہلال گواہی داد و مرتبہ پنجم کہ لعان بایستی کرد توقف نمود و راوی گوید ما ہمہ خیال کردیم کہ مگر او از گفتن دروغ پشیمان شدہ است - و حد قذف را بر خود لازم ساختہ - درین ہنگام آن زن باز پس رفت و الدیشہ مند گشت - و گمان ما زیادہ شد کہ ظاہرا از گفتہ خود رجوع خواہد کرد - ناگاہ بخود سخن می گفت کہ فی فی روز دیگر قوم من [ص : ۲۲۶]

رسوا می شوند و لعان گفت - و در آن حالت او حاملہ بود رسول علیہ السلام فرمود این زن را لگاہ دارید تازمانی کہ حمل بنہد - و بہ بینید کہ او اگر فرزندی بیارد شہلا چشم و سرینہاش میر گوشت و ساقہای او پر بود بدالید کہ آن فرزند از شریک است - آخر ہمچنان کہ رسول علیہ السلام فرمودہ بود شد - و بعد از چندگاہ آن فرزندی زاد مشابہ شریک - و رسول علیہ السلام فرمود اگر خدای تعالی در کتاب قدیم امضا نہ می یافت کہ عبارت این است از تاخیر حد زنا در حق زنان حاملہ مرا ہلین زن کاری بود و اورا بحد می رسالیدم -

مخفی نہ ماند کہ ازین جا چنان ظاہر می شود کہ واقعہ ہلال پیش از واقعہ عویمر بودہ باشد - رضی اللہ عنہا - و آیت لعان اولاً در شان ہلال نازل شدہ - واللہ اعلم -

فصل : چنانچہ مردان را ماجرای زن گفتن ممنوع است ہمچنان زن را نیز حرام است کہ عیب شوہر خود را بگوید و افشای راز او بکند کہ مدار زوجیت بر محرمیت و نگاه داشت اسرار است و نظام و قوام عالم بان واسطہ مربوط است - و امر درین باب آن است کہ :

”فامساک بمعروف او تسریح باحسان -“

یا نگاہ داشت زنان است بمعاش پسندیده یا گذاشتن ایشان است بنیکوکاری -
و شق ثالث موجب نا فرمانی است و نامازگاری است - و رسول علیه
السلام فرموده کہ حبیب الی من دنیا کم الطیب و النساء و جعلت قرۃ
عینی فی الصلوۃ از دنیای^۱ شما دو چیز محبوب من است خوشبوی^۲ و زنان -
و روشنی چشم مرا در نماز نهاده اند - و این حدیث را بعبارتی دیگر نیز
بر می آرند کہ مجموع محبوبات^۳ من باشند - اما باین عبارت کہ مذکور شد
محدثان نقاد تصحیح نموده اند - و درین جا اصراری است کہ ذکر آن در اوراق
لائق نیست - و شمم از لطایف آن حدیث در شان زنان است - و میل آن
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسوی^۴ ایشان در کتاب فصوص^۵ بیان کرده
شده است - و بعد از تامل دران معلوم می توان [ص : ۲۲۷] کرد کہ
آدم علیہ السلام باغوا^۶ی^۷ حوا و لغزش داؤد علیہ السلام بتکذیب زن اوریا
و طلبیدن سلیمان علیہ السلام بلقیض را بواسطہ آصف بن برخیا^۸ چسب بود -
قطعه :

سختم شد بلند می ترسم
کہ مرا خیری از عہدان بجهد
وہ نوردی بیان قوی تند است
ترسم از دست من عنان بجهد

بیست و ہشتم : بستن شارع عام - قال علیہ السلام من ضیق منزلاً
او قطع طریقاً فلا جہاد لہ - ہر کہ منزلی را بر کسی تنگ کند یعنی ہارہ
از زمین ہمسایہ بہ نا حق بہ گیرد یا راہے بزند یا را کہ گذر عامہ در آن باشد
بر بندد او را جہاد نیست - و از ثواب کامل این طاعت بزرگ بر تقدیر
وقوع آن محروم ماند و امثال این نفی کہ در تہذیبات واقع می شود بر
نفی کمال است نہ آن کہ مطلقاً اجر را بہ طاعت و عبادت نہ یابد - چنانچہ لا
دین لمن لا دیانۃ لہ ولا صلوۃ الا بحضور القلب - و این لطایف نا محدود و

۱ - معی الدین ابن العربی کی مشہور کتاب فصوص الحکم ہے -

نامحضور است۔ و بسیار از بطلان عاطل را دیدہ ام کہ چون ایشان را از سبب ترک نماز پرسیدہ اند جواب دادہ اند کہ دل ما حضور نہ دارد وے جمعیت خاطر نماز درست نیست۔ و بعضی را چنان یافتہ ایم کہ در تحریمہ با مداد چندان وسوسہ داشتہ کہ امام و قوم فارغ شدہ اند۔ آن بیچارہ در پے تحصیل حضور دل ہنوز بگفتن تکبیر اول در ماندہ بود تا آنکہ آفتاب بر آمدہ و نماز ہائے دیگر ہم برین قیاس است۔

نقل است کہ پیر مردی را در وضو و نماز بسیار وسوسہ داشت ہر باز تحریمہ می بست و می شکست۔ سبب آن را ازو پرسید جواب داد۔ می خواہم کہ دو رکعت بحضور دل بگذارم تا شایستہ درگاہ خداوندی باشد۔ پیر گفت۔ نادان! تو کجا و دعوی تو کجا و نماز تو چہ باشد کہ طمع قبول ازو داشتہ باشی۔ در دل ہمین است می گوید کہ خداوند دو رکعت نماز فراخور ریش و ہرروت خود نہ لائق درگاہ کبریا و جبروت تو۔ چنانچہ آید باید و شاید می گذارم و سری بر زمین نیاز می نہم خواہ قبول کنی خواہ نہ بندہ را با بندگی کار است۔

و حکایت آن عابد بنی اسرائیل و رقم کرد کشیدن بر طاعت ہفتاد سالہ و جواب گفتن او مشہور است۔

[ص : ۲۲۸] حکایت : دو کس بیک دیگر صحبت گرم داشتند۔ وقت نماز رسید۔ و یکی از ایشان برخاست۔ دیگرے گفت۔ کجا می روی۔ جواب داد کہ برای نماز می روم تو ہم مراقت نہای۔ گفت۔ این چنین نمازہا را گزارده گرفتم۔ بعد از فراغ جواب داد کہ اینکہ گزارده گرفتم الحق تصحیح لیست۔ و کسب جمعیت را جانی باید کند و خونی باید خورد۔ تا بعد از مشقت شدید در مدت مدید بدست آید یا نیاید۔ بالفعل قدے افتان و خیزان باید در راہ نہاد و در میا با صالحان شریک باید بود۔ و از نا اہلان و ابنہان احتراز واجب شمرد۔ گر نویسی قلمی می تراشی۔ چنانکہ گفتہ اند۔ بیت :

قبول صحبت لیکن اگر نہ باری
یکی بکوش ز ہم صحبتان بد بگریز

ہست و نہم : بخانہ مردم بی اذن در آمدن - قولہ تعالیٰ :
 ”ولا تدخلوا بیوتاً غیر بیوتکم حتی تستأذنوا و تسلموا
 علی اہلہا۔“

بخانہای مردم تا اذن در آمدن نہ گیرید و بر ایشان سلام نہ کنید دو
 میائید - پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہر کہ بر خانہ کسی مطلع شدہ
 پردہ او بدرد و در او نظر ندارد بی آنکہ اذن از صاحب خانہ بگیرد
 مستوجب خدا می شود و اورا نمی رسد کہ این کار بکند و اگر دران
 حالت اہل آن بیت چشم پیتندہ را بہ سنگے یا کلوخی ہر کند ہدر است و
 من ہراں جراحت رساں ہیچ سرزنش نمیکنم -

نقل است کہ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ شبی برای حراست
 در کوچہای مدینہ علی ساکنہا الصلوٰۃ و التحیۃ سیر می کرد - و از
 درون خانہ آواز مستان شنید - خود را از بالای دیواری درون حویلی
 انداخت تا احتساب فرماید - صاحب خانہ گفت - باش یا امیر المومنین ! اگر
 ما یک گناہ کردہ ایم تو سہ گناہ کردہ - اول آنکہ حق تعالی می فرماید :
 ”ولا تدخلوا بیوتاً۔“ آخر آیت -

و توبی اذن در آمدہ - و دویم قولہ تعالیٰ :

”و اتوا البیوت من ابوابہا۔“

بخانہای مردم از در در آیند و از بالای دیوار در لیابند و تو از راہ دیوار
 آمدہ - سیوم آنکہ :

”ولا تجسسوا۔“

تجسس نہ کنید و تو جاسوسی کردہ - و این ہر سہ امر ممنوع و نا مشروع
 است - امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ اورا تحسین نمودہ عذر خواست - و
 خود را ملامت کرد - قطعہ :

ای غزالی گریزم از یاری
 کہ اگر بد کنم لکو گوید

- ۱ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۲۶ -
- ۲ - سورة النور ۲۴ ، آیت ۲۷ -
- ۳ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۱۸۹ -
- ۴ - سورة الحجرات ۴۹ ، آیت ۱۲ -

من و آن ساده دل که [ص: ۲۲۹] عیبی را
همچو آئینه رو برو گوید

می ام : ضابطهای بد نهادن - و این عام تر است از آن که
خواه مسلمات دینی باشد خواه در امور دنیوی که داخل در ایدای خالق و
ضرر عباد است و باعث فتنه و فساد و تحریب بلاد است - قوله تعالی :

«أولئك الذين هدى الله فبهم هم اقتده»

اشارت پیغمبران گذشته و خطاب پیغمبر ماست علیه و علیهم السلام می
فرماید که آن الیما جماعت اند که بتوفیق خدا راه راست یافته اند بشریعت
ایشان اقتدا بکن -

و هرگاه که آن سرور علیه السلام را باتباع سنت رسل سابق امر فرماید
دیگران هم برین قیاس مامور اند بروش سلف و خلف - چه مقرر است که
بموجب الفضل للمتقدم حسن ظن در گزشتنیا بیشتر است نسبت باهل
زمان خود - و رسول علیه السلام فرمود که هر که خواهد که درکاری و
سیرتی پیرو کسی باشد که پیروی شخصی کند که از عالم در گذشته -
چه آن که زنده است از فتنه او ایمن نه توان بود - راوی این حدیث می
گوید که از آن که گذشته اند مراد اصحاب محمد اند صلی الله علیه و سلم و
رضی الله عنهم اجمعین - و راه راست راه این اصفیا است و باقی دیگر
منسوب به هوس و هوا است -

فصل : عروج و زوال است - کاروبار دین را در هر چند قرن و
سالی عروجی است و نزولی و لهذا ملت یک پیغمبر می باشد که با هزار
سال باقی بود - چنانچه از بعضی تفاسیر مستفاد می گردد - و دین عیسی
علیه السلام نیز و شریعت از جهت کثرت و تحریف و تصحیف در انجیل
بصر رفت اصلی نه مانده است - و همچنین بشرائع دیگر - و هر چند زمان
قریب بعهد رسول علیه السلام بود رونقی و راحتی دیگر داشت - و

۱ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۹۰ -

این زمان کہ ہزار سال ازان عہد گزشتہ باشد لازم است کہ دین روی در نقصان دہد ۔ چنانچہ از بسیاری اختلاف علما و جدل و خلاف ایشان و وفور حیل و گریزی ارباب دخل کار بجای کہ رسیدنی بود رسید ۔ و دیدیم آنچه بایستی دید ۔ و این نسبت در ہمہ جا در ہمہ دیار و بلاد نشان می دہند ۔ و تقویٰ و صلاح خود گویا در عہد اسمی است مسیحی یا نامی است مہوم از معا و ہم ازین جهت پیغام بر علیہ السلام [ص : ۲۳۰] فرمود کہ دین ابتدای حال غریب بود کہ آشکارا شد ۔ در آخر زمان باز غریب خواہد شد ۔ پس خوشی یاد غریبان را :

رحم اللہ یا معاشر الماضین
کہ ہمردی جہان سپردندی
راحت غیر را ز غایت رحم
راحت خویشتن شعر دندی
آن کسان چونکہ زندہ می نشوند
کاش این ناکسان ہمردندی ۔

نقل است کہ شخصی استفتا بہر اکابر حرمین شریفین درست کرد ۔ مضمونش این کہ با این حدیث کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ من پیش از ہزار سال در خاک نہ خواہم آسود ۔ و آن حدیث دیگر کہ مدت بقای آدمیان ہفت ہزار سال است و آدم علیہ السلام در سر ہزار سال اول مخلوق گشتہ و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در سر ہفتم ہزار سال مبعوث شدہ بود ۔ صعیح است یا نہ ۔ و شیخ جلال سیوطی بعد از قائل بہ ہزار

۱ ۔ جلال الدین سیوطی (متوفی ۸۵۰ھ) قاہرہ میں پیدا ہوئے آٹھ سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا ۔ علوم مروجہ مثلاً تفسیر ۔ حدیث ۔ فقہ ۔ لغت ۔ نحو ۔ معانی بیان وغیرہ میں کمال حاصل کیے ۔ بہت سے ممالک کا سفر کیا جن میں حجاز، شام، یمن اور ہندوستان قابل ذکر ہیں ۔ ان کی تصانیف پانچ سو بتائی گئی ہے جن میں طبقات الحفاظ اور طبقات المفسرین سر فہرست ہیں ۔

مابین قبول و انکار هر صحبت این حدیث با آنکه از قبیل احادیث است بلکه ضعیف، معترف نموده، و مدت بقای ایام این اوقات را بدلائل تا هزار و سی صد ثابت گردانیده، و بعد ازان فرمود، که چون علامت کبری مثل خروج عیسی و مهدی و طلوع آفتاب از جانب مغرب بتمام ظاهر شوند، انگاه نفخ صور اول واقع شود و بعد از هائصد سال درست صور ثانی بدمد و حشر و نشر و قیامت قائم گردد و رساله درین باب نوشته اند، والله اعلم.

و راقم این سطور تجاوزاً عنه و عن اسلافه و اخلافه در رساله که منسوب بقده ارباب شهود و قبله القائلین بوحدة الوجود شیخ محی الدین ابن عربی قدس الله تعالی روحه، سطری چند بعبارت عربی یافته و مضمون آن را درین عجاله بفارسی ترجمه نموده شد، شیخ رضی الله عنه می فرماید، در بعضی مشاهدات خود معاینه کردم و روزی بطواف خانه کعبه مشغول بودم، جماعت را دیدم که طواف می کردند، و من ایشان را نمی شناسم، و دویتی خواندند، ازان جمله یک بیت از یاد من فراموش شد و دیگری بخاطر من ماند و این است:

لقد طفنا كما طقم سنينا

بهذا البيت طراً اجمعينا

پس ما هم سالهای [ص: ۲۳۱] بسیار طواف این خانه کرده ایم چنانچه شما حالا طواف می کنید، انگاه یکی از آن طائفه سوی من دید و گفت، من از جمله پدران توام، پرسیدم چند سال است که تو ازین عالم وفات یافته، گفت چهل و چند هزار سال، باز گفتم، خلقت آدم علیه السلام را خود ابن قدر مدت هست، چه آفرینش او هنوز هفت هزار سال درست نه گزشته است، گفت ازین آدم می گویی که در نزدیکی ما گذشته و بر سر این هفت هزار سال پیدا شده بود، شیخ رحمه الله می گوید، من نگاه آن سخن رسول الله صلی الله علیه وسلم را یاد کردم که فرمود، حدای عز و جل صد هزار آدم پیدا کرده است و باوجود این دنیا حادث است و از فتنای او چاره نیست، کلام شیخ رضی الله عنه تمام شد.

و جای دیگر می آرد کہ در قبہ ہرمان کہ عمارتی عالی در مصر این عبارت نوشتہ یافتہ اند ۔ کہ تم بناء الهرمان و النسر الطائر فی السرطان ۔ تمام شد بناء ہرمان و نسر طائر در سرطان بود ۔ و نسر طائر حالا در جدی^۱ است ۔ پس برین تقدیر مدت بنای او دوازدہ ہزار سال و سی (۳۰) صد و چند باشد اگر دورہ اول فرض کم ۔ اضعاف بر مضاعفہ باشد اگر ادوار متعددہ تقدیر نمایند ۔ چہ نسر طائر در ہر برجی یک ہزار و شش صد سال تقریباً می ماند و این جا اسرار دیگر است کہ مقام بیان آن و افہام اعلان آن را بر نہ می تابد ۔ امنت باللہ کہ ہو بامہائہ و صفائہ و قبلت جمیع احکامہ ۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ۔ لمولفہ :

منجم طالعی عالم حمل گوید نہ می دانم
کہ در وقت آفرینش خود حمل کی بود میزانش
کشایدگارت از سنت نہ از منطق نہ از حکمت
کہ تازی از عرب خیزد بجو از کنج دگرانش

سخن در فصل متقدمین بود ۔ رسول علیہ السلام فرمودہ کہ بہترین قرنہا قرن من است ۔ پس قرنی کہ بعد ازان است ۔ پس تر قرنی کہ متصل از آن است ۔ بعد گذشت این ۳۰ قرن دروغ شائع شود ۔ و قرن اول عبارت از صحابہ است و دوم تابعین و سیوم تبع تابعین ۔

سوال کہ در حدیث دیگر آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ حال امت من مانند باران است و معنوم نہ می شود کہ اول باران خوب است یا آخر ۔ لہذا جنگہا و فتنہای عظیم در زمان صحابہ و تابعین و دیگر

-
- ۱ ۔ ہرمان کی جمع اہرام ہے ۔ مصر قدیم بادشاہوں کے مدفن ہیں ۔ اور ان میں سب سے بلند ساڑھے چار سو فٹ سے زیادہ اونچا ہے ۔
 - ۲ ۔ نجومیوں نے کرۂ فلک کو بارہ برجوں میں تقسیم کیا ہے اس میں سرطان چوتھا اور جدی دسواں ہے ۔ نسر طائر ایک ستارے کا نام ہے ۔

قرون [ص: ۲۳۲] شدہ - و یزید شقی و حجاج ظالم در دو قرن اول بودند کہ هیچ ظالمی و بدبختی پر آسون نشان نہ می تواند و در آخر زمان امید خروج مہدی و نزول عیسی و ظهور عدل در جهانیان متحقق است - پس من جميع الوجوه متقدمان را چگونہ فضل باشد -

جواب - گویم کہ حضرت رسول علیہ السلام و صحبت صحابہ و تابعین و تبع تابعین را رضی اللہ عنہم اجمہ بن بخت قرب عہد و وحی و قوت اسلام و نزول قرآن بترتیب شرفیت کہ قرون دیگر را نیست - و بعد ازان چون خلاف شایع و بدعت و ہوا آشکارا گشت - مذہبہای فاسد و عقیدہای رکیک و کاسد در میان آمد و حق از میان کران رفت - و از نہایت تعصب کار است ہتفاخر و تقابل کشید - چنانچہ می بینم - و جنگہای کہ صحابہ رضی اللہ عنہم داشتند ہمہ محامل و تاویلات نمودہ اند - و محاربات و مناوعات ایشان هیچ مانع رواج اسلام و رونق دین نہ شد - و عالم از علمہای مجتہدین و زہاد متبرعین و اصحاب حالات و ارباب کشف و کرامات مملو و مشحون بود - ہر خیریت قرون اولی دلیل وافق است و برہان شافی کہ از برای ہدایت و ارشاد ایشان هیچ حاجت نزول عیسی و مہدی نہ بود - چہ احتیاج بہ وجود رہ باین دو ہادی دین و مجد شریعت خیر النبیین علیہ السلام نہ شد مگر نزد قیام قیامت کہ جور و ظلم تمام روی زمین را گرفتہ خواہد بود بجمہ اللہ و حسن توفیقہ متاخرین را این دولت کافی و این سعادت تمام است کہ باوجود آن کہ عہد بعید از زمان وحی گزشتہ و معجزات و کرامات و خوارق عادات منقطع شدہ ہنوز امان بغیب می آرند

۱ - یزید ابن معاویہ (متوفی ۶۸۳ء) اموی خاندان کا دوسرا خلیفہ تھا اس کے عہد میں واقعہ کربلا پیش آیا -

۲ - الحجاج ابن یوسف (متوفی ۷۱۸ء) طائف میں پیدا ہوا - عبد الملک ابن مروان نے اس کو حجاز اور ہند میں عراق کا والی مقرر کیا - نہ ایک ظالم حکمران تھا جس نے بہت سے مسلمانوں کو قتل کرایا کہ بہ مکرمہ پر سنگ باری کے لئے بد نام ہے بعد ابن قاسم جو اس کا داماد تھا اسی کے حکم سے ہر صغیر میں آیا اور سندھ کو فتح کیا -

و بر دین راسخ و ثابت و بر عقیده اسلام صادق و واثق اند۔ از این فضل خیر است و لیکن سخن در فضل کلی داریم و مشهور است کہ بدون سلف بہتر از صالحان خلف اند۔

حکایت : می گویند کہ در ایام سالفہ و قرون سابقہ وقتی قطاع الطريق قافلہ را غارت کردند و کاروانیان را دست و گردن بستہ گفتند ۔ درین حال ما را قدرت است کہ تمامی شما را بقتل [ص: ۲۳۳] رسانیم و با این ہمہ کار اگر بجان امان دہیم اموال شما را کہ گرفتہ ایم بجا می دہید ۔ گفتند ۔ منت بجان دارید اگر ما را خلاص می سازید ہر چہ در ملک بااست بشما دادہ ایم ۔ راہزنان گفتند چون است کہ پارہ خرج را بہتہ پختل خود توالید رسید ۔ جواب دادند کہ غایت لطیف و احسان است ۔ بعد از زمانی پرسیدند کہ ز جملہ امتعہ و اقمشہ کہ فروختند چہ قدر سود گردید و چہ قدر سرمایہ داشتند ۔ حساب کردہ گفتند ۔ کہ چنین و چندین سرمایہ و سود بود ۔ گفتند خوش زر سود خود را بجا وا گذارید و سرمایہ را بگیری و بدانید کہ درین تجارت ہیچ نفعی بجا نہ رسید ۔ ہمہ با زبان تشکر و ثنا کشادند و خواستند کہ رجوع بدیار خود نمایند ۔ باز غارت گران گفتند کہ تمسک زری کہ بشما گرفتہ ام نوشتہ می دہم کہ نزد ما قرض است ۔ همچنان کردند ۔ بعد از چند گاہ قطاع الطريق آن قرض را بصاحبانش واپس فرستادند ۔ این حال اشرار آن زمان بود تا اخیار چہ باشند ۔ مصرع :

بین تفاوت رہ از گجاست تا ہکجا

و مردم زمانہ حال کہ اگر کسی را بیدی متعرض نہ شوند از خوبی و لطافت ذاتی ایشان است :

چشم نیکی ز کہ داریم بعهدی کہ درو
گر کسی بد نہ کند غایت احسان باشد

سی و یکم : از زدن زیر دستان ۔ و این وقت است کہ بی قصد تادیب غرض تہذیب ایشان باشد و بی موجب ایشان را ایذا رسالد ۔ قال علیہ السلام ۔ الصلوٰۃ و ما ملکت ایمانکم ۔ نماز بردارید و بندگن خود را

میازارید - و در عبارت این حدیث تقدیر کلمه اتقوا - و الزموا - و مانند آن است یعنی لازم گیرید نماز و ملک یمین را - باین معنی که حق ایشان نیکو بجا آرید - و نیز فرموده هرگز مملوک خود را بآنچه در وی نه باشد متهم سازد و دشنام دهد و میزاوار مد تعزیر است - مگر آنکه آنچه می گوید درو باشد آن زمان ابراء ذمه می شود - راوی حدیث می گوید که در مرض موت زمانی که آنحضرت صلی الله علیه وسلم بر کناره بی بی عایشه صدیقہ رضی الله عنہا بود - حدیث اول فرمود - الصلواة و ما ملکت ایمالکم باشد - و آخرین وصایای آن سرور علیه السلام [ص : ۲۳۴] همین بود - و انصاف آن است که آنچه خود خورند زیر دستان را به خورانند - و بی تقریب ایشان را زنند - و اگر گناهی از ایشان صادر شود بخشند - بهر چیزی اندک گرفت و گیرند کنند و خدمتہای دشوار نه فرمایند - چنانچه اہل و عیال خود تعلیم احکام اسلام نمایند - ایشان را نیز تعلیم فرمایند - و آن چنان معائنہ پسندیده و سلوک برگزیده کنند کہ موجب نفرت ایشان نہ شود - و در کتب اخلاق نوشته اند کہ مرد بوضعی باید کہ اگر در مجلس رود مہابت او در دل مردم باشد و استخفاف نہ ورزد - و اگر بخانه در آید با اہل بیت چنان تازه روی و خوش خوی باشد کہ هیچ وحشتی و دہشتی از او در دل ایشان نہ ماند - و رسول علیہ السلام چون در خانه می آمد اہل بیت مطہرہ را در کارہا یاری می داد و جاروب می کرد - و جامہ پاره می دوخت - و طعام با ایشان طبخ می نمود و در جمیع مولت معاونت می فرمود - و نیز زیر دستان شخص بمنزلہ اعضا و جوارح اویند و حکم اجزای بدن دارند - و امر تمدن بی ایشان صورت نہ بندد - پس اگر بہر تقصیری جفا و ایذای ایشان روا دارند گویا در قطع اعضا و تفریق اجزای خود سعی نموده باشند - و چون ایکو نظر می کنم اکثر خدم و رعابا را از تقصیرات و خلاف مرضیات خالی نہ می یابم - اگر ہمہ عمر مصروف احوال ایشان سازیم و بہر حرکتی و سکوتی و حیلتی و مرکوز طبیعی ایشان است و دل خود را مشوش و عیش را منغص گردانیدیم - و سبک روی را کار فرمائیم - از صفای وقت نقد زندگی محروم می بایم و چندان کج خلقی و بی اعتدالی لازم ی آید کہ از حیات بیزار باید شد - و یکی می گنت

کہ اگر کسی را نا ہمواری و جان کاہی چاکران و نوکران باعث بر ترک نوکری نہ شد۔ دیگری ہرگز دنیا از دست او نہ می آید کہ او خود را ہر جفا محنت روزگار قرار دادہ خورمندی [ص : ۲۳۵] اختیار نموده است۔ بنابراین مقدمات مسامحہ و مساہلہ در معاملات با جمیع خلق خدا خصوصاً با حشم و خدم خواہی و نہ خواہی لازم باید دانست و گر نہ بہان سخن است :

گر با ہمہ کس بہر خلافی کہ رود
گر کار زکار شوی دراز کاری داری

نقل است از امام زین العابدینؑ رضی اللہ عنہ کہ روزی خادمی طبق شور بای گرم ہر سر ایشان ریخت۔ امام معصوم بجانب او تیز لگریست او گفت :

”و الکاذبین الفیظ۔“

فرمود خشم فرو خوردم۔ گفت :-

”والعالمین عن النہاس۔“

فرمود عفوئ کردم۔ او باز خواند :

”واللہ یحب المحسنین۔“

فرمود آزادت خواہم رحمۃ اللہ علیہ۔

نقل است۔ روزی امام ہشتمؑ یعنی امام قبلہ اہل صفای علی ابن

۱۔ امام حسینؑ کے صاحبزادے اور اثناعشری گروہ کے چوتھے امام تھے

آپ کی پیدائش ۶۵۹ء میں ہوئی اور وفات ۷۱۳ء میں ہوئی۔

۲۔ سورۃ آل عمران ۳، آیت ۱۳۴۔

۳۔ امام علی الرضیٰ ابن امام موسیٰ کاظم کا سال ولادت ۷۶۵ء ہے اور

سال وفات ۸۱۸ء ہے۔ خلیفہ ماسون الرشید نے اپنی لڑکی سے شادی

کر کے ان کو اپنا ولی عہد مقرر کیا تھا۔ لیکن ان کی وفات اس کی

زندگی میں ہو گئی۔

موسیٰ الرضا رضی اللہ عنہ چون ماه در برج آبی در حمام جا کرده بود - یک بار ترکمانی بی خبر سر زده در آمد و امام را کہ رنگ اندام مبارکش سبز قام بود - غلامی خیل کرده خدمت فرمود - و امام بہرچہ او امر می کرد قیام داشت - بجا می آورد و بطل آب بر وی می ریخت و دلاکی می نمود - و بعد از فراغ چون حشم و خدم امام رسیدند - ترک آن شوکت و عظمت دید و زبان بعذر خواہی کشاد و استغفار می نمود - امام جواب دادند ترا ہیچ گناہی نیست - نسبت این سزای* آن است کہ داہی سیاہ بگیری و ازو فرزندی پیدا کند - ہر آئینہ خلق عظیم جز در اہل بیت طہرین جائے دیگر کجا توان یافت - و اگر فی الجملہ ہست از ہر تو محبت و صدق و اخلاص ہاین خالدان نہ توانست -

می و دوم رنجائیدن ہمسایہ - قولہ تعالیٰ -

و الجار ذی القربى و الجار الجنب و المصاحب بالجنب و ابن السبیل
و ما ملکت ایمانکم

حق تعالیٰ امر فرماید کہ ہر غایت حقوق این چند کس اول ایشان ہمسایہ است خصوصاً ہمسایہ کہ قرابت قریبہ دارد - بعد ازان ہمسایہ* نزدیک کہ قرب حق جواز دارد و ہمس آن کہ رفیق ہم سفر و مصاحب در حضر باشد و غریب و مہمان بود و دیگر خدمت گاران و زیردستان علی العموم و الخصوص کہ بعبارت نصوص ادائے حقوق و رعایت احوال ایشان حسب الاستطاعت از جملہ معظمتات [ص : ۲۳۶] طاعت است - چون آدمی از دو حال خالی نیست یا سفر یا حضر - اگر در سفر است الرفیق ثم الطريق - وارد شدہ - اگر در حضر است الجار ثم الدار - ہمس در حال صحبت لیکن وراستان اختیار نمودن لازم است - و صحبت متصور نیست تا آنکہ رعایت ادب و حفظ مراسم و لوازم آن نہ نمایند - و رسول علیہ السلام فرمود کہ مسلمان نیست آن کہ ہمسایہ از مکر و خیالت او ایمن نہ باشد -

در بعضی کتب اخلاق بنظر آمدہ حکایت می گویند کہ صالحی مقداری

زیر از کسب خلال خود بیست حج اندوخته نگه داشته بودیم بنوری طفل
 او بخانه ہمسایہ رفت و دہد کہ نشسته زن و مرد بلہم طعام می خوردند ۔
 ازان جا کہ عادت طفلان است خواست کہ با اویشان شریک شود ۔ اورا نہ
 گذاشتند ۔ گریہ کنان نزد مادر و پدر شکایت برد ۔ آن صالح ہمہ ماہ
 گفت کہ در دین اسلام روا باشد کہ طفل گرسنہ بہ خالہ شا بیاید و لقمہ
 ہم از طعام خود برائے او نہ پسندند ۔ او تغافل نمود و جواب نہ داد گفت ۔
 چرا جواب ما نہ می دہی ۔ بعد الحاج بسیار جواب داد کہ آن طعام بر ما
 حلال بود و بر ما حرام ۔ سائل را عزت افزود ۔ پرسید کہ سبحان اللہ
 یک طعام چگونہ بر ما حرام و بر ما حلال باشد ۔ گفت ۔ از برائے آنکہ
 بر ما مہ فاقہ گذشتہ بود و حالت مخصہ داشتیم و از بخت ضرورتہ گوشت
 مرداری پختہ می خوردیم ۔ و بر عیال و اطفال تو روا نہ داشتیم ۔ آن زردار
 گریہ بسیار کرد و گفت ۔ ہنوز حج بر من فرص نہ شدہ است ۔ بہتر ازین
 این است کہ این ذخیرہ را بہ این ہمسایہ بدہم تا سد رمق او و عیال او شود ۔
 پشہانی آن زر را بخانہ او فرستاد ۔ و حاجیانے کہ در آن سال از حج باز
 گشتند آن صاحب خیر را در وطن دیدہ تعجب می کردند و می گفتند کہ ما
 ترا امسال در عرفات ذبذہ ایم ۔ بیشتر از ما چگونہ رسیدی ۔

چون حق سبحانہ و تعالی اندک پذیر و بسیار بخش است اگر امثال
 شخصی را دو جا نماید از قدرت او چہ عجب ۔ و این قضیہ و امثال آن
 محال نیست ۔ و ہمہ در حیز اسکان است ۔ و ہر چہ ممکن است قریب الوقوع
 است ۔ و خبر صادق بہ مثل آن [ص : ۲۳۷] خبر دادہ است ۔ عالم
 مثال ہرزخی است میان عالم غیب و شہادت کہ این است ۔ و محققان راسخ
 در علم و ارباب کشف و ذوق و وجدان بوجود آن قایل ہستند ۔

اقل است کہ در ماہ رمضان المبارک چند از مزیدان حضرت خواجہ
 نقشبند را ۔ قطعہ :

.....

۱ ۔ خواجہ بہاء الدین نقشبندی عہد البخاری (متوفی ۷۱۳۸۹) حالات کے لیے
 دیکھو "لفحات الامس" صفحہ ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱

تاج پہا پر سر دین او نہاد
فضل ہوا از در دین او کشاد
سکہ کہ در یثرب و بطحازدند
نوبت آخر بیخارا زدند

قدس اللہ روحہ استلھا تمودہ اند و ایشان را ہمہ جا حاضر یافتہ اند :

چہ بشنوی اہل دل مگو کہ خطاست
سخن شناس نہ دلیر احظا این جاست

سی و میوم : قولہ تعالیٰ 'زنہاری را کشتن - قولہ تعالیٰ :

”و ان احد من المشرکین استہجارك فاجره حتی یسمع
کلم اللہ ثم اہلغہ ما منہ -“

ای محمد ! اگر یکی از مشرکان دارالحرب از تو امان طلبد تو او را امان دہ تا
آنکہ کلام خدای تعالیٰ و دعوت اسلام بشنود پس ازان ورا بجای گاہ
رسان - و این ذمیمہ در حقیقت عذر و مکر است - و رسول علیہ السلام
فرمود - ہر کہ سوگندی را بکشد ہرگز بوی بہشت نہ یابد - و جای دیگر
فرمود (ہر کہ) ہر امت من تیغ بکشد تا ہر نیک و بد را کہ بیابد بقتل ارد
و از پیچ مومنی پاک نہ دارد و باہم عہد خویش وفا نہ کند نہ او از من
است و نہ من ازویم -

نقل است - شبی کہ فردای آن فتح مکہ مبارک خواہد شد عم
خیر الناس امیر المومنین حضرت عباس رضی اللہ عنہ را نسبت قرابت و
حمیت و عصیت قریش باعث آن شد کہ بہتقریب حراست لشکر ظفر اثر آن
سرور صلی اللہ علیہ وسلم بعدد الحجر و الشجر و الجن و البشر از منزل
پیرون آمد - و از رسول علیہ السلام رخصت گرفتہ بود تا ہر کرا او امان

۱ - قولہ تعالیٰ کا لفظ غالباً کتابت کی غلطی ہے -

۲ - سورۃ التوبہ ۹ ، آیت ۶ -

دہد یا در سرای ابو سفیان در آید یا پناہ بحرِ محرم برد یا سلاح اندازد یا بشرف اسلام پیش از فتح و غلبہ مشرف گردد او در امان باشد۔ و از برای رساندن این مژدہ فرصت می جست تا کسی از اہل مکہ یابد و این پیغام بایشان فرستد۔ چون قدری راہ رفت ابو سفیان را در آن تاریکی شناخت کہ از بہر جاسوسی لشکر اسلام و تخمیناً قیاس عدد آن برآمدہ [ص : ۲۳۸] بود۔ بعد از ملاقات یک دیگر عباس رضی اللہ عنہ باو گفت کہ و بھک یا ابوسفیان ! اگر ہمین زمان ہمراہ من در ملازمت پیغمبر علیہ السلام رفتہ اسلام آشکارا نہ کنی و کلمہ طیب نہ گوی فرد اہکاہ ننگ و ناموس قریش را بیاد می دہی و چندین خونہا ہمہ در گردن تو خواہد بود۔ او بنا بر ضرورت بعد از رد و بدل بسیار این مصلحت قبول کرد۔ و بر اثر خاصہ پیغمبر علیہ السلام ردیف او گشت۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ کہ با جمعی کثیر مسلح و مکمل گرد آتشی نشستہ پاسبانی می کرد کہ ناگاہ گزشتند۔ و عمر رضی اللہ عنہ کہ با پی سفیان بسیار و عداوت داشت پرسید کہ این اشتر خود خاصہ رسول عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم است کہ عم او بران خوار است۔ اما نہ می دانم کہ ردیف او کیست۔ امیر المومنین عباس رضی اللہ عنہ گفت۔ منم کہ حلیف خود ہمان می ہرم و تعمیہ کرد۔ و بتعمیہ تمام بسرعت گزشت۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ بفرست دریافت یا باواز شناخت کہ ثانی ابو سفیان بود۔ و شمشیر برہنہ کردہ از عقب دوید۔ و آن ہر دو خود را در خیمہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم باضطراب تمام انداختند۔ و عباس رضی اللہ عنہ گفت۔ یا رسول اللہ ! اینک ابی سفیان بہ امان من در آمدہ و دعوت دین اسلام قبول نمودہ است۔ اما از عمر ایمن نیست کہ قصد او دارد۔ و در ہمین حین عمر رضی اللہ عنہ نیز رسید و گفت یا رسول اللہ ! بگزار تا سر این دشمن خدا و رسول خدا بردارم

۱۔ ابو سفیان (متوفی ۶۵۲ء) قریش کے سردار امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے والد تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر ایمان لائے۔ ان کی بیٹی ام حبیبہ رضی اللہ عنہ آنحضرت کی زوجہ محترمہ تھیں۔

۲۔ حضرت عباس ابن عبدالمطلب (متوفی ۶۵۳ء) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عم محترم تھے بغداد کے عباسی خلفائے انہی کی نسل سے تھے۔

کہ اینای بلیغ بمسلانان رسالیدہ است۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ او بامان در آمدہ است۔ و آن آیت را کہ گذشت خواند۔ و نیز فرمود کہ اسلام آنچه پیش ازو است از کفر آن را محو می کند۔ و توبہ آنچه قبل از آن است از گناہ نیز نا چیز می سازد۔

می و چہارم : فریاد از بیرون در کردن۔ این فعل اگرچہ ظاہر عقوبت چندان نہ دارد اما داخل بی مروتی است و موجب ضرر عباد است۔ و چون در کلام خدای تعالی نہی صریح از آن واقع شدہ این جریمہ در یک سلک کشیدہ آمد۔ قولہ تعالی :

”ان الذین ینادولک من وراء الحجرات اکثرهم لا یعقلون۔“

کسانی کہ [ص : ۲۳۹] فریاد می کنند ترا ای پادشاه ! از پس حجرہا اکثری از ایشان عقل نہ دارند۔ اگر این جماعت صبر ورزند تا زمانی کہ تو برآی و عرض حاجات خود نمایند ایشان را بہتر باشد۔ و نزول ابن آیت در حق اعرابی است کہ از پس دیوارہای اہل بیت می آمدند و رسول علیہ السلام را بیانگ بلند آواز می کردند و بر آن سرور این معنی بسیار دشوار می نمود۔ و از حیا ہیچ بر روی ایشان نہ می آورد۔ و گاہ گاہ چنان بودی کہ خواب را بروی می شوراندند و بیداری می ساختند۔ و گاہی از او دیگر باز می داشتند۔ و حق سبحانہ و تعالی از نہایت شفقتی کہ در حق او داشت اعراب را ازین اداہائے نااوش منع فرمود و درین آیت اگرچہ مخاطب خاص است اما خطاب عام است از جهت تعلیم عبادت و سلوک ایشان بر نہج ارشاد آن است۔ و چنین می گویند کہ این رسم بی تکلفی ہنوز در میان عرب است کہ شریف مکہ معظمہ اگر درون خیمہ است بر در فریاد می زنند و او را بیرون می طلبند۔ و اگر در مجلسی است کفشها بدست گرفتہ بی محابا در مجلس می در آیند و بدستی دیگر ریش او را می گیرند و حرکات غریب می کنند و حاجات خود عرض می دارند۔ و جایہا دیگر نیز روش ہست۔ اما انصاف آن است کہ قبح این فعل نسبت بہ ہر قوی و ہر دیاری باشد نہ علی العموم۔



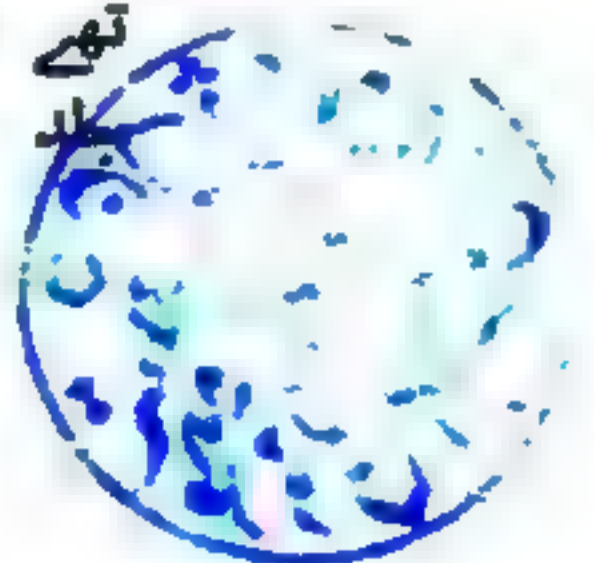
چہ شاید کہ در بعضی دیار این شوخ را بد نہ شناسند و نہ دانند ہلکہ مستحسن شمرند یا آنکہ نسبت خصوصیت میان دو کس آن چنان ہوا کہ از فریاد زدن ہم خوش حال می شدہ باشد و در غیر این صورت ظاہر است کہ بد است ۔

حکایت : روزی امام شافعی^۱ در منزل امام زعفرانی^۲ رحمہما اللہ رات ۔ و امام زعفرانی بنابر رسم مستمر و آئین معہودی^۳ کہ داشت نام طعمی چند کہ بایستی طبخ کرد ۔ در کالحد پارہ نوشت و زیر بساط خود گذاشت ۔ و تا آنکہ خادم بیاید و ہوی امر فرماید خود بقضای حاجت رات ۔ و امام شافعی از تہہ بساط آن را کشید و خواند ۔ و دوات و قلم کہ طیار بود گرفتہ ۔ چنانچہ کسی نہ داند اسامی چند طعام دیگر را بر آن اضافہ ساخت و ہم آن جا نہاد ۔ خادم آن را برد و بموجب آل نوشتہ التوان پخت و پیش امام آورد ۔ امام زعفرانی گفت کہ این [ص : ۳۴۰] چند خوردنی خود من نہ فرمودہ بودم تو چرا پختی ۔ او گفت بموجب آن رقعہ کہ بخط شاہا بود ۔ و رقعہ را نمود ۔ امام زعفرانی دانست کہ آن کار امام شافعی است ۔ و از نہایت خوش حالی خادم را آزاد ساخت و او را بصلہ العام و اکرام فرمود ۔

می و پنجم : چشمک زدن ۔ و این فعل اکثر از مفتیان جہال یا از سفیہان ارذال یا از مفاعیل تفاعیل بطلال سر بر می زند و عمل قوم لوط علیہ السلام است ۔ کہ چون مردی را می دیدند یک دیگر چشمک می زدند ۔ و لهذا چون فرشتگان عذاب بصورت امارد ملاح برای ہلاک آن

۱۔ محمد ابن ادریس الشافعی (متوفی ۲۰۴ھ) اہل السنۃ و الجماعت کے چار فقہ مذہب میں سے ایک کے بانی ہیں ۔ ان کی تصانیف میں "کتاب الام" کی شہرت ہے ۔ ان کا مزار مصر میں جبل المقطم کے پاس ہے ۔

۲۔ امام زعفرانی (متوفی ۲۰۳ھ) کا نام الحسن ابن محمد ابن الصباح تھا اور کنیت ابو علی تھی ۔ یہ زعفرانیہ کے رہنے والے تھے ۔ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے پیرو تھے اگرچہ امام شافعی کے پاس بھی آئے جاتے تھے اور ان سے روایات بھی کی ہیں حالات کے لیے دیکھو تہذیب



اشقیاء سفاح بی نکاح در خانه لوط علیه السلام مہمان شدند - ایشان را از دیدن آن صورتہای روحانی و پیکربہای جسمانی حیرت دست داد - زیرا کہ برگز ہدان خوبی آدمی نہ دیدہ بودند و بیک دیگر اشارتہا می کردند کہ تا اینہا از خانہ لوط علیہ السلام بر آیند ایشان را ہم چو گرگان ہرار یابند - ولوط علیہ السلام از حال ملائکہ غافل بودہ در دست و پای قوم خود می افتاد و ہزاری می گفت کہ مرا و مہمانان مرا رسوا مسازید و ر می خواہید عوض این مہمانان گرامی دختران خود را در حبالہ نکاح شاہ بتامی در می آرم - قبول نہ می کردند - و ملائکہ پنهانی باو گفتند کہ ما قدسی نہادیم و از خیالات یہودہ این گمراہان پاک دامن ایم تو خاطر خود جمعی دار و ایشان را ہماسہار :

عقا شکار کس نہ شود دام باز چین
کاین جا ہمیشہ باد بدست است دام را

و تمامی این قصہ در تفاسیر قرآن مذکور شدہ و این جا تطویل لا طایل است - قولہ تعالی :

”یعلم خائنة الاعین و ما تخفی الصدور -“

حق سبحانہ می داند خیانت چشمہا و اندیشہ سینہا را کہ پنهان می دارند -

و حکما گفتہ اند کہ وقت سخن گفتن و حرکت چشم و ابرو و امثال آن علامت کریزی است و خیانت شامل است ہم جنب او شرارت را کہ عبارت از عرو و مراست و غار و لہاز صاحب این فعل را می گویند و ہم نظر بد را کہ بجانب نا محرمی الدازد - چنانچہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ النظر مہم مسموم من سہام ابلیس - نظر تیری است زہر آلودہ از تیرہای شیطان :

کشیدہ دار بدست ادب عنان نظر
کہ فتنہ دل آمد شد و نظر باقی

و ہمیں چشم است کہ دل را لقمہٴ ایلا وین طبعش چشمت میازد -
[ص : ۳۴۱] و جان را در معرض خطر می الدازد - قطعہ :

منگر در بتان کہ آخر کار

نگرستی گریستن آرد مار

دلبران زمانہ خورد و بزرگ

دیده رایوسف الفودل را کرک

حق آن دانای غیب و بینای بی عیب کہ من از دشت این چشم
بہبودہ گرد و یاوہ تاز این دو مفاجر شوخ طبع حقہ باز مہرہ برداز خود
چندان آزار کشیدہ و آن چنان دل افکار گشتہ ام و از سعادت جاودانی و
کمالات انسانی باز مالدہ کہ اگر اینہا را بدست خود ہر کم و در خراہا
پیش زاغ و زغن افکنم پیشکی از صد یکی و از ہسپار الدکی ہم عقوبت ہر
صعوبت این ظالمان نہ کردہ باشم - ہشت دست خویش می گزم و خاک ہر
فرق ریزم و با دل خود بچنگ ہر می آیم و ہر نہ می آیم - و نہ می دایم
کہ این شکایت از چشم کم یا از دل :

”ان الله لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بالفسہم -“

بدرستی کہ خدا تغیر نہ می کند :

آتش بدو دست خویش در خرمن خویش

چون خود زودہ ام چہ نام از دشمن خویش

کس دشمن من لیست من دشمن خویش

ای وای من و دست من و دامن خویش

بتلافی این خیالت اگر خون از دیدہ غم دیدہ چکد رواست و ہمدارک

۱ - سورة الرعد ۱۳ آیت ۱۱ -

۲ - مخطوطے میں حذف کا نشان () بتایا گیا ہے -

این خیانت اگر جگر محنت کشیده پاره پاره شود مزا است - انشاء الله این دولت پش از اجل میسر شود - لمولفہ :

جنب شد صوی از اندیشه حوری بهشتی او
 نه باز د پاک زین آلودگی جز چشم گر یانش
 کند بی بای و نا پای آرد بار در تسخت
 جنابت خود خیانت بهت اوزانش

می و ششم : سرگوشی در مجلس کردن - و این وقتی است که از روی نفاق و خیانت باشد - اما اگر بجهت بعضی مصالح و حکم با خدم خود شخصی در گوش آهسته بگوید چنانچه عادت کرام است عیب نیست بخلاف اول که باعث بد گمان و موجب خلل در تودد و تالف که سبب نظام و قوام عالم است می شود و حاضران را در وهم اندازد و ازان فتنه با می خیزد و قوله تعالی :

”لا خیر فی کثیر من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف
 او اصلاح بین الناس -“

هیچ نکوئی لیست در بسیاری از سرگوشی این کافران مگر در سرگوشی کسی که امر بصدقه [ص : ۲۴۲] و احسان و اصلاح مردم فرماید که آن مسی عقل است - و آنچه منہی است سرگوشی در امری جامع که اہل حل و عقد برائے مشورت جمع شده باشند و پنهان از ایشان کسی در گوش دیگری سخن آهسته گوید و مستوجب تفرق جماعت شود - و امثال این قضایائے ایشان بہ قہر بہ پیوستہ است کہ خرابیہا بار آورده و رسوائیہا تخلص کرده و هیچ اصلاح نہ یافته و خالہا بر سر آن رفتہ :

ستیزہ بجائے رسالد سخن

کہ ویران کند خان و مان کہن

و درلص دیگر وارد شدہ کہ :

انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا
بتحقيق راز گفتن فعل شيطان است تا مومنان را آلوده کند باز در
دلہائے ایشان وسوسہ الدازد - و این آیت در شان کفار فریضہ مکہ
یا یہود بنی قریظہ یا بنی النضیر است کہ عذری در باب آن سرور صلی اللہ
علیہ وسلم الدیشیدہ بمشورت لخصہ بود لذہ - و حق سبحانه و تعالیٰ اورا
ازان خبر داد و کریمہ :

”و الله بعصمک من الناس“

از روی امتنان برو فرستاد -

نقل است کہ در اول اہل اسلام صحابہ کرام علیہم الرضوان وقت راز
گفتن با رسول اللہ علیہ السلام بہ امور بہ قدیم حدیثہ نقلہ تا اول محرم
محرمیت آن خیر البریہ علیہ الف صلوٰۃ و التحیۃ لقمع بنقرا و سالت ہمد
ازان با اوہم راز شولد - و کریمہ :

”یا ایہا الذین آمنوا اذا نادیتم الرسول فقدموا بین یدیہم
صدقہ -“

در امثال این عبارت ارادت مقدر است - چنانچہ حق تعالیٰ فرمودہ :

”اذا قمتم الی الصلوٰۃ - ای اذا اردتم القيام فاعملوا وجوہکم -“

و اذا دخلت الامیر فتاہب - و قواہ تعالیٰ :

”فانذرتہم القرآن فاستمعوا للقرآن من الشیطان الرجیم -“

چون قرآن خوانند لربابت کنی بناہ بخدا ی نجوی از شیطان و اللہ از رحمت
حق و درمائدہ - بمعنی آیت این است کہ ای مومنان از عوذ خواہد
کہ بدولت رازداری پیغمبر علیہ السلام مشرب گریہ بخو - ازان حدیث

۱ - سورة المجادلہ ۵۸ ، آیت ۱۰

۲ - سورة البائدہ ۵ ، آیت ۶ -

۳ - سورة المجادلہ ۵۸ ، آیت ۱۲ -

۴ - سورة البائدہ ۵ ، آیت ۶ -

۵ - سورة النحل ۱۶ ، آیت ۹۸ -

بشکرانه بدهید - [ص: ۴۳۰] و هنوز هیچ صحابی بر مضمون این آیت صدر مشحون عمل نه کرده بود که در بهان ائنا رسول علیه السلام امیرالمومنین علی رضی الله عنه را برای گفتن رازی طلبد و امیر علیه السلام صدقه داد و سرگوش بآن سرور علیه السلام نمود و در بهان تتمه این آیت فرود آمد - که :

”فان سم تجدوا فان الله غفور رحیم -“

اگر چیزی برای تصدق نه یابید و دانید که این امر بر شما گران است پس خدای تعالی آمرزنده تقصیرات جماعت است که صدقه نه دارد و مهربان بر کسانی که تصدق نموده اند با آنکه آمرزنده گناہان صدقه دهندگان است و مهربان است بر جماعت که قدرت خیردادن نه دارد که تکلیف ما لا یطاق را از ایشان بر داشته است - و این حکم آخر ناسخ صدر آیت شد - بعد از آن امیر بافتخار و مباہات می گفت که در امثال جمیع اوامر فرائی دیگر افراد انسانی بامن شریک اند بخلاف حکم این آیت کافی کفایت که من تنها بآن سعادت مستفید شده ام - و ازین جا بود که رسول علیه السلام در حق او فرمود ما انجبتہ و لکن الله انتجاہ - من خود راز باو نه گفتم بلکه خدای تعالی باو راز گفت - و بعبارت دیگر ما اجتبته و لکن الله اجتياه - من او را نه برگزیدم بلکه خدای تعالی او را برگزید :

از ذات او پرس که اصل لطائف است
وز سر او مگوی که بحر حقایق است
بر علم او دلائل تنزیل شاہد است
بر فضل او شواہد انجیل لاطق است
نامش که مسبحان را وردی محافل است
یادش مقدسان را ذکر خوانق است
با داغ او بزاید و میرد بر آن کہ ہست
ہرچند در جزائر یا در شواہق است

می و ہفتم : کر و پستن - و این شرط اگر دو چالب است در اہل
 قمار است و حرام محض است - و اگر از یک چالب است باکی نیست -
 چنانچہ در دوانیدن اسبان و شتران و آن را ہزول شرع رہا می گویند و
 در عرب دہ اسب را بہ ترتیب می دوانند و ہر اسبی کہ می گذرد بلام
 علیحدہ دارد - چنانچہ مشہور است - رسول علیہ السلام فرمود کہ من و
 ابوبکر دو اسب تیز بودیم کہ بکر و [ص : ۴۴] می دوانند - اگر
 من ہر سبقت نہ می گرفتم او پیش می رفت -

نقل است کہ پیش ہجرت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ و السلام بن اللہ
 خالق الجن و البشر ما طلع الشمس و القمر بمکہ معظمہ خبر رسید کہ
 فارسیان بر رومیان در جنگ غالب آمدند و کفار قریش خوش حال شداد و
 گفتند کہ مہدیان و رومیان ہر دو اہل کتاب اند و ما و مجوسیان کتاب نہ
 داریم چنانچہ یاران ما ہر مخالفان خویش غالب آمدہ اند - ما نیز ہر اہل
 اسلام دست خواهیم یافت - و صحبہ کرام رضی اللہ عنہم از شنیدن این
 خبر ناخوش و مشوش گشتند - و این آیت لازم شد :

”الم - غلبت الروم فی ادنی الارض و ہم من بعد غلبہم

سینلبون فی بضع سنین -“

سوگند باش باین حروف مقطع یا باین سورہ کہ اہل روم در زمین کہ
 عرب است در جنگ فارسیان مغلوب شدند و ایشان بعد ہزیمت در مدت
 اندک کہ عبارت از ہست سال است ہر مخالفان خویش غالب می آیند و کار
 ملک ہمیشہ بر دست قدرت خدای تعالی است اولاً و آخراً - و در آنہنگام
 مومنان از مژدہ فتح رومیان بہ نصرت و تائید خداوندی عز شالہ خوش حال
 می شوند - بعد از نزول این آیت ابوجہل و دیگر سفہاء قریش باستہزا می
 گفتند کہ مہدیان خاطر خود را خوش تسلی می کنند و الا ظفر یاقن محال است - و
 ہمچنین دست بردن اسلامیان نیز بر ما خیال است - چہ بعد ازین کار ایشان روز
 بروز در شکیب خواہد بود - و باستظہار وعدہ مصدوق صادق امیر المومنین
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ صد شتر مایہ قیمتی گران مایہ بابوجہل کر و

ہست کہ اگر رومیان غالب آمدند شرط ازو نبرد و الا باو بدید - در ہمین اثنا حضرت خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم بعدد الشجر و الحجر و المدر بجانب مدینہ با سکینہ ہجرت فرمود و ہنوز ہفت سال درست نہ گشتہ بود کہ خبر فتح اہل روم بر محوس رسید و اہل اسلام را انشراح و انفراح تمام حاصل آمد و ابوجہل شتران را بشرط از مکہ فرستاد و صدیق رضی اللہ عنہ آن ہمہ را بشکرانہ تصدق فرمود - بعد ازان کر و بستن از ہر جانب حرام گشت -

چون در سن ہشت صد ہجرت در بلد روم پایزید روم از پیش صاحب قرانی - کذا در زمانی امیر تیمور [ص : ۲۳۵] گورگان علیہ الرحمۃ و الرضوان کہ رضوان بی سروپایان تاریخ وفات ایشان است شکست یافت - بعضی از فضلاء آن عصر استدلال نمودند کہ تاریخ سن ہشت صد و ہفتاد و دو باز رومیان ہر ملک خویش استیلا خواہند یافت باین دلیل کہ خرد ترین صیغہ ارض بعمل معارضاد است کہ بحساب جمل ہشت صد باشد و ہزیت رومیان دران سال واقع شد و عدد لفظ بضع ہشت صد و ہفتاد و دو است - و چنانچہ ایشان یک مرتبہ بعد از شکست غلبہ یافتند - در مرتبہ ثانی نیز می یابند کہ چنین واقع شود و بقرینہ قولہ تعالی :

”لله الامر من قبل و من بعد -“

و این واقع ہمان طور روی نمود - اینہا از معجزات قرآن عزیز است کہ :

”لا رطب و لا یابس الا فی کتب مبین -“

۱ - پایزید بلدرم عثمانی سلطان تھا جس کو امیر تیمور نے ۱۴۰۲ء میں انقرہ کے مقام پر شکست دے کر گرفتار کر لیا اور ۱۴۰۳ء میں اس کی وفات ہوئی -

۲ - رضوان کے سر یعنی ر کو - لیحدہ کیا اور پانی یعنی نون کو خارج کیا تو ضوا رہا اس کے عدد ۸۰۷ ہونے میں یعنی ۵۸۰ مطابق ۱۵۰۰ - امیر تیمور کی تاریخ وفات ہے -

۳ - سورۃ الروم ۳۰ ، آیت ۴ -

۴ - سورۃ الاحقاف ۶ ، آیت ۶ -

اول و آخر توان ز چه با آمد مین

یعنی الدوره دین و هر ما توان یعنی

می و هشتم : گریختن بنده از خواجده - قال علیه السلام اذا ابی العبد الی الشوک فقد خل دمه - چون بنده گریخته در اهل شرک در آید خون او حلال است - اگرچه حکم این جریمه سابقاً از مگولت در دارالغوب معلوم شده بود و این جا تخصیص بعد از تعمیم است - و در حدیث آمده که هر کسی اند که بنهار از گوشه‌های ایشان تجاوز نه می کند و بالا نه می رود و تا مقبول دوگاه خداوندی باشد بنده گریز پائی تا زمانی که باز آید و زنی که شب بجای دیگر کند و امامی که قومی از امامت او کار باشد - و چون نیکو نظر می کنم خود هم بنده گریز پایم که از دوگاه خداوندی که همه وقت باو کار است بهوا و هوس گریخته می گردم و این نماز پائی ما اگر مقبول نیفتد جای آن دارد - و این دعا پائی ما اگر مستجاب نه شود جای که نه بود :

طاعت ناقص ما موجب غفران نه بود

را ضیم گرمند علت عصیان نه شود

فی الواقع شرم مارا ازین نماز و روزه ربائی باد که تن در طاعت و دل بصد جا در تگ و هو مت - قطعه :

بمعرا ب طاعت چه گیرم قنار

دلیم مایل طاق ابروی بار

بکف دانه سبزه ام متصل

می و لقل مستان تمنای دلی

و بصدق که خدمت مخلوق کرده ایم و می کنه اگر یک لحظه بان حضور و اخلاص معبود حقیقی را می پرستیدم خدا داند که کلو ما پس فطرتان کوکه اندیش چه بالا می گرفت - و او بیلا و احتیوتاً از چه معاملات محروم

ساندہ ۔ بچہ ووطہ افتادیم و چہ گوہر قیمتی از دست دادہ کدام کدا مخرمہرہ
خریدم [ص : ۲۴۶] مگر نسبت بحال مدبران گفتہ :

اندر ہمہ عمر من شبی وقت نماز
آمد بر من خیال معشوق فراز
برداشت نقاب از رخ و می گفت نیاز
آخر بنگر کہ از کہ می مانی باز

نقل است : ہارون رشید روزی مجد پسر خود را در نمازی دید و زمانی دراز
انتظار برد تا از سلام فارغ شود ۔ ہارون رشید باو گفت کہ فرزند من !
می خواہم کہ ترا ولی عہد گردانم ۔ در عین جوانی کہ ہنگام نشاط و کامرانی
است چہ وقت آن است کہ خود را چون پیران از آرزوہا و ہواہا بگذرانی
و در گوشہ بمعراب عبادت قرار بگیری ۔ مجد امین^۱ گفت کہ خلیفہ ! چندین
سال در ملازمت شما عمر گذاردم و شبہا تا بروز استادم ہرگز نہ فرمودید
کہ بنشین ۔ حالا در خدمت کسی ہاشم کہ ہنوز دو رکعت درست نہ
گذاردم کہ حکم بنشین می فرماید ۔ قطعہ :

ستادی دست بستہ پیش شہ عمری و با حاجت
درین مدت نہ گفت اصلا کہ نزدیک آر و بنشانش
چرا طاعت نیاری آن شہنشہ را کہ دو رکعت
ہنوز از تو ادا ناکشتہ بنشین است فرمانش

سی و نہم : غلہ بامید گرانی نگاہ داشتن ۔ و ازین قبیل است از
شہری بصحرا رفتن و غلہ و دیگر اشیا را کشیدہ برای خود آوردن ۔
و این معنی موجب گرانی و ضرر عام است ۔ قال (علیہ السلام) ۔ المحتکر
ملعون ۔ معنی احتکار نگاہ داشتن غلہ است از جہت گران فروختن ۔ و در

۱ ۔ خلیفہ ہارون الرشید عباسی (متوفی ۸۰۹ء) ۔

۲ ۔ محمد امین (متوفی ۸۱۳ء) ابن ہارون الرشید زبیدہ بنت جعفر المنصور
کے بطن سے تھا ۔

حدیث دیگر آئندہ کہ نبی فرمود: **بِیَقْتَبِرْ عَلَیْهِ السَّلَامُ اِذَا عَمِلَ بِالْجَلْبِ** کہ عبارت
است از کشیدن چیزی برای نفع خویش - و دیگر **تَدْکَنَ خُدَایَ عَمَلِی** را
از ان محروم داشتن - مثل آئیکہ چون خبر کاروان یا غلہ فروشان شنولد
پیشواز بر آمدہ آن را خالصہ خود سازند - و جمع غلہ از جهت لیت شوم
مذموم است - اما اگر مصلحتی عام در آن باشد تا برای خرج روزمرہ
مدت معین نگاہ دارلد کہ در آن لغی خاص است لا ہاس است - چنانچہ
یوسف علیہ السلام در لحظ ہفت سالہ غلہ را بجمع کرد و از عزیز
درخواست کہ :

”**قَالَ اجْعَلْنِی عَلٰی خَزَائِنِ الْاَرْضِ اِنِّیْ حَافِیظٌ عَلَیْمٌ۔**“

مرا بر خزائن ہای زمین کہ غلہ زراعت است بکار کہ در نگاہانی امین و
دانا بمصالح - و همچنان بادشاہان اگر در ایام اساک ہاران غلات و محصولات
را یکی را سازند تا وقت حاجت صرف مصالح نمایند مستحسن است -

و حکایت سلطان علاء الدین خلجی در توازیخ ہندی [ص: ۲۴۷] نہایت
اشتہار دارد - و بر ہمین قیاس است نگاہ داشتن مصالح و لوازم لغہ ہندی
در وقت حاجت - و حکما در تدبیر معاش گفتہ اند کہ از مجموع مال خود یک
قسم نقد نگاہ باید داشت و یک بخش را غلہ و مویشی و حصہ سیوم را
اقمشہ و استعہ باید گراہ -

قتل است کہ در ایام تنگی و گرانی یکی از مہربان یوسف علیہ السلام
را دید کہ بسیار زرد و لاغر شدہ و کل رخسارش در عین جوانی زعفرانی گشتہ
سبب آن را پرسید - جواب داد کہ چون چندین گدایان اتر و پیشوایان مضطر
دریں شہر و کشور مرا بنظر در می آیند طعام باندک کہ ہم بر حسب ضرورت
تناول می نمایم گوارا بہ منی گردد و از انصاف و منفعت دینی بسیار بدور
می دانم کہ عالمی در غم غانی جانی بدیند و من سیرم خورم - و از ان جهت

۱ - سورة یوسف ۱۲ ، آیت ۵۵ -

۲ - سلطان علاء الدین خلجی (متوفی ۷۱۳۱۶) نے غلہ اور دیگر اشیائے
صرف کی قیمتیں بہت کم کر دی تھیں اس لیے غلہ ذخیرہ کر کے
سرکاری دکانیں کھولنا پڑیں - اس کی یہ اصلاحات تاریخ کا ایک مشہور
واقعہ ہیں -

دائماً بیمار می باشم و درین اندوه کاہم و عقل ابن معنی را چگونہ نہ قبول نماید کہ کسی سایہ یزدان در عصر باشد و ہمسایہا در قصر او از گرسنگی بی مرده باشند۔ تا آنکہ منہیان و بریدان از برای جمعی مال میت و غایت در اطراف و اکناف نامزد فرماید و اخبار پنهان دم بدم باو می رسیدہ باشد۔ اما از حال رعایا و زیر دستان کہ ودیعت حق اند چنان غافل ماند کہ هیچ پروای نہ کند و خبر ایشان نہ گیرد۔ و بسیاری از سلاطین گذشتہ شبہا بلباس اہل تجسس تلبس نمودہ در اماکن مختلفہ خبر از فترا و غربا و ضعفای گرفتہ اند۔

حکایت : یکی ز ارباب غنا امام زین العابدین رضی اللہ عنہ را از سبب فرضیت روزہ پرسید۔ جواب داد تا امثال محنت گرسنگی و تشنگی بکشند و قدر محتاجان درویش بدانند کہ سیر ہمہ را چون خود خیال می کند۔ و گفتہ اند کہ اگر فرعون و شداد شبی محنت فاقہ و گرسنگی کشیدہ بردندی ہرگز بدعویٰ خدای نہ پرداختندی۔ و این ہمہ بلاہا و سوداہا بر ایشان سبزی آورد۔ قطعہ :

ز سیری یاد می آید شراب و شہوت و نخوت
کسی کو گرسنہ باشد نہ باشد جز غم نانش
نبی۔ دانی۔ چرا می بست سنگ اندر شکم یعنی
شکم گر طعمہ خواہد سنگ دہ بی مزغ الوانش

و این بدان ماند۔ کہ حکایت است۔ روزی حسن بصری را بہ رضی اللہ عنہا را گفت۔ شا چندین چہ می نازید کہ زنی بہ پیغمبری [ص: ۲۳۸] نہ

۱۔ حضرت را بہ بصری کا سال پیدائش ۷۱۴ء اور حسن بصری کا سن وفات ۷۲۸ء اس لیے یہ واقعہ محل نظر ہے۔ مگر یہ مشہور ہے کہ حضرت را بہ کی یہ گفتگو کسی اور بزرگ سے ہوئی ہے۔ را بہ بصری کا سال وفات ۸۰۱ء ہے۔

رسیدہ ۔ او جواب داد کہ آری اے بیچ زنی دعوای خدایٰ میری ہے ۔
است ۔

چہلم : افسون خواندن ۔ و مناسب این بود کہ این جرمہ در جنب
افسالہ مذکور می شد یا داخل در معر می بود ۔ کہ ہر دو از یک قبیلہ
الد و در حکم مساوی ۔ لیکن فرق این است کہ سحر باطلاقی ممنوع و نا
مشروع است و افسون نہ این چنین است ۔ چہ افسون کہ موافق شرع باشد
خواندن آن حرام نیست ۔ بلکہ حرام ہان است کہ دران لاسہای بتان و
جنتان ہزبان ہندوی و امثال آن باشد ۔

اقل است ۔ روزی صحابہ رضی اللہ عنہم ہر رسول علیہ السلام افسون
زہر بار و کژدم خواندند و ازو اذن گرفتند ۔ تبویز ہرمود و گفت ۔ کہ
رقیہ افسون چن است و آن این است ۔ بسم اللہ شجۃ لربۃ ملحۃ ہر قسطا ۔
و این لقل از حصن حصین امام جزری است رحمہ اللہ ۔

حکایت : استماع دارم از بزرگان کہ روزی سلطان المشائخ شیخ نظام الدین
اولیا قدس اللہ سرہ العزیز مار گیری دید کہ ماری را بافسون از سوراخی
بر آورده در کوزه کرد و آن خود چنی بود ۔ شیخ ازان پرسیدند کہ شما
چرا بافسون ہفریفتہ شولد ۔ او گفت ۔ آن چنان ہر وقت خواندن این افسون
اگر بیچارہ می شوم کہ بغیر از در آمدن در کوزه علاجی نہ می یابم و
چنان مے بینم کہ در تمام عالم آتش افتادہ است بجز در دہن این کوزه و
بضرورت گرفتار می شوم ۔ سلطان المشائخ افسون گیر را طلبیدہ افسون را
ازوے شنیدہ الد ۔ بعد از تحقیق معنی آن چنان معلوم شد کہ ہمہ موافق

۱ ۔ حصن حصین مصنفہ شمس الدین ابوالخیر محمد ابن محمد (متوفی ۷۸۳۳)
المعروف بہ ابن الجزری دمشق میں پیدا ہوئے ۔ امیر تیمور اہلے سائہ
ہندوستان لائے ۔ شیراز میں ولایت ہوئی ۔ حصن حصین مشہور تالیف
ہے جس میں وہ اوراد و وظائف ہیں جو اجلائیہ میں ملتے ہیں ۔

۲ ۔ چشتی سلسلے کے مشہور بزرگ ہیں جن کی ولادت ۷۱۳۱ھ میں ہوئی
اور مزار دہلی کی مشہور عمارت میں ہے ۔

مضمون آتی از آیات قرآنی بوده - و این نقل از غیر ایشان ہم شنیده شده -
والله اعلم -

قوله تعالی :

”و من شر الخفثه فی العقد -“

بگو ای محمد ا پناه می گیرم بخدای که آفریدگار سپیده دم است از شر زمانی که دمنده افسون اند در گرهها جادو - و نزول این آیت در شان دختر حبیبی ابن اخطب یهودیه است - که رسول علیه السلام در جنگ خیبر پدر او را بجهنم فرستاده بود - و آن دختر از جهت انتقام پدر موی چند در شان کرده بسته و افسونی [ص : ۲۴۹] و افسونی بر آن خواند و صورت رسول علیه السلام را از موم ساخت و بآن شان بر در پیر آروم که نام چاهی بود در مدینه پنهان کرد - و از برای دفع تهمت ساحری از پیغمبر علیه السلام و تکذیب منکران آن سحر در وجود مبارک آن حضرت تاثیر کرد - چه مقرر است که ساحر را سحر کار نه می کند - تا آنکه روز بروز ضعیف و نحیف شد و صاحب فراش گشت - و از قوت و حرکت باز ماند و طاقت گفتار نه داشتند - روزی میان خواب و بیداری دید که دو مرد که در حقیقت دو فرشته اند آمده یکی بر سر بالین و دیگری پائین خیرالنبین نشستند - و یکی از دو مین پرسید که این مرد را چه حالت پیش آمده که کار او تا این جا کشید - او گفت - دختر یهودیه سحر کرده است - اگر کسی از چاهی (که نام او بالا گذشت) جادوئی او را کشید این جادو زده زود خلاص یابد - این سخن بگفتند و رفتند - و رسول علیه السلام ازان خواب بیدار شد و امیر المومنین علی رضی الله عنه را آن جا فرستاد - و امیر در آن چاه تشریف بر دو دید که از تاثیر جادو آب آن چاه برنگ خون گشته است - و آن شان و موها را بآن صورت بحضور حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم آورد - و یازده گره بر آن زده بودند - هر چند خواستند نه بکشاید نه توانستند کشاد - و جبریل علیه السلام این دو سورت که :

۱ - سورة الفلق ۱۱۳ ، آیت ۴ -

۲ - و افسونے کا مکرر لکھا جانا سہو کتابت معلوم ہوتا ہے -

”قل اعوذ برب الفلق - و قل اعوذ برب الناس -“

باشد مشتمل بر یازده آیت آورد - و بعدد هر آیتی عقده ازان عقده‌ها حل می شد - و بمجرد وا شدن آنها آن سرور علیه السلام جمله تمام معاً برجست و شفای عاجل یافت - و آن نام این دو سورت بمعوذتین بر آمد - و رقیة الاسلام هم می گفتند و لهذا [در] مصاحف مثل مصحف ابن مسعود رضی الله عنه معوذتین مکتوب نه بود - و آن قنوت حنفی که مشهور است مسطور بود -

و رسول علیه السلام فرمود که اعرضوا علی رقاکم لا یاس بالرقا ما لم یکن فیه شرک - افسونهای خود را بر من عرض نکنید چه در افسون باکی نیست ما دام که در آن الفاظ اهل شرک نه باشد - و این جا معلوم شد [ص : ۲۵۰] که افسون همان حرام است که در آن ذکر اصنام است - بخلاف آیات قرآنی مثل فاتحه و معوذتین و غیر آن از توریت و انجیل که محرر حلال است و بزرگان بآن توکل جسته اند - و یکی از نام فاتحه سورة الشفا است - و کاتب حروف دز افسونهای دانایان هند سطرپی چند دیده بصورت بسم الله الرحمن الرحیم نوشته بالذک تغییری - و چون از ایشان پرسیده که این چه نقش است - گفتند ما هم نه می توایم خواند - اما چنین گفته اند که این خط مسلمانی است والله اعلم -

فصل ششم : در بیان جرایم دیگر مختلف که بعضی از قبیل محرمات و منہیات ازان قبیل که در اتیان آن بزرگ مصلحتی و حکمتی است - و بعضی از جمله عیوب و آفات نفس و امثال آن - و آن تقریباً چهل است -

اول قرآن فراموش کردن - قوله تعالی :

”قال کذلک انتک ایثنا فنسینها و کذلک الیوم ننسئ“

نفسی -“

نفسی -“

۱ - سورة الفلق ۱۱۳ ، آیت ۱ -

۲ - سورة الناس ۱۱۴ ، آیت ۱ -

۳ - سورة طه ۲۰ ، آیت ۱۲۶ -

خطاب باہل دوزخ است ۔ می فرماید ۔ کہ همچنان در دنیا آیات ما بر تو آمد
و خوانده شد و آن را فراموش کردی ۔ و همچنین بتو ہم امروز از جملہ
فروشان در حق ایصال نعمتہای آن جہانی ۔

قال علیہ السلام ۔ عرضت علی ذنوب امتی فلم ارد بنا اعظم من
سورة من القرآن او آية حفظها رجل ثم نسيها ۔ گناہ است مرا بر من عرض
کردند ۔ هیچ گناہی بد تر از آن نہ دیدم کہ مردی سورة یا آیتی از قرآن مجید
یاد گرفته و آن را فراموش کردہ باشد ۔ و در حدیثی دیگر آمدہ اہل قرآن
خاصہ اہل اللہ الہ ۔ پس کمال بے سعادتۃ باشد کہ کس بعد از شرف ہم
زبانی بحضرت باری تعالی ازین دولت محروم ماند ۔

نقل است ۔ کہ قدوة المشائخ المتأخرين زبدة العارفين المحققين شيخ
شرف الحق والدین المنیری^۱ قدس اللہ سرہ در صغرسن کتاب تاج الاسامی
و تاج المصادر را در لغت یاد گرفته بودند و در آخر حال می گفتند ۔
شکایت از والدین خود دارم کہ بجای^۲ این دو کتاب چرا کلام رب الارباب
بمن یاد نہ دادند ۔ سبحان اللہ بزرگان سابق بر یاد نہ گرفتن [ص: ۲۵۱] قرآن
چندین افسوس داشتند و بزرگان عصر ما نام حافظ و کاتب را کودن مانده
اند یعنی ابلہی کہ ہرگز بدولت نہ رسد ۔ چنانکہ گفته اند :

سرگین سال خورده آن خواجگان پیش
بہتر ز ریش و سبیل این خواجگان ما

و ازین مقولہ است قرآن باواز بلند خواندن ۔ قولہ تعالی :

”و رتل القرآن ترتیلاً۔“

قرآن را بتانی و آہستگی بخوان چنانچہ لحن نہ باشد ۔ و باید کہ باواز نرم و
حزین بخوانید و مدہا زیادتہ نہ کشید ۔ رسول علیہ السلام قرآن را حنائ می
خواند کہ اگر کسی می خواست حرف آن را می توانست شمارد ۔ و گاہ

۱ ۔ شیخ شرف الدین منیری بہار کے مشہور بزرگ ہیں ۔ ان کے مکتوبات
بہت مشہور ہیں ۔

۲ ۔ سورة المزمل ۳۷ ، آیت ۴ ۔

گاهی آن سرور علیه السلام از جهت نهایت شوق و آرزو در تبلیغ احکام کلام الله را پیش از تمام شدن وحی بر مردم می خواند - و این آیت نازل شد :

”ولا تعجل بالقرآن من قبل ان یقضی الیک وحیه
و قبل رب زدنی علما -“

پیش از تمام وحی شتاب منما و بگو ای پروردگار حق در علم من بیفزای -
و شرف علم ازین جا معلوم شد که آن سرور علیه السلام باوجود مراتب نبوت و رسالت مأمور بطلب افزونی علم شد - نه زیادتى مال و جاه -

و ازین قسم است قرآن را دام تزویر ساختن و آن را بجهت طمع در مجلس خواندن بخوش آوازی چندان مقید شدن که تامل در معانی و حقایق قرآنی بی بهره ماند و همه لفظ شود - بیت :

لعنت است اینکه بر لهجه و صوت

شود از تو حضور خاطر فوت

تا آخر آیات که درین باب در سلسله الذهب واقع شده -

و حضرت خواجه نقشبند قدس روحه را معنی ازین عبارت که از عرفای متقدمین مشهور است پرسیدند و صل الصوفیین و اقطع القارین معنی باصوفیان پیوند کن و از قاریان قطعه نمای چه معنی دارد ؟ و صوفی کیست ؟ و قاری کدام است ؟ فرمود که صوفی آنکه از اسم بمعنی آرام گرفته بود و قاری آنکه بلفظ آشنا باشد و به بیان قناعت کند -

نقل است که عزیزی را پرسیدند که قرأت قرآن بهتر یا مشغولی بذکر ؟ گفت - خواندن نامه محبوب در وقت مشاهدۀ دیدار او از ادب دور است و ازین مقید [ص : ۲۵۲] بمقام قرأت پیش از چهارده روایت شد و عمر را در قرأت ساده صرف گذراندن - و ازین اشارت اهل ذوق و وجدان ارباب عرفان محروم ماندن با غلو در علم تفسیر و بیان وجوه اعراب و

غور در تاویل و تعاویلی بعیدہ نمودن و بہواؤ ہوس در میدان عبارت قرآنی
جولان کردن چنانچہ بالا اشارت برین معنی رفت ۔

نقل ۔ زنجیری^۱ بعد انتہای^۲ فرصت تفسیر کشاف را بر امام حجة
الاسلام غزالی^۳ رحمة الله عليه عرض کرد ۔ و امام را از علو شانہا از بس
مشغولی درس و از دہام عام بحال مطالعہ آن نہ بود تا روزی بنظر اجمال
عبوری بر آن نمود ۔ گفت یا ہذا لعلک قشوری ۔ تو مگر از علای^۴ ظاہری
کہ از پوست پی بغمز نہ بردہ ۔ و در آن تفسیر از بس کہ الفاظ رکیک واقع
شدہ عارف جلستری قدس الله روحہ در حق او چنین می گوید ۔ نظم :

آخر الامر صاحب کشاف
در بیان کلام حق بگزاف
ہر زمان گوید او کہ لاتسأل
در صفات خدای عز و جل
فحش و دشنام ہم چولہوبین
با کلام خدای کرد قرین
بی اصولی کہ آن سماع کند
دینش از باطل انتزاع کند

۱ ۔ جابر الله زنجیری (متوفی ۸۱۱ھ) مشہور معتزلی مصنف ہیں ۔ ان کی
تصانیف میں تفسیر کشاف کا مرتبہ بہت بلند ہے اور مستند سمجھے
جاتے ہیں ۔

۲ ۔ ابو حامد محمد الغزالی (متوفی ۵۰۵ھ) جو حجة الاسلام کے نام سے مشہور
ہیں ۔ اسلام کے اعلیٰ مفکر سمجھے جاتے ہیں ۔ دینی علوم پر متعدد
کتابوں کے مصنف ہیں ۔ تصوف کا رنگ غالب تھا ۔ احیائے علوم عربی
میں اور کیمیائے سعادت فارسی میں بہت مشہور ہیں ۔ اردو میں علامہ
شبلی نے ان کے حالات اور تصنیفات پر ایک علیحدہ کتاب لکھی ہے ۔

جاهل کور بحث را بنکر
که به تقلید او شود کافر

نسخه را گرفته اند پیش
خود لهه است اصل مذهب خویش

نحو و صرف و معانی است و بیان

خاصه آن بخش قرآن

و ازین جمله است قرآن را یاد گرفتن و آن را بمعاصی و مناهی و
الاهی الودون - بزرگی می فرماید بیت :

حافظ قرآن و خورد باده

کفر بود شستن مصحف به

و ازین جمله است قرآن را بجای انسان به کار بردن - و در هر یک
و بد خصوصاً در هر مهالک و مخاوف دست او بر ساختن و بخط باریک بی
لقط و اعراب نوشتن - و مانند بعضی اهل بدعت فال کشادن و بخلاف شرع
مطهر حکم بر آن کردن -

حکایت : چندگاهی مرا بایکی از دولت مندان مستعد مستعد به سر شد
که بعضی [ص : ۲۵۳ : آثار و اطوار پسندیده او در کتاب منتخب التواریخ
مسطور است صحبتی اتفاقاً افتاده بود و او در امور و وقایع بفال کلام
قدیم تقیید تمام داشت - آخریکی از اهل بدعت که خود را از اهل بیت می
گرفت فال تسبیح باو داده گفت که این فال از امام بی لاطی امام
جعفر صادق رضی الله عنه است در نقش آنکه دست انداخت دانه چند
از تسبیح یک دفعه بگیرند و سبحان الله - و الحمد لله - و لا گفته از دانه
اول بترتیب خوانده بیایند - اگر ختم بر سبحان الله شود کردن آن کار ثواب
است - و اگر بر الحمد لله شود میانه است - اگر ختم بر لا شود آن کار له
باید کرد -

تا روزی پسر صاحب جمال را از دیہی گرفتہ آوردند گفتند کہ
 او مسلمان می شود و خود ہم می گفت کہ من مسلمان می شوم و الحاح
 می کرد۔ تسبیح راطلبیدہ گفت۔ بیہم کہ حکم خدا در حق این چہ
 شود۔ اتفاقاً مگر۔ سبحان اللہ بر آمد۔ ہر چند گفتم کہ بدین امثال فالہا
 در امور مباح است نہ در قتل۔ چہ جائے آنکہ او مسلمان شدہ باشد۔
 گفتہ ما سود و فائدہ نہ کرد و بکشت۔ و باعث جدائی فقیر ازو این بود۔
 و آن صاحب بدعت ضال و مضل نیز در اندک فرصت بتمہت رفض گرفتار
 آمد و بصد حیلہ جان بہ تنگ نائے ازان معرکہ بیرون برد۔ تا در حبس
 بادشاہی در قلعہ رنٹھبور در گذشت۔

و این جملہ از اسباب بعد و حرمان است و از موجبات لعن بزبان
 قرآن و رسول علیہ السلام در کلمہ جامعہ باین معنی اشارت می فرماید
 کہ رب قال القرآن و القرآن یلعنہ۔ بسا تلاوت قرآن کہ لعنت آرد باو۔
 و این حال جامعتی است کہ قائل بحقیقت آن باشد تا حال کسانی کہ
 حقیقت آن را منکر شوند۔ و بہ افترا و بہتان و اقوایل مختلفہ درشان آن
 بگویند و گاہی پشت اندازند۔ چہ باشد۔ و کلام مجید خود چنین می
 فرماید :

”و اذ لم یہتدوا بہ فسیقولون ہذا افیک قدیم۔“

آری در ازل ہر کرا با ہر چہ نسبتی دادہ اند فراخور آن عمل می
 نمایند۔ قطعہ :

بتاثیر سعادت لامع از امثال او لیکن

شقاوت ہن کہ انکار آورند ارباب خذلانش

[ص : ۲۵۴] عقایر ہدایت جملہ در دکان او اما

نہ دارد خواجہ دود دین چہ باید کرد درمانش

۱۔ سورۃ الاحقاف نمبر ۶۶ آیت ۱۱۔
 ۲۔ مخطوطہ میں بیت ہے جو صریحاً غلط ہے۔

کلام او شفاء و رحمه للمؤمنین است

چه غم گر بحر می گوید فلان و شعر بهالش

دوم : در خطبه و اذان سخن گفتن و از این در سخن سخن گفتن است در وقت قرات قرآن قوله تعالی :

”وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ اَلصُّمُّوا لَعَلَّكُمْ تَرْجَعُونَ“

چون قرآن خوانده شود آن را سماع شوید و خاموش شوید تا قابل رحمت الهی گردید - مراد بقرا بقول اکثر مفسران درین جا خطبه است - و نزول این آیت در بیان شأن است و سکوت در وقت خواندن خطبه خواه قریب بخطیب باشد خواه بعید نزد جمہور واجب است - و اگر در جائے باشد که آواز خطیب نہ شنود بعضی در تکلم و خجست داده اند - و جمعی گفته اند که چون خطیب شروع در تعریف ظالم بکند رواست که بدکر و تلاوت و تسبیح مشغول باشد تا دروغ نہ شنود - و بعضی علمائے وقت در مدح ظالمان از مسجد برخاسته اند - و قول اصح آن است که تکلم مطلقاً در آن زمان ممنوع است - چه خطبه از شعار اسلام است و قائم و مقام دو رکعت فرض نماز است و تعظیم آن از لوازم دین است - و همچنین در نماز جمہرہ مقتدی را بمذہب حنفیہ اختیاج قرآن لازم است بموجب حدیث نبوی علیہ السلام کہ الاثمة ضلّہ القوم - اماسان ظلمن قوم اند - و عہدہ قرات مقتدی در ذمہ ایشان است - و در غیر این دو صورت کہ مذکور شد سکوت در وقت قرات قرآن مطلقاً مستحب است - و شافعیہ می گویند کہ در نماز سری و جہری بموجب این حدیث کہ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب - نماز بے سورۃ فاتحہ (نہ شود الا) در ہر رکعت می خواندہ باشد - پس اولیٰ این است کہ وقتی کہ اہل ضم سورہ شروع نمایند او فاتحہ را بنیاد کند و نزد حنفیہ این حدیث معمول بر لقی کمال است نہ اصل نماز - و ہم ازین جهت قرات فاتحہ را واجب شمرده اند و لظاہر آن بیسار است - مثل لا صلوة الا بحضور القلب - ولا وضوء ما لم یسم -

و امام ہدای شیبانی رحمہ اللہ کہ شاگرد امام اعظم و استاد [ص : ۲۵۵]
 امام شافعی است رحمہم اللہ قرأت فاتحہ را عقب امام مستحسن داشتہ و
 عمل چہار مذہب مجتہد سنی المذہب از جہت احتیاط این بود کہ قرأت
 فاتحہ می کردند - و این حقیر اکثری مشایخ این زمان را ہرین عمل دریافتہ -
 و چون صوفی مقید بمذہب نیست عمل ہر آنچہ احتیاط و مشقت و ریاضت
 بیشتر است می کند - لا جرم کار ہر متفق علیہ کردن بہتر است
 از مختلف فیہ -

حکایت : آورده اند کہ شیخ فرید گنج شکر^۱ و شیخ بہاؤ الدین
 ابن زکریائی^۲ ملتانی قدس اللہ سرہا بنیت اردت بغداد بملازمت شیخ الشیوخ
 فی العالم مرشد طوائف الامم شہاب الدین السہروردی^۳ روح اللہ روحہ
 رفتہ اند و شیخ الشیوخ بہ مخدوم گنج شکر فرمود کہ حوالہ تکمیل شاہ در
 دہلی بخواجہ^۴ بزرگ قطب الملة و الحق و الدین ابن بختیار اوشی^۵ رحمہ اللہ
 می رود آن جا باید رفت - و خدمت شیخ بہاء الدین را در خدمت خود

۱ - امام محمد شیبانی (متوفی ۷۸۰ھ) واسط میں پیدا ہوئے کوفہ میں تعلیم
 حاصل کی - امام ابو حنیفہ کے خاص شاگرد تھے - ان کی تصنیفات
 الجامع الصغیر اور الموطا مشہور ہیں -

۲ - شیخ فرید الدین مسعود گنج شکر (متوفی ۷۱۲ھ) حشتی سلسلہ کے
 مشہور شیخ ہیں - پہلے ہانسی میں قیام رہا بعد میں اجودھن میں جو اب
 پاک پٹن کہلاتا ہے - مقیم ہو گئے - یہیں وفات پائی -

۳ - بہاء الدین زکریا ملتانی (متوفی ۷۱۲ھ) ہند یا پاکستان کے اکابر اولیا
 میں تھے - ہر صغیر میں سلسلہ سہروردیہ کے بانی تھے - مزار ملتان
 میں ہے -

۴ - شیخ شہاب الدین سہروردی (متوفی ۷۲۳ھ) سلسلہ سہروردی کے
 بانی تھے - ان کی کتاب عوارف المعارف مشہور ہے -

۵ - خواجہ قطب الدین بختیار کاکی حضرت خواجہ معین الدین حسنی اجملی
 کے خلیفہ اعظم تھے - سلطان شمس الدین ایلتمش کو آپ سے ملے -
 عقیدت آوی چنانچہ قطب مینار آپ ہی کے نام سے موسوم ہے جس کی
 تکمیل اس زمانہ میں ہوئی -

نگاہ داشتہ فرمودہ کہ در پیری و مریدی اتحاد مذہب **تقریراً** **لا یجوز** **لہما** حنفی و ما شافعی ایم صحبت چگونہ راست می آید۔ شیخ بموجب این کہ مرید پیش پیر حکم میت پیش غسل دارد۔ خواست کہ **بالکل** **لا یجوز** **لہما** مذہب خود ہر آید۔ شیخ الشیوخ باین التقال راضی نہ شدند۔ گفتند کہ ہر مذہب حنفی باشید۔ اما این چند چیز از مذہب شافعی در صلوات **لا یم** **گیرید** کہ تفصیل آن بجائے خود مذکور است۔ و از آن جملہ قرأت **لا تعجل** **لحق** **عقب** امام و دست بر سینه نهادن و انگشت در لشہد برداشتن و **سبح** **اللہ** **لمن** **حمدہ** **بوصل** **خواندن** و در سلام لفظ برکاتہ زیادہ ساختن۔ و چون شیخ بہاؤ الدین رحمہ اللہ در ملتان آمدند علماء متعصب و متعنت **بصریح** و اشارت تعرض می کردند۔ شیخ ابو الفیض فیض اللہ صوفی از جملہ مریدان شیخ کہ در فقہت ثانی نہ داشت روایات از مذہب حنفی درین باب جمع کرد و قاضی القضاۃ و صدور حضرت دہلی بران امضا کردند و باتفاق ہمہ آن روایات ہرچند مختلف فیہ بود متفق علیہ گشت۔ و این بود [ص : ۲۵۶] باب تصنیف فتاویٰ۔ صوفیہ بہائیہ نیز می خوانند۔ و ازان روز باز زبان منکران از حضرت شیخ فرو بست۔ حق سبحانہ و تعالیٰ ہمہ را از انکار اہل اللہ نگاہ دارد۔ بیت :

گر خدا خواهد کہ پردہ کس درد
میلش اندر طعنہ پاگان پرد

و ہر گاہ کہ سخن کردن در وقت خطبہ ممنوع باشد وقت اذان نا مشروع بود۔ چہ اذان گویندہ داعی و منادی حق است و اجابت قبول داعی واجب۔ قولہ تعالیٰ :

”و من احسن قولا ممن دعا الی اللہ۔“

کیست خوش گفتار و نیکو گوئے تر از کسی کہ مردم را بحالب حق سبحانہ دعوت کند و گوید کہ مسلمانم و بقول بعض مفسران مراد ازین داعی موذن است۔ و رسول علیہ السلام فرمود کہ ہر کہ وقت اذان گفتن

۱۔ مخطوطہ میں کچھ کتابت کی غلطی ہے۔

۲۔ سورہ حم السجدہ ۱۳، آیت ۳۳۔

سخن دنیا کند بر وی از زوال ایمان می ترسم - و ہر چند محدثان ابن حدیث را مرفوع (موضوع) گفته اند اما فقہا آن را در دلائل آورده و صاحب منظومہ فقہ ہمیں مضمون را منظوم ساخته :

فی التکلم حالہ الاذان

خشیشہ من زوال الایمان

و بعضی شارحان تاویل چنین کرده اند کہ اگر مؤذن در حالت تاذین خود سخن بناکشد مساوب الایمان شود - نعوذ باللہ منها واللہ اعلم - سیوم خرید و فروخت در مسجد کردن - ہر چند این حکم در اول کتاب بطریق ضمن معلوم شدہ - اما این جا غرض تصریح است - قولہ تعالی :

”و ان المسجد لله فلا تدعوا مع الله احداً“ -

مساجد ہمہ خاصتہ برای خدائی تعالی است و عبادت اوست - پس دیگر برادران مکان شریف می خوانند - و نام دیگری مبرید و نماز دیگر مکنید -

و کفار عرب چون یح و شری بلکہ خواب و خور در بیت الحرام می کردند این نہی دران باب واقع شدہ ونہی ازین امور در غیر حالت اعتکاف است - اما در آن حالت رخصت است -

چہارم مقبرہ و حمام را مسجد ساختن - قال علیہ السلام الارض کلها مسجد الا المقبرۃ و الحمام ہمہ روثی زمین سجده گاہ ہست مگر گورستان و حمام کہ در آن جا نماز گزاردن نہ شاید - نہ آن کہ حمام را ویران کردہ مسجد نہ تواند ساخت - چہ این صورت خود از مساجد عبادات است و مقرر است کہ حمام و بازار بموجب حدیث نبوی ... [ص : ۲۵۷] جانی شیطان است - و اکثر اوقات اہل غفلت در آن می

۱ - (ترجمہ) اذان کے درمیان گفتگو کرنے سے ایمان کے حالتے رہنے کا الدیشہ ہے -

۲ - سورۃ الجن ۷۲ ، آیت ۱۸ -

باشند - و در حدیث دیگر که رسول علیه السلام از نماز گزاران در وقت
مقام منع فرموده اند - و آن مزبله و قصابخانه و گورستان و کویچه
عام و حمام و پایگاه شتران و اسبان و حمام خانه کعبه است - و قیاساً که
وجهی از گزاردن نماز در حمام این بوده باشد که در آن جا چون مرد و زن
برهنه می مانند و آواز اهل لهو و لعب بلند می شود و اکثر بیماران در می
آیند مناسب اهل عفت و صلاح این است که نماز در جای که موضوع
برای عبادت است با جماعت بگزارند مگر عند الضرورت که ضرورت مطلقاً
خارج مبحث است -

و در کراهت نماز مقبره شاید از جهت بوده باشد که صورتهای قبور
در پیش مصلی حایل می شود - و تمایل اهل قبور در خاطر عبور می کند -
و نیز مقابر محل عبرت است نه موضع از برای عبادت - و رسول علیه
السلام در اوائل حال صحابه رضی الله عنهم را از زیارت قبور منع می
فرمود و بعد از آن حکم را منسوخ ساخت - و مأمور بزیارت راه گشتند -
و دلیل گفت زیارت موتی آخرت را بیاد شما می آورد - این جا معلوم می
شود که صورت قبری را بخیل در آوردن و معجده بان جالب کردن
چنانچه عادت بعضی جهال است چه حایل داشته باشد - اما بوسیله قبر
بدست نزدیک فقها لا باس است باین دلیل که تقبیل قبور بمنزله مصافحه
احیا است - و در حدیث آمده - اذا تحیرتم فی الاسور فاستمعوا من اهل القبر -
اگر در کارهایی دشوار حیران شوید اعانت از اهل گورستان طلبید - اگرچه
ظاهر این حدیث بمضمون آیت :

”ایهاک نعبد و ایهاک نستعین“ -

منافات دارد - چه استعانت منحصر است از حضرت حق سبحانه و تعالی و
مدد طلبیدن از غیر او شرک خفی است - اما در حقیقت معانی نیست زیرا که
مراد از استعانت در حدیث بطریق ظاهر است که عیازی باشد و در این
از روی حقیقت باشد - و در حقیقت هیچ مددی و معاونی [ص : ۲۵۸] غیر
از باری تبارک و تعالی نیست و کریم :

”و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی“

ازیں معنی خبر می دہد :

ہر ہوتی کہ از مشک و قرفل شنوی
ہر نغمہ بلبل کہ پٹی گل شنوی
گل گفتمہ بود گرچہ ز بلبل شنوی

بسیارے از اہل اللہ را فتوحات غیبیہ از زیارت قبور مشائخ کرام و رسائل و کتب ایشان از مضمون مملو و مشحون است۔ و گفتمہ آلد کہ تصرف ایشان بعد از ممات چون حالت حیات است۔ و ازاں جملہ غوث الثقین کہف الخافقین شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ و ارضاء عذا و حکایت صلحا درین باب از عد و احصا متجاوز است۔ و ذکر گذاردن دوکانہ و توجہ نمودن بقبر انور و اطہر آن حضرت کہ ولی مالک الرقاب، تاریخ ولادت با سعادتش و سرور اہل جہان، تاریخ وفاتش یافتہ شدہ۔ درین سلسلہ عنیہ قادریہ علی اصحابہا منی التحیۃ معمول و مشہور است۔

و بعضی از زہاد متتشف و علماء متعسف کہ در باب منع این شیوہ تعصب و تعنت بلیغ داشتند۔ در زمان خود دیدم کہ با قبح وجوہ از جہان گذشتند :

پیش تیغ تیز بی اسپر میا
کز بریدن تیغ را نہ بود حیا

پنجم : علم بنا اہل آموختن۔ قال اللہ تعالیٰ :

۱۔ سورۃ الانفال ۸، آیت ۱۷۔

۲۔ ۵۴۱ مطابق ۱۰۷۸-۷۹ ع قادریہ سلسلہ کے بانی ہیں۔ مزار بغداد میں ہے۔

۳۔ ۵۶۱ مطابق ۱۱۶۶ ع غنیۃ الطالبین ان کی مشہور تصنیف ہے۔

"ان الله يامرکم ان تودوا الا منتهی الی اهلها"۔

حق سبحانه و تعالیٰ می فرماید شمارا که امانتها را بابل آن بسپارید۔
و علم چون امانتی است لطیف نفیس و دیمتی است شریف از گنج خاله :

"له مقالید السموات و الارض"۔ و عنده مفاتيح
الغیب لا یعلموها الا هو"۔

آن را بمصرفی باید رسالد که قدر آن داند و کتمان اسرار آن نماید۔
و قوله علیه السلام امر فة العلم النسیان و اضاعته ان تحدث بغير اهله۔
آفت علم فراموشی است و ضایع ساختن آن این است که بتاهل بیاموزی
آن علم او را بمنزلت آلت حارم است برای ابدای خلق با در حکم چراغ
بدست دزد۔ چنانکه گفته اند :

علم کز هر کاخ و باغ بود

هم چو شب دزد را چراغ بود

و با امیرالمومنین و یعسوب المسلمین امام المتین رضی الله عنه
منسوب است :

اری التعلیم [ص : ۲۵۹] للاحرار حفا

و للارذال منقصة و ذما

فان الهاء فی الاصناف در

و فی قم الافاعی صار سا

تعلیم آزادان را هنر و سفلیکان را نقصان و ضرر است از آن که
یک قطره ابر نیسانی که از یک جوهری است در صدق مروارید و در

۱ - سورة النساء ، آیت ۵۸ ۔

۲ - سورة الزمر ۳۹ ، آیت ۶۳ ۔

سورة الشوری ۴۲ ، آیت ۱۲ ۔

۳ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۵۹ ۔

دھن مار زہر می شود - و این تفاوت باعتبار اختلاف مکان است چنانکہ
گفتہ اند :

بیچ سودی نہ کند تربیت لاقابل
گرچہ برتر نہی از خلق جہان مقدارش
سبز خورم نہ شود از نم باران ہرگز
خار خشکی کہ لسانی بہ سر دیوارش

ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ می گوید کہ من از رسول علیہ السلام دو
طرف از علم برداشتم و یکی را ازان بر شا نشر کردم و دیگری را اگر
عیان سازم رگ گردن من ہریدہ شود - چہ بسیاری از علوم است کہ
پوشیدن آن از عوام بنابر قصور فہم و تنگی حوصلہ ایشان لازم است -
و در اشاعت آن مفاسد بسیار است - و قصہ حسین منصورؓ و شیخ مقتولؓ
و عین القضاۃ ہمدانی و غیر ایشان رحمہم اللہ مشہور است - و قرۃ عین
الرسول و فلذہ کبد البنول امام مظلوم زین العابدین علیہ و علی الکرام
التحیۃ و السلام اشارت بسینہؓ بے کینہؓ خود نمودہ فرمود کہ این جا علوم
غریبہ و اسرار غامضہ بی نہایت است کاشکی آن را قابل و حاصل می یافتم -
و ازان جملہ است اسرار علم توحید و دعوت اما و دعوت کواکب و علم
جفر کہ از خاصہٗ اہل بیت است - و نیز درین باب اشعاری فرمود کہ این
ازان جملہ است - شعر :

و رب جوہر علم لو الوح بہ
لقلیل لی انت ممن یعبر الوثنا

- ۱ - ابو ہریرہ (متوفی ۶۷ھ) مشہور صحابی ہیں جن سے کثیر تعداد میں احادیث روایت کی گئی ہیں -
- ۲ - ابو المغیث الحسین العلاج البیضاوی (متوفی ۹۲۲ھ) مشہور صوفی بزرگ ہیں ان کی کتاب الطوائین مشہور ہے -
- ۳ - شیخ شہاب الدین السہروردی المقتول (متوفی ۵۸۷ھ مطابق ۱۱۹۱ھ) شہما نے حلب نے ان کے قتل کا قہر دیا تھا -

بسیار جوهر علم است که اگر آن را آشکارا سازم بگویند که لازمه
بت پرستی :

زاید ظاهر پرست از حال ما آگاه نیست
در حق ما هر چه گوید جای هیچ اکراه نیست

و ما را بسیاری تجربه معلوم شده که بعضی ارباب علم خوالده و
این معنی سبب فسادها در ملک و ملت شد و عاقبت بسزای رسیده اند -
مصرع :

بر عمل اجری و بر کرده جزای دارد

ششم : یا علما جدل در عرض کردن - قال الله تعالی :

"ولا تعادلو باهل الکتاب الا بالمعروف علی احسن"

جدل مکنید با اهل کتاب مگر بر وجهی صواب که لیکو قر باشد -
[من ؛ ۲۴۰] که آن را مناظره گویند نه مجادله و مشاعبه که مقصود
ازان نفیالیت و خود نمائی و رعولت است - و مناظره را غلاصه و دلائل
است که بدان از مجادله ممتاز می شود (شود) - و ازان جمله این است که بحث
بنوعی و آهستگی باشد نه بزور کردن - و اگر سخنی حق از خصم بخود
فی الحال از گفتار خود پشیمان شود - و بجالب او رود و ستیزه بر باطل نه
نماید که عاقبت ستیزه در دو جهان شوم شود و ستیزه کار مشغوم :

ستیزه بجای رساند سخن

که ویران کند خان و مان کهن

و برگاه که مجادله درین آلت یعنی مناظره است با اهل کتاب که
عبارت از اهل یهود و نصاری است منهی باشد و حرام بعلمای اهل اسلام
بطریق اولی - و بعد از تامل معنوم می شود که هر جا که درین است
خرابی واقع شده از شامت جدل علما بوده و چه سرها و خالدها با که
بر سر بحث پیاد رفته است -

۱ - سورة العنکبوت و ۲ - آیت ۵۶

قتل است از صاحب معجم البلدان' - می گوید کہ قریب ہفتہ ہلاکو خان بر شہر ری کہ در جمعیت و البوی رشک مصر بود گذشتہ و آن را خرابہ یافتہ - سبب ویرانی آن پرسیدم - گفتند - درین شہر ۳ طائفہ بودند حنفی و شافعی و شیعی - اول سنیان با شیعیان چندان قتال کردند کہ شیعیان مستاصل شدند - بعد ازان دو طائفہ سنی با یک دیگر در افتادند و حنفیان بر شافعیان غالب آمدند - و از شافعی اثری نہ ماند - تا آنکہ لشکری بیگانہ در آمد و ایشان را ہم نابود ساخت -

آتش اندر ہلبہ چون افتد نہ تر ماند نہ خشک -

و امام فخر رازی را کہ امیان (۹) بدرجہ شہادت رسانیدند و مثل این واقعہ چندان روی داد کہ محاسب وہم از احصای آن عاجز آمد -
و سبب خرابی بغداد بر افتادن خلافت از خاندان عباسی و کشتہ

۱ - باقوت رومی الحموی (متوفی ۱۲۲۹ھ) اس کا نام یعقوب تھا - بچپن میں گرفتار کر لیا گیا تھا - اس کو بغداد کے ایک تاجر نے خرید لیا اور اس کی تعلیم کا بندوبست کیا پھر اس کو آزاد کر دیا - اس نے مختلف مقامات کا سفر کیا - اس کی تصنیفات میں "معجم الادب" اور "معجم البلدان" بہت مشہور ہیں -

۲ - ہلاکو خان (متوفی ۱۲۶۵ھ) چنگیز کی نسل سے مغلوں کا مشہور سردار تھا جس نے بغداد پر حملہ کر کے اس کو تباہ کر دیا اور عباسیہ خلافت کو ختم کر کے اپنی حکومت قائم کی -

۳ - فخرالدین الرازی (متوفی ۱۲۰۹ھ) دے میں پیدا ہوئے 'ہرات' کے شیخ الاسلام تھے - ان کی "تصانیف" میں تفسیر کبیر بہت مشہور ہے - متکلمین میں بہت بلند پایہ رکھتے ہیں - دینی امور میں استدلال سے بہت کام لیتے تھے جن کی طرف مولانا روم نے ان اشارہ میں اشارہ کیا ہے :

گر باستدلال کار دین بودی
فخر رازی راز دار دین بودی
ہای استدلالیان چو ہیں بود
ہای چو ہیں سخت ہی تمکین بود

شدن امیر المومنین مستعصم کہ ختم خلفای بغدادی بود و امیر مومنین
اہل بیت او در سن ست و خستین وست مائے غیر از تعصب ابن عباس
رافضی وزیر در مذہب و عناد با اہل سنت چیزی دیگر نہ بود چنانچہ در
تواریخ مشروح و مفصل مذکور است۔ اگر خواهند ہاں جا ہیئت:

آسمان را حق بود گر خون بیارد بر زمین
بر زوال ملک مستعصم امیر المومنین

[ص : ۲۶۱] و اکثر اہل زمان خود را برین روش یافتہ و می یابم
الا ماشاء اللہ کہ در حکم اقل قلیل اللہ و تا هنوز ہم یہ نتیجہ دہند :

از بہر فساد و جنگ بعضی مردم
کردند بکوی کمرہی خود را گم

در مدرسہ ہر علم کہ آموختہ اللہ
فی القبر یضرہم و لا ینفعہم

و امام رازی فرماید۔ شعر :

ولم تستفد من بحثنا طولہ عمر لا

سوی ما جعلنا فیہ قیل و قالوا

(رباعی)

در خانقہ و مدرسہ گشتیم بسی

انصاف کہ در ہر دو نہ دیدیم کسی

دیدیم یکی فسانہ گوی چندی

قالع شہ از دور ہمالک جرسی

۱۔ مویذ الدین محمد العلقمی (متوفی ۱۲۵۸ھ) عباسی خاندان کا آخری وزیر
تھا۔ اس نے کتابوں کا زبردست ذخیرہ جمع کیا تھا۔

۲۔ (ترجمہ) اپنی عمر میں مباحثہ سے بچیں کوئی فائدہ نہیں پہنچا نیز اس
کے کہ ہم نے یہ جمع کر لیا ہے کہ یہ کہا گیا ہے اور انہوں نے
کہا ہے۔

و رسول علیہ السلام در مناجات گفتی اللہم انی اعوذ بک من ہولاء الاربع من علم لا ینفع و من قلب لا یخشع و من نفس لا یسبح و من دعاء لا یسمع^۱۔ و علم غیر نافع افراد بسیار دارد و فرد کامل آن علم جدل است۔ و ہم ازین جهت در استعاذہ پیشتر از آن سہ دیگر مذکور شدہ۔ مصرع :

علمی کہ راہ حق نہ نماید ضلالت است

ہفتم : کسی را آزمودن بدالش۔ قال رسول^۲ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الممتحن ملعون۔ و این حدیث را کاتب در کتابی مندرجہ کردہ۔ اما از بعضی اساتذہ و ثقہ شنیدہ واللہ اعلم۔ امتحان وقتی مذہبوم باشد کہ غرض تفوق و خود نمائی بود۔ لیکن اگر بغرض دیگر آزمائش چنانچہ استحقاق طالب علمی بصدر معلوم گردد او در مسائل مشکل و غواہض دقایق خوض نماید و جامد و خامد نہ شود پیچ باکی نیست۔ و قسم آخر را تمرین می گویند کہ عبارت است از آن کہ کسی را برج الدازند۔ و بحث صلہ و موصول در بعضی کتب فہوی و مسائل دشوار دورازکار در کتب فقہی ازین قبیل است۔ و کتاب خیر الفقہاء و فروق نیشاپوری از آن جملہ است کہ غرض از آنها اظہار ثواب است۔ و گفتہ اند کہ در دانستن مسئلہ فقہی کہ برگز پرتوقع نہ خواہد آمد و آموختن آن بمردم نزد حق سبحانه و تعالی بہتر است از حجی کہ پیادہ کردہ باشند۔ چہ جای تعلیم و تعلم مسائل کہ در عبادات و معاملات و عادات دانستن آن ضروری است و شرف علم فقہ ازین جا ظاہر بر رغم ارباب جدل۔ بیت :

علم دین فقہ است تفسیر و حدیث

ہر کہ خواند غیر این گردد خبیث

۱۔ (ترجمہ) اے اللہ ! میں ان چار چیزوں سے بڑا چاہتا ہوں ایک ایسے

علم ہے جو نفع نہ دے۔ ایسا قلب۔ جو نہ ڈرے۔ ایسا نفس جو

سیراب نہ ہو اور ایسی دعا ہے جو سنی نہ جائے۔

۲۔ متن میں "قال اللہ تعالیٰ" ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔

نقل است کہ قاضی امام ابو یوسف [ص: ۲۶۲] از امام مالک رحمہما اللہ روزی پرسید کہ سجدہ سہو بعد از سلام بکنند یا قبل ازان۔ گفت۔ اگر سہو از ہر نقصان است پیش از سلام و اگر از زیادت است بعد از سلام۔ باز قاضی پرسید کہ اگر در یک نماز زیادت ہم نقصان شدہ باشد آن زمان حکم چیست ؟ امام ساکت ماند۔

و حکایت الزام امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہ در صغر سن قتادہ مفسر را در باب مورچہ سلیمان علیہ السلام پرسید کہ ٹر ہوا یا مادہ۔ مشہور است۔ و این را نظائر بی نہایت است۔ و ہر متبع و متفحص محقق نہ ماند و نہ خواهد بود۔

و مقولہ امتحان در علم است کسی را در مغلطہ الداختن مثل آن کہ بدروغ بشارتی بدہند کسی را یا اورا بترسانند۔ اما اگر اغلوطنہ بطریق مطالبہ و ملاعبہ باشد لا باس است۔ چنانچہ پیرزالی در ملازمت آن سرور علیہ السلام آمدہ پرسید کہ من در بہشت خواہم رفت۔ فرمود بیچ پیرزالی در بہشت نہ خواہد بود۔ او گریہ بنیاد کرد۔ حضرت فرمود برای چہ گریہ می کنی ؟ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ اہل بہشت را اول جوار خواہد ساخت بعد ازان در آن جا خواہد برد۔ و امثال اینہا بسیار است۔ و بغیر این صورت مغلطہ حرام است۔ و در حدیث آمدہ کہ نبی کرد علیہ السلام عن الاغلوطنات۔ و اغلوطنہ بر وزن اعجوبہ و احدوثہ چیزی است کہ بدان بازی دہند۔ و دروغ گفتن چنانچہ بعد حرام است بجز لیز حرام است مگر بجهت ضرورت یا بتاویل۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام بہ چیز بتاویل گفت۔

ہشتم : پیران را ابانت کردن۔ و این حکم ضمناً سابقہ گذشتہ است۔ و مراد از پیر عام تر است ازین کہ بصورت پیر باشد یا بمعنی۔ اگر شی

۱۔ امام مالک ابن انس اصبحی (متوفی ۵۷۹ھ) قحہ مالکی کے ہالی پندرانہ

کی کتاب موطا جو احادیث کا پہلا مجموعہ ہے، بہت مشہور ہے۔

۲۔ قتادہ ابن دعامہ ابن قتادہ المدوسی البصری (متوفی ۱۱۷ھ مطابق

۵۷۳ھ)۔ ان کے حالات کے لیے دیکھو "تہذیب" جلد ۸ صفحہ

آخر است. تمقیر چنان پیر موجب جلب ایمان است - نعوذ باللہ - و خلاف ادب - و بی ادب پیچ جوانی مشکل است کہ بہ پیری رسد - چنانچہ بکرات و مرآت بتجربہ معلوم شد :-

بر جوانی کہ بی ادب باشد
گر پیری رسد عجب باشد

و کرامات پیران قائم مقام معجزہ پیغمبران علیہم السلام است - و انکار آن کفر صریح است - و اگر شق اول است ہم پیران را بخشم نہ باید دید چہ او [ص : ۲۶۳] مرحوم است - و حکم مسافری و مہمانی دارد کہ در پی رحیل باشد و مسافر و مہمان را رنجانیدن از قساوت قلب است و بی مروتی و بی دیانتی است - و قاعدہ اسلام این است کہ اگر کسی را از خود ہمال مہتر بینند او را در شناخت خدای عز و جل و ایمان و عبادت بیشتر و بہتر از خود تصور باید کرد - و اگر کہتری یابند او را ہا کیزہ تر و بی گناہ تر از خود خیال باید نمود - و رسول علیہ السلام چنین می فرمایند کہ لیس منا من لم یرحم صغیرنا و لم یوقر کبیرنا - از دین ما نیست کسی کہ بر خوردان است من رحم نہ کند و پیران است مرا تعظیم نہ نماید -

و سنت اللہ جاری برین است کہ اگر طبائع افراد انسان را رحم بر اطفال مذکور نہ باشد متکفل تربیت ایشان کہ شود - و اگر احترام پیران در ذہن خوردان قرار نہ گیرد فرزندان آبا و اہسات را چگونه اطاعت نمایند - فسبعان من اوقع التودد و التالف بین القلوب -

نہم : طفلان را زدن - و این حکم بالا لیز معلوم شدہ است - بدلیل حدیث سابق - و چون اطفال ہم معصوم اند و ہم مرحوم رنجانیدن ایشان بی جہت گناہ است - بی گناہ حرام است - و رسول علیہ السلام بر اوباہ را از جہت شفقت اول ہست طفلی می داد بعد ازان خود تناول می فرمود و می گفت کہ اینہا قریب العہد اند از پرودگار من -

و قصہ بانگ شتر کردن آن سرور علیہ السلام برای خاطر شہزادگان کولین و امامین مظلومین علیہا السلام در حجرہ مشہور است - و لیز

حکمت مبالغه چنانی اقتضای کرد که خورشید و ماه و کواکب و اجرام
السمائی باقی ماند - پس زجر و ضرب و تهدید ایشان خروج است از دایره
حکمت حکیم قدیم عزشاله - و سر درین باب آن است که حق سبحانه و تعالی
آدم علیه السلام را بی پدر و مادر آفرید و ازو فرزندان شدند - پس او
بطبع مائل بایشان شد - همچو میل مایل کامل بمرز و قدر ایشان دالست -
و اگر او را والدین می بودند او هم بذات خواهان و دوست دار ایشان می
شد - و ازین جا است که مهربانی پدران را بفرزندان است - [ص : ۲۶۴]
اصلاً فرزندان را بپدران نیست - و این است سنت آدم علیه السلام که کتوله
سنت الله است در بشر ماند و بر همین قیاس خواهی که حق تعالی را
با بندگان است از جانب ایشان عشر عشر آن هم نیست - و اگر بحث
معلوم است - **الهدایه** تقدیم بحبهم بر حیوانه فرمود - و در معنی همه خواهی
کل بسوی جزء است لا غیر :

بجهنم و بحیوانه چه اسرار است

بزر پرده مگر خویش را خریدار است

پوشیده نه ماند که زدن طفلی وقتی ممنوع است که بی جهت شرعی یا
مصلحت حکمی باشد - اما اگر برای تهذیب اخلاق و تعلیم احکام دین لادب
نمایند گناه نیست بلکه طاعت است - و کشتن خضر علیه السلام آن طفل را
مشهور است - و کتب نفوی ازین عبارت که ضربت لادباً پر است - و اگر ضرب
و زجر پدر و استاد معلوم نه باشد اطفال از در که جنل بدرجه علم چگونگی رسید
زیرا که طبائع ایشان بموجب جذب منافع و دفع مضار از زمان توفیق
بر شوخی و بی باکی و نادانی و دیگر ذایل اگر مالمی در اجری قوی نه
باشد مجبول است - مالمی یا شرعی است یا عقلی - و عقلی خود درین مقام
مفقود است - لا جرم در مالمی شرعی شد - و رسول علیه السلام فرمود که
خوردان خود را برای نماز امر فرمائید چو وقت سالکی رسد و زمانی که نه
ساله شوند ایشان را بر ترک نماز بزرید -

نقل : حکیمی مریدی را دید که خوردن مال او را می زلف - پرسید که
این کودک چه چیز کوبی شود - گفت - پسر من است - باز پرسید که

اورا ہیچ بکشتب فرستاده۔ گفت۔ نہ۔ گفت۔ خود تعلیم او کردہ۔ جواب داد۔ کہ فی۔ گفت۔ پس اورا بچہ کار مشغول می داری؟ گفت۔ گاوآن مرا نگاہ می دارد۔ حکیم تبسمی نمود و گفت۔ چون تو اورا علم و ادب نہ دادی ترا ہم چو گوی خیال کردہ می زاند۔ برین ایذا صابر باش کہ حق بمالب اوست چہ اگر او ضربت معلم می خورد حق ترا می شناخت و نہ می زد۔ و روش ملاوک و حکماء یونان این بود کہ فرزندان خود را برای تحصیل علم و حکمت و کسب ادب [ص: ۲۶۵] در ولایات دور می فرستادند تا در سفر محنت کشند و تجارب حاصل کنند و مودب و مہذب شدہ باز گردند۔

نقل است شخصی نزد رسول صلی اللہ علیہ وسلم آمد و پرسید کہ یا رسول اللہ! با کہ یکی کنم؟ جواب داد۔ با مادر و پدر۔ بار دیگر پرسید۔ جواب شنید۔ تا مرتبہ چہارم گفت۔ اگر مادر و پدر حیات نہ باشند با کہ احسان نمایم؟ فرمود کہ بہ فرزندان خود کہ چنانچہ والدین را بر تو حق است۔ همچنین اولاد نیز بر ذمہ تو حقے دارد۔ آن این است کہ اول فرزند را نام نیکو کہ نہی و روز ہفتم عقیقہ کنی بعد ازان مختون سازی و تعلیم احکام شرائع نمای و در ہفت سالگی برای نماز بزنی و چوبسن بلوغ رسد در جای مناسب کہ خدا سازی۔ چون ازین حقوق فارغ شوی اورا بگویی کہ اگر توفیق صلاح یافتی من با تو شریکم و اگر بر خلاف آن ظاہر شدی از شر تو بخدای عز و جل پناہ می گیرم۔ و باتو کاری نہ ماند۔

نقل است کہ شخصی نزد جنید قدمس اللہ سرہ آمد و گفت۔ من در جہان یک فرزند دارم و دل من برو ہیچ لگران است۔ تا عاقبت او چہ باشد۔ گفت اگر فرزند تو صالح :

”ان الله لا يضيع اجر المحسنين۔“

و اگر طالح است غم او نا خوردہ بہ۔

۱۔ جنید بغدادی (متوفی ۲۹۱۰) مشہور صوفی ہیں۔

۲۔ سورہ ہود ۱۱، آیت ۱۱۵۔

۱۔ چون وفات عمر بن عبدالعزیز کہ خلیفہ خلافت ہو کر آیا
 رسید۔ یکی از خویشان او در آن حالت پروری می گریستند۔ عمر چشم باز
 کرد و از صفت گریه پرسید۔ او گفت۔ یا امیر المومنین ایہ را کہا کریں
 کہ تو سوزده فرزند گذاشته می زوی و هیچ ذخیرہ عوای اوقفت کنند ایشان
 نہ گذاشتی و ازین سخن متغیر شد و گفت۔ مہربا بہ لہالہ و کواہ ہامہ کہ
 نہ من حق مسلمان را بی جا صرف کردہ ام و نہ ہکسی دادل دارم۔ الحمد للہ
 رزاق فرزندان کسی دیگر است۔ اگر ازان لویند در عہدہ غربت او خواہند
 بود۔ و گونہ من یاری شریک در اعمال و افعال ہد ایشان نہ ہاشم۔ این
 بگفت و جان بحق سپرد۔ بیت :

فرزند ہند، ایست خدا را تو غم غور

تو کیستی کہ بہ ز خدا ہند پروری

دہم : سائل را زجر کردن۔ قولہ تعالیٰ :

”و اما السائل لئلا تنہر۔“

سائل را زجر مکن کہ از کرم و مروت دور است۔ [ص ۲۶۰] در شان
 نزول این آیت نچین آورده اند کہ رفوی رسول علیہ السلام را غیر از
 پیراہنی کہ در بر داشت پیراہنی دیگر نہ بود۔ سائل آمد و سوال کرد
 آن حضرت ہاں پیراہن را باو بخشید۔ بعد از اطلاع حال یکی از صحابہ رفقی
 اللہ عنہم آن را ازان درویش خرید و باز حضرت کذوالہ و پرسید مگر۔ این
 ہاں جامہ است کہ پوشیدہ بودم۔ گفت۔ بلی ہا رسول اللہ! اما بہت
 خریدن تبرک ملک از مائل شدہ است۔ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان را
 پوشید و ساعتی نہ گذشتہ کہ ہاں بی نوا باز آمدہ سوالی کرد : پیغمبر علیہ

۱۔ مخطوطہ میں ’نہم‘ سہو کتاب ہے۔

۲۔ خلفائے راشدین کے بعد عمر بن عبدالعزیز (متوفی ۷۰۲ء) کو بالمعول
 راشد خلیفہ کہا ہے۔

۳۔ حاشیہ پر یہ شعر درج ہے :

کر مقبل است کنج سعادت از آن اوست

ور مد ہر است رخ زیانت چہ می ز بوی زلف

۴۔ سورۃ الضحیٰ ۹۳، آیت ۱۰۔

السلام باز پاؤ داد۔ و چون این قصہ مکرر روی نمود بار ششم یا ہفتم فرمود کہ تو سائلی یا تاجری ؟ او ملول شد و دل شکستہ رفت۔ و این آیت نازل گشت۔ و حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عذر خواہی آن درویش بیش از بیش فرمود۔

و ہم درین قضیہ یا قضیہ دیگر کہ مثل آن بود باین خطاب مخاطب شد کہ قوالہ تعالیٰ :

”ولا تجعل بدک مفلولۃ۔“

تا آخر آیت۔ دست خود را با گردن پیوستہ مدار و این کنایت از بخل است۔ و بسیار فراخ و کشادہ ہم مساز۔ و این اشارت باسراف است۔ کہ درین صورت ملاست زدہ برہنہ در خاطر نشینی۔ و در مسجد جماعت نہ توانی رسید۔ و این حکم از برای تعلیم است تا تعدیل اخلاق بنمایند۔ و از افراط و تفریط در بخشش محسب باشند و اگر بی وفا کہ خوش باز بسیار و بدش باز کم باقی ماند۔ و آن ہم در توہم است کوتاہی نہ کند و توفیق ہم راہی نماید۔ و دقتی در باب اخلاق بطرز ارباب حدیث و سرنہ بر اسلوب اہل حکمت و نظر نوشتہ خواہد شد و کمال اقتصار و اختصار مرعی خواہد داشت ان شاء اللہ ولی التوفیق و یدہ سواء الطریق :

گر بمالیم زلدہ ہر دوزیم

جامہ کز فراق چاک شدہ

ور ہمردیم عذر ما بپذیر

ای بسا آرزو کہ خاک شدہ

یاز ہم : ہر یتیم قہر کردن۔ قولہ تعالیٰ :

”لما الیتیم لئلا تنہر۔“

ہر یتیم اعراض مکن کہ یتیم خود دل شکستہ است و ہرنجاندن آزار او را

۱۔ سورہ بنی اسرائیل ۱۷، آیت ۲۹۔

۲۔ سورۃ الضحیٰ ۹۳، آیت ۹۔

زیاده نمی نمود. و نیز چون رسول خدا صلی الله علیه وسلم پدر و مادر
نشو و نما یافتند [ص: ۲۶۷] نسبت به آن حضرت اتفاقاً می کنند که
بر یتیمان مهریان یابد بود نه خشکین.

و در صفت حضرت امیر المومنین علی رضی الله عنه این آیت فرود
آمد که:

”و یطعمون الطعام علی حبه مسکیناً و یتیمًا
و اسیراً.“

طعام می دهند با کمال حب آن و آن احتیاج بآن درویش بی پدر و مادر او
زمانی که امیر رضی الله عنه بعد از فاقه سه روز یک قرص نان جو را که
بتردد تمام از جای بهم رسانده و خاتون جنت رضی الله عنها آن را بدست
خود پخته بود بمسکینی و دیگر یتیمی و سیومی را با سیری دادی. - سی
تعالی این بنفده آیت بمناقض او فرستاد و آنچه نوشته شد یکی از آنها
است. و پیر انصاری قدس الله سره به این معنی اشارت می فرماید:

آن شنیدی که حصار کرار
کافران کشت و قلعه پکشاد

تا به داد او سه قرص نان جوین
بنفده آیت خدای نه فرستاد

و رسول علیه السلام انگشت شهادت و انگشت میانه را ضم ساخته
فرمود: من و غم خوار یتیم هر دو با هم در جنت خواهم بود که این دو
انگشت.

نقل است که در زمان جاهلیت وقت کشت از ترکة میت الدک
چیزی بدرویشان و یتیمان می بخشیدند. تا روزی یکی از صحابه رضی الله
عنهم وفات یافت و بدستور قدیم مال او بخشش نمی کردند و یتیمی در زمان

قسمت در آن مجلس حاضر شد و یکی از حاضران او را زجر کرد و چیزی نہ داد۔ این آیت نازل شد :

”وَلَا يَخْشَى الْفٰئِزِينَ لَو تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذَرْيَةً ضَعِفًا خَافُوْا عَلَيْهِمْ۔“

باید کہ بترسند از خدا آآن کہ اگر بعد از وفات خود فرزندان صغیر وارث گذارند از مہربانی بر ایشان بترسند دل سوزی نمایند۔ و ہر گاہ کہ حال چنین باشد مناسب چنان است کہ حال یتیمان را بر حال فرزندان خود بعد از وفات قیاس کنند تا باشد کہ دیگران نیز بر ایتام این جماعت رحم آرند و تربیت نمایند۔ و الا کما تدين تدان۔ بعد ازان این حکم منسوخ شد و نصب وصی بر مال میتی و تعہد ایتام واجب گشت۔ و بالا مذکور شد کہ اکل مال یتیم از کبائر است۔

و بعضی اہل ورع طعمی را کہ بروح میت روز سیوم یا ہفتم می ہزد نہ می خوردند ازین جهت [ص : ۲۶۸] کہ ہنوز میراث قسمت نہ یافته و مشوت منسوب بحق ایتام است۔ و بعضی در سایہ دیوار یتیم نہ می نشینند۔ ای وای بر آن جماعت کہ پدران را می کشند و مال پسران را از شیر مادر حلال تر می دانند۔

حکایت : آورده اند کہ یکی از خلغای عباسیہ دو بدرہ زر نزد حضرت غوث الثقلین الشیخ السید محی الدین عبدالقادر الجیلانی رضی اللہ عنہ بطریق لذر ہزد قبول نہ فرمود۔ او رنجید و گفت۔ چرا نہ گیرید کہ از وجہ حلال است۔ شیخ فرمود کہ این ہمہ زر خون یتیمان است۔ پس ہر دو دست مبارک خود ہر دو سرہ بیفشرد و ازان خون ظاہر شد۔ نظم :

ای نازلین پسر تو چہ مذهب گرفتہ
کت خون ما حلال تر از شیر مادر است
آن شنیدستی کہ روزی ابلہی فرزاندہ
گفت کین والی شہر ما گدای بی حیاست

۱۔ سورۃ النساء ۴، آیت ۹۔

گفت چون باشد که آن کو کلاهش بکشد
صد جو مارا آرزوهای سالها برگ و لولت
گفتش ای مسکین غلط اینک ازین جا کرده
آن همه برگ و لوا دانی که آن جا از کجاست
در و مروارید و طوقش اشک اطفال من است
لعل و یاقوت جانش خون آشام هلاکت
او که تا آب و پیوسته از ما خواسته است
کز بجوی تا بمغز استخوانش زان ما است
خواستن گدیه است خواهی جزیه دان خواهی خراج
ز آنکه کرده نام باشد یک حقیقت را رواست
چون گدای چیزی دیگر لیست جز خواهندگی
بر که خواهد گر سلیمان است و قارون آن گداست

دوازدهم : از خیر مانع شدن - قال الله تعالی :

”ولا تطع کل حلال مهین هاز مشاء یتیم مناع الطیر
معتد اثم عتل بعد ذلک زلم -“^۱

فرمان برای محمد ا سوگند خوری دروغ گوی عیب کنی سخن چینی از
خیر باز دارنده تعدی کننده بزه کاری درشت خوی حرام زاده را که مدبرک
همه اوست - نزول این آیت در شان یکی از رؤسای قریش است - که نسبت
بآن حضرت صلی الله علیه وسلم یک سخن بی ادبانه گفته بود - حق تعالی
برای تسلی خاطر مبارک حبیب خود بموضع آن یک سخن ده دشنام گویا کون
برای کافر تا پاک ملعون و بی باک داد که مومنان [ص : ۲۶۹] تا قیام
قیامت این آیت را می خوانده باشد او را نفرین کنند - و قیاس برین قضیه
بر یک مرتبه بر آن سرور درود می گوید حق سبحانه بر او ده لعنه می فرستد :

”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها -“

۱ - سورة القلم ۶۸ ، آیت ۱۰-۱۳ -

۲ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۱۶۱ -

و رسول علیہ السلام فرمودہ من صلی علی مرة صلی اللہ علیہ عشرآ - مضمون
این حدیث یہاں امت کہ مذکور شد - و نیز فرمودہ کہ ہر کہ ہر من یک
سلام فرستد خدای تعالیٰ برو دہ سلام می فرماید - خدای تعالیٰ روح
مرا باز در بدن گرداند تا جواب سلام بدہم - رباعی :

عالیٰ نسبی قدوۃ ارباب کرام

یسین لقبی مجد مکی نام

یا رب علی سیدنا خیر انام

بلغ عنا صلوٰۃ و سلام

و از جملہ بخل است این کہ نام آن سرور مذکور شود و درود نہ
فرستد - و مضمون مخبر صادق برین معنی ناطق است - کہ دال بر خیر در
ثواب شریک فاعل خیر است - ناچار مانع با تارک آن ہم باشد و از جملہ
منع است کہ آب و آتش و مانند آن عارضی از ہمسایہ باز دارند - و حق
سبحانہ و تعالیٰ مانع این اشیا را با تارکان صلوٰۃ و مرائیان را در یک
سلک کشیدہ می فرماید - قولہ تعالیٰ :

”لَوْ بَدَّلَ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ
هُمْ بَرَّاعُونَ وَيَمْنَعُونَ الْبَاعُونَ“

وای ہر نماز گذارانی کہ از نماز خود غافل اند - خواہ بہ ترک آن در اوقات
خواہ بگزاردن آن بی حضوری دل و جمعیت خاطر و ریا می ورزند - و
اشیای کم بها را کہ ماعون عبارت از وست از اہل جوار باز می دارند -

و در حدیث آمدہ کہ روزی بی عائشہ رضی اللہ عنہا از آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پرسید کہ یا رسول اللہ چیز ہای کہ منع آن
حلال نیست کدام است - فرمود آب و آتش و نمک - بموجب اقتضاء نص
حدیث سایر اموری کہ دست بدست گردان باشد مثل جاروب و غلہ افشان
و غرہال و مانند آن کہ مصالح بیت بودہ ہمین حکم دارد - و ایثار

بعضی فقر آفریده بود که ده هکتار بلایه قدم عوکل و مجرای می زکشتند
 تشکی بر ایشان غالب آمد و افتادند. شخصی از اهل علم در لایق بنی
 رندزی داشت که یکی را کفایت کند از ایشان به خورد و همه بشند و رفت
 بان جهان بردند. می الله تراهم.

و در شان صحابه می فرماید رضی الله عنهم که [ص : ۲۷۰] :

”و یوثرن علی السبهم و لو کان بهم خصاصة.“

هر چه داری برای او بگذار
 کز گدایان ظریف تر ایشار

میزدهم: نصیحت باز داشتن از مستحق آن - و این فعل امر معروف
 و نهی منکر است و داخل منع خیر است - قوله تعالی :

”و لم یجعلی جباراً علیاً.“

حکایت : از همسای علی السلام است که در مقام شکر گفت که
 خدای تعالی از نهایت منت و احسان خود مرا جبار و بدبخت نه ساخت
 گفته الله که جبار آن است که سخن حق از تکبر بکسی نه گوید و شقی آن
 که نصیحت نه شنود :

چومی بینم که ناینا و چاه است

اگر خاموش بشنیم گناه است

و از گناهان عظیم است که کسی را براه بد نشان دهند و دخول علیه
 السلام فرمود المستشار موتمن - از کسی که مشورت می پرسند او را این
 باشد تا آنچه بر مشورت پرسنده اصلح باشد بگویند - عرضهای خود را متکلم
 له دارد هر چند دشمن هم باشد - بیت :

۱ - سورة الحشر ۵۹ ، آیت ۹ -

۲ - سورة مریم ۱۹ ، آیت ۳۲ -

کیسه* عمر سپردیم بدہر

دہر غدار امین بایستی

نقل است کہ روزی رسول علیہ السلام از منزل شریف خویش بدر آمد - و صدیق و فاروق رضی اللہ عنہما نیز در راہی بآن سرور ملاقات نمودند - پرسید کہ شاہ را چہ چیز از خانہ بر آورد - گفتند - گرمگی - فرمود - واللہ مرا باعث گرمگی بود تا بز آمدم - و ہر سہ در خانہ ابی الہیثم انصاری رضی اللہ عنہ رفتند - او برای آب دادن خرماستان رفتہ بود - زنش اظہار سرور بسیار بمقدم شریف آن سرور نمود - و شوہر را طلبیدہ فرستاد - کاسہ شیر از گوسپندی بمہمانی آورد و آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنوشیدن آن مشغول بود تا آنکہ ابی الہیثم آمد - و فداک بابی و امی گفت و مرحبای داد - بہان گوسپندی را ذبح کرد - و خود با زن بطبخ قیام نمود - حضرت پرسید تو خادمی نہ داری - گفت - فی - فرمود - چون غنیمت از جای بیاید حاضر شو کہ بندی بتو خواہم داد - در آن نزدیکی دو بندہ را باسیری در ملازمت آن حضرت فرستادہ بودند - بہ ابی الہیثم فرمود کہ ازین ہر دو یکی را برای خود انتخاب کن - عرض داشت - کہ یا رسول اللہ ! شاہ خود از برای من اختیار فرمائید - [ص : ۲۷۱] کہ من چندانی بصارت نہ دارم - فرمود - آری مستشار موتمن است - آن گاہ غلامی را ہاو بخشید و دیگری بدیگری داد -

چہار دہم : فحش گفتن - قولہ تعالی :

”و لو کنت فظاً غلیظ القلب لانفضوا من حولک“

اگر تو ای محمد ! درشت گوی و سخت دل می بودی ہر آئینہ یاران از تو می رمیدند - و از گرد تو پراکنده می شدند - چہ زبان خوش و تواضع است کہ دلہا را صید و مردم را قید می سازد - و عمدہ در انتظام امور خصوصاً در نبوت و امامت و امارت و ریاست خواہ صغیری باشد خواہ کبیری جذب قلوب است - و این معنی بعضی را موہبی است و بعضی را کسبی و بعضی را ہر دو - نظر ہاین گفت آن کہ گفت - قطعہ :

۱ - سورۃ آل عمران ۲ ، آیت ۱۵۹ -

ایزد که جهان بیخته قدرت اوست

داد است ترا دو چیز کل بر دو لکوست

هم میراث آنکه دوست داری کس را

هم صورت آنکه کس ترا دارد دوست

و سلف و خلف درین باب ضوابط و آداب نوشته اند و مسائل پرداخته - و گفته اند که یکی از علامات ولایت آن است که دل بی اختیار بجانب او کشد که از دل او خدا یاد آید - و الوال و العال و غیر کلمات و مکانات او همه موزون باشد :

دیدش از خدا دهد یادم

سازد از دهن خود از آدم

گوش باشم چو نکته قرماید

هوش باشم چو مجلس آراید

آن کزین یک لشاله پیدا لیست

اثری در زمانه قطعا لیست

و رسول علیه السلام عائشه صدیقه رضی الله عنها را فرمود که بدگویی و لعن گوی و لعنت کننده مباش :

پیش طلبی ز هیچ کس پیش مباش

چون مریم و موم باش پیش مباش

خواهی که ز هیچ کس ترا بد نه رسد

بد گوی و بد آموز و بد الهی پیش

و گفته اند که حرم یکی را زن گفتن لعن است - و برین لباس است تعمیر از اعضای مخصوص باسامی آن کردن - و آداب آن است که بپوشد لیل و دهر و آلت و امثال آن و بفارسی پس و پیش و غیر آن می باید گفت -

حکایت : کہ یکی از شیعیان غالی با امام حجة الاسلام غزالی رحمہ اللہ ہم سفر و ہم حضر بود و بہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بسیار نا سزا می گفت ۔ روزی امام وقت تناول طعام اورا فرمود کہ این طبق را برای زن بفرست ۔ او رنجید و گفت ۔ کہ شا را چہ لازم بود کہ در مجلس نام حرم مرا باین عبارت بگیرد ۔ امام فرمود ۔ ہر گاہ [ص: ۲۷۲] کہ تو در حق ہم خوابہ خود این قدر بی حرمتی روا نہ داری چرا در حق زوجہ مطہرہ رسول علیہ السلام این بی ادبیہا می کنی و این ستمہا می پسندی ۔ می گویند بعد ازان روز آن غالی توبہ کرد ۔ واللہ الہادی ۔

بدترین اقسام فحش آن است کہ در حج و عمرہ ذکر جماع بکنند و با ہمراہان فحش گویند و ستیزہ نمایند کہ این ہر سہ مبطل ثواب حج است ۔ و شیخ سعدی شیرازی رحمہ اللہ مگر در آن باب می فرماید کہ پیادہای عاج بہتر از پیادہای حاج اند ۔ چنانچہ فرمود :

خر عیسی اگر ہمکہ رود
چون بیاید ہنوز خر باشد

فی الواقعی حیفی عظیم باشد کہ مردم بہ ہان زبان نام خدای تعالی و رسول علیہ السلام گیرد و قرآن خواند و تسبیح گوید باز ہان را بہرہ و دشنام و مالا یعنی بیالابد ۔

نقل است کہ روزی از رسول علیہ السلام پرسیدند کہ بدان چہ از زبان ما می بر آید آنا ما خود می شویم ۔ فرمود کہ مردم را از آنچہ بر زبان ہائے ایشان می رود چیزی دیگر ہم ہست کہ در دوزخ بر روی اندازد ۔

و فقیر بعضی طالبان فقر را دیدہ ام کہ ہمیشہ زیر دندان سفاکی می گرفته اند و لبہا را مہر کردہ بودہ اند ۔ تا سخنہای بیہودہ نہ گویند ۔

حکایت : ہادشاہی پسری داشت خوش صورت و ہاکیزہ سیرت باوصاف

۱ - شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی (متوفی ۸۱۲۹۱) عالم گیر شہرت کے مالک ہیں ۔

حمیدہ مودب و باخلاق پسندیدہ مہذب - دانش آموختہ و حکمت
الدوختہ ہمیشہ فکرش غیرت را سرمایہ اعتبار و سکوت و وقار را زینت
خود ساختہ - ہرچند بادشاہ خواست کہ در خلا و ملا سخن ازو بشنود
صورت نہ بست - وزرا و حکما حیلہا و وسیلہا برای تکلم او الکیختند
فائدہ نہ داد - و ازین مردم را حیرت ہر حیرت افزود - عاقبت قرار بران
یافت کہ اورا بیہانہ سیر شکار گاہ برند تا باشد کہ بموجب آئکہ :

شہر گنجایش غمہای دل ما چو نہ داشت

آفریدند برای دل ما صحرا را

دلش از تنگہای شہر و کدورت آب و ہوا، آن نجات یافتہ نریت
صحرا و فصاحت دلکشای آن را تفرج کند و قدم در بساط البساط نہادہ
منشرح و منبسط گردد و سخن گوید کہ دلیل بر اصل حقیقت و جوہر لطرت
او باشد - ناگاہ دراجی از گوشہ آواز کردہ پرواز در آمد - [ص : ۲۷۳]
و کشیدن آواز بہان در افتادن در چنگل باز بہان یک بار - پس ہر لب
بتبسم کشاد و گفت - صدق یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امن سکت سلم و
من سام نجا - یعنی اگر این جانور فریاد نہ می کرد قطعہ ہلا نہ می گشت :

ہگفتار اگر در فشانہ کسی

خموشی بہسار ازان بہتر است

خرد مند خامش بود چون صدف

و گر خود درویش پر از گوہر است

کہ حکیمی را پرسیدند کہ شنیدن تو بیش از گفتن چراست ؟ جواب داد
کہ مرا دو گوش و یک زبان دادند - باید کہ شنیدن دو در برابر آن باشد
کہ بگویم - و زیرکی گفتہ کہ ہیچ نا گفتہ خود پشیمان نہ شدم - اما بسیار
گفتہا است کہ تا آخر عمر ازان ندامت می برم و خواہم برد -

رسول علیہ السلام فرمود کہ اعدای عدوک نفسک الی من جنیک -
دشمن ترین دشمنان تو نفس است کہ میان دو پہلوی تست - و مراد ازان

آلت جامع است و زبان - چه از جمله سه لذت عقلی و خیالی و حسی و لذت اکل و شرب و جامع رد ترین لذات نفسانی و خوش ترین شهوات پیمانی و حیوانی است - و از برای این دو لذت کہ مال آن معلوم است آدمی چه خطرهای بدنی و جانی بلکه دینی و ایمانی ارتکاب می نماید - و مانند آن زن جوان دو جنگ پر روغن بر داشته و در بازار عرب عکاظ نام بدست مفردی کہ خوات انصاری نام و نسب او بود عاقبت به شرف اسلام مشرف شد گرفتار شده بجهت طمع ننگ و ناموس برباد داده تن بفریب شیطان می دهد تا بکند باو آنچه خواهد - همدو در انباشت تصرف کند آنچه داند و ازان روز باز این مثل مشهور شد کہ فلان اشغل من ذات النجیبین مشهور تر ازان زن است کہ ہر کہ ز دو دست بدو مشک روغن بند کرده بود - لمولفہ :

تنت رفبور و دل معیوب در راه اخوت نیست
شتر افکار و کرم افتاده و رہ دوراست و کرمانش
ترا شیطان زبون دارد چون آن سرہنگ آن زن را
کہ خود در مانده با اہنان و او بکشاد [ص : ۲۷۴]
اسیر شش جهت گشتی مکن دعوی آزادی
فتادت بر در شش در گذشتن نیست امکانش

پیری می گوید کہ ہر گاہ آفتی کہ بآدمی می رسد حواہ دینی و دنیوی خواہ عرضی و مالی بسبب حرص و طمع و دون ہمتی می رسد - و الحق نیکو سخن است این - و فی الواقع بتجربہ معلوم شدہ کہ اقسام ضررہای و خطرہا را باعث ہمین حرص است - لمولفہ :

در جہاں پای بند حرص مشو
تا سر تو باہان ساید

۱ - اس مصرع میں کوئی لفظ کنایت میں رہ گیا ہے ۔

دیده باشی که از اشارت حرص

پیر از آسمان فرود آید

بیک قول مراد از لہو الحدیث فحش است در آبتی کہ گشت -
 بالزہم : ترک دوستی کردن - قال علیہ السلام لیس للمومن ان
 یمجر اخاء المسلم فوق ثلث لیل - مومن را نہ می رسد کہ از برادر مسلم
 خود را بیش از سه شب دور می نماید - و مراد ازین دوری آن است کہ
 منشاء غرض دلیوی بوده باشد بخلاف آن باعث آن مصلحت دینی بود - کہ
 الحب لله و البغض لله اصلی نہد درین باب - و محبتی کہ نہ برای 'خدای'
 عز و جل بود بقا را نہ می شاید و ہم در دنیا باندک غرض زوال می پذیرد
 چہ جای 'آخرت' - قوله تعالی :

”الا خلاء یومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقین -“

ہمہ دوستان دران روز دشمن ہم دیگر خواهند شد مگر متقیان کہ نتائج
 محبت ایشان دران نشاء بیشتر ازین جهان باشد :

مرد آن بود کہ دوستی آن بود بجا

لو بست الجبال او الشیقت السما

فصل : بدان کہ مردم چہار قسم اند - اول زود آشنا و زود رنج و
 این طائفہ بسیار اند - دوم دیر آشنا و زود رنج و اینها بدتر از اول اند -
 و عمر بہ صحبت اینها صرف کردن بجمع ساختن ریگی بلند می ماند کہ
 بروزگاری دراز محنت این وادی کشند و بیک تند بادی ویران گردد -
 سیوم دیر آشنا و دیر رنج - این آشنایان اگرچہ بہتر از دو قسم سابق اند -
 اما اعتقاد را نہ شاید - چہارم زود آشنا و دیر رنج و این چنین قسم دوستی
 اگر [ص: ۲۷۵] در ہمہ عالم یکی ہم پیدا شود برای 'دوستی بسیار است -
 و غیر این اقسام دوستی یا یگانگی است یا دشمنی است - و بسیار بتجربہ
 معلوم شدہ کہ میان دو کس دوستی مفرط بودہ و باندک چیزی چنان رنجیدہ

اند کہ کار بجنگ افتاده :

دیده ام بسیار کز سیری شهری بی مدار

دوستان دشمن شدند و دشمن دوست

و همه اینها از سر هوا و کین و هوس می خیزد - و اما خلقی که الله و فی الله است اول آن امتحان و تجربه است و واسطه آن صدق و حسن معامله - دویم آن فضیلت و کرامت :

”یهدی الیه لنوره من یشاء -“

هر گاه ساوک راه دین بی مصاحبان صاحب صدق یقین میسر نیست صحبت داشتن باین جماعت معظم مطالب است - و رسول علیه السلام می فرماید که صحبت با خدا دارید و اگر نه توانید صحبت با مصاحبان خدا دارید - و مصاحب خدا آن است که دایم پیاد او باشند و معرفت دیدار بقدر استطاعت حاصل کنند و مراتب و درجات آن را تفاوت بسیار است :

گر نقطه ذات را بدانی

دانی که وجود را بقا نیست

گر نقطه ذات را بدانی

دانی که خدا ز تو جدا نیست

گر نقطه ذات را بینی

دانی که دگر بجز خدا نیست

و این قسم سخنان بظاهر خود از طامات و تنطیحات است - مگر آن که خدای عز و جل کسی را بحقیقت آنها برساند - تا آنچه گفته اند در د و حال او شود و چون درخت موسی علیه السلام فرباد انی انا الله برآرد و بی رسیدن بدین مقام این چنین دعاوی باطله فضولی است و موجب نا قبولی -

۱ - القرآن سورة النور م . ۱۰ ، آیت ۳۵ .

۲ - القرآن سورة طه . ۲۰ ، آیت ۱۴۰ -

نقل است کہ پیری مریدی را تلقین بذکر لا اله الا الله می نمود ۔ او گفت معنی این کلمہ را چگونه تصور کنم ۔ جواب داد کہ در ہر نفس ہمین را بدل می گذارندہ باشی کہ هیچ موجودی غیر از خدا نیست کہ لا موجود غیر الله ۔ آن فقیر چون آشنا بود روزی چند ذکر گفت در بیفتاد ۔ ہا شیخ گفت ۔ تا چندان این دروغ را تکرار کنم ۔ او گفت هیچ چیزی بجز خدا موجود نیست ۔ و حال این است کہ از آسمان و زمین و آفہ درمیان [ص : ۲۷۶] اینہا است چندان ہزار چیز می بینم ۔ گفت ۔ جان بابا ! این دروغ را چندان می گفته باش کہ راست گردد :

گوید آن کس درین مقام فضول
کہ تجلی نہ داند او زحلول
ہرچہ روی دلت مصفا تر
زو تجلی ترا مبیا تر

شالزدهم : جواب سلام تحیۃ نہ دادن ۔ قولہ تعالی :

”و اذا حمیم بتتحیۃ فحیوا بأحسن منہا“ اوردوہا ۔

اگر شما را تحیتی گویند با تحفہ فرستند ہتر ازان جماعت کہ شما پرداختہ الد تحیت بکنید کہ زیادتی لازم آید و گرنہ ہان قدر را مرعی دارید ۔

و تحیت قوی اینکہ بغیر کسی السلام علیکم بگوید شما و علیکم السلام و رحمۃ اللہ بگوئید ۔ لفظ ہرکاتہ زیادہ سازید ۔ لا اقل ہر چہ گفتہ او است بغیر نکوئید ۔ و اگر بدہ بیارد و یا السالیتی بکند حساب آن را نگاہ داشتہ اضعاف مضاعفہ آن را باید داد لا اقل بمثلہ ۔ و اگر از مکافات عاجز باشید خیر و احسان او را بشکر و ثنا و دعا و رضا مقابلہ نمائید تا از جملہ ناسیان نہ باشید ۔ و در حدیث آمدہ کہ هیچ گاہ بر آن سرور علیہ السلام در سلام مبتت نہ جستہ است و تا حاضر شدن ہدایت ازان حضرت روی نمودہ :

۱ ۔ القرآن سورۃ النساء م ، آیت ۸۶ ۔

۲ ۔ مخطوطہ میں بگوید ہے ۔

”و انک لعالمی خلق عظیم۔“

سر این است۔ و عجب از بزرگان زمان خود داریم کہ بگفتن جواب سلام سرگرانی می کنند و کلمہ ’ردوها‘ را مگر بر معنی عدم قبول تحیت حمل می نمایند۔ و عجب تر اینکه بعضی متکبران از ادای سلام مسنون چین در ابرو کشیده عداوتی بسلام کننده ظاہر می سازند۔ و سری در اجابت اصلاً فرو نہ می آرند۔ و حالا خود ہم جا بجا کلمہ تحیت ’پناه خدا باشد‘ شائع شدہ با آنکہ بی معنی است۔ و از مولوی رومی قدس اللہ سرہ العزیز منقول است کہ روزی سوارہ می گذشت و نصرانی او را تعظیم کرد۔ مولوی پیادہ شد و او را دریافت۔ مردم اعتراض ہرو کردند کہ کافر را چندین تواضع کردن چگونه باشد۔ گفت۔ کی روا باشد کہ عیسوی در خلق بر محمدی علیہ السلام غالب آید۔

نقل است کہ بزرگی می گفت۔ من حسب مقدور خویش جمیع سنن نبوی [ص : ۲۷۷] علیہ السلام را در محل آوردم غیر از سہ سنت کہ یکی را نہ دانستم و یکی را بمن نہ گذاشتند۔ یکی خوردن خربزہ است کہ معلوم نہ شد کہ آن سرور علیہ السلام آن را بدست شکستہ یا بکارد بریدہ یا بر زمین زدہ و بناہر عدم یقین ہمہ شوق را گذاشتم تا باعتقاد جواد در بدعتی نہفتادہ باشم۔ و آنچہ نہ گذاشتند سوارہ در حرم کعبہ معظمہ در آمدن است۔ کہ آن حضرت روز فتح مکہ جازہ سوار طواف فرمود۔ و مرا این قدرت نہ شد۔ و آن مادہ شتری کہ قصوی نام داشت در کتب سیر مشہور و مسطور است۔ و ہر چند کہ سلام از شعار اسلام است و جواب آن فرص کفایت است اما بکودک و دیوانہ و زن جوان و نسی کہ حاجت ضروری باوی داشتہ باشد و متکبر واجب نیست بلکہ ممنوع است :

آنکہ علیکم نہ بگوید بسلام

بہ کہ سلامش نہ کم والسلام

ہفدہم : ننگ از جنازہ داشتن۔ پیغمبر فرمود کہ مومن ’شش‘ شش

۱۔ القرآن سورۃ القلم ۸۸، آیت ۸۔

۲۔ مخطوطہ میں دہ ہے۔

است اول آنکہ بیمار شود پیرسد - و اگر بمیرد جنازه کند - ہر کہ دعویٰ کند اجابت نماید و اگر ملاقات شود باو سلام کند و اگر عطسه زند یرحمک اللہ گوید و اگر غیبت ورزد یا در حضر باشد یک خواہ خالص او باشد و در رعایت حقوق کوشش کند در ہمہ حال -

و بسیاری از جہال اند کہ ہمین جنازه کہ می بینند از ترس مرگ در خانہ می خزند و بسیاری را از دیدن مردہ لب و لرزہ می آید - قرآن مجید در حق این ابلہان می فرماید :

”اینہا تکلولوا بدرکم الموت و لو کنتم فی ہرج مشیدۃ -“

چرخ را بین کہ چہ بیداد فن است
مرگ را بین کہ چہ بنیاد کن است
آن زبیداد فنی ہر سر کن
وین ز بنیاد کنی کردہ کمین

و اگر از مرگ بگریختن و پنهان شدن خلاص ممکن بودی نمود و عاد و عوج بن عنق^۱ و شداد از جہان نہ رفتندی - سبحان اللہ عجب تیری است کہ بیک کشش از کمان جستہ و ہنوز از ہم جستر بس نہ کردہ :

منگر کہ ہدیگری کشاید
کزوی چو گذشت بر تو آید

و ہم فقیہی بر مضمون گفتہ :

اگر از دانش طب عمری می افزود بایستی
کہ از عالم نہ می رفتند افلاطون [ض: ۲۷۸] و اقرائش

۱ - القرآن سورۃ النساء م ، آیت ۷۸ -

۲ ، عوج این عنق باشان کا قدیم یادشاہ تھا جس کی دراز قامتی ضرب المثل ہے -

بآن دانش مہمن عمر سینا پنجم و چار است
ولی بسیار نادان کرد صد افزود آسانش
الا للموت و انوا للخرابی داشت دیباچہ
ہمان منظر کہ تا عیوق بالا برد نمانش
نہ داند زان کہ حکم کل من علیہا فان
ز یبقی وجہ ربک چون مسیحا گشت فرمانش

ہژدہم : ہل و چاہ و باغ و رباط شکستن کہ اینہا خیرات جاری اند
و شکستن آن منع خیر است - قولہ تعالیٰ :

”یا ایہا الذین امنوا اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا اللہ
لعلکم تفلحون -“

ای مومنان ! صبر کنید در امور و دیگر را صبر فرمائید و رابطہ بہ کنید و
غزا نمائید در راہ خدا تا رستگار شوید - و رابطہ آن است کہ اسباب
جہاد را طیار دارند مثل تیر و کان و نگاہ داشتن آن بہ نیت غزا و بنا نهادن
رباط و ساختن ہل و آبادان ساختن شہری و قلعہ و حصاری در سر اسلام
و آنچہ بدان ماند - و این را افرادی بی نہایت است - پس برین موجب
شکستن این امور و خراب ساختن از ممنوعات است مگر آنکہ عمارتی کہنہ
باشد و آن را بہ لیت تعمیر ویران سازند - بسیاری از مقابر نیز چون مزابل
گشتہ و مرجع لواہند و قطاع الطریق و فساق شدہ باشد ظاہر این است
کہ اگر بجای آن زراعت یا عمارت شود بہتر باشد و بی این چنین ہوا عث
در ہدم قبور معذور نہ باشد - چہ غرض از مشروعیت زیادت یاد داشت
آخرت و عبرت است - و بالا گذشت کہ بسیاری را از اہل اللہ فتح باب ار
زیارت قبور حاصل شدہ است -

حکایت : از شیخ احمد کردوی علیہ الرحمۃ کہ من ہر روز جزوی

۱ - القرآن - سورۃ الرحمن ۵۵ ، آیت ۶ -

۲ - مخطوطہ میں فرمانش نہیں ہے -

۳ - القرآن سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۲۰۰ -

از اجزای قرآن با شیخ روزبہاں بقلی^۱ رحمہ اللہ می خواندم۔ و یک عشر را من قرات می کردم و عشر دیگری را او۔ درین اثنا شیخ رضی اللہ عنہ از عالم فانی التّقال فرمود و حزن بر من غالب آمد۔ و از برای تسلی دل حزین روزی بسر قبر او رفتم و تلاوت می کردم و عشری خواندم۔ از درون قبر آوازی شنیدم کہ کسی حرف بحرف عشری [ص: ۲۷۹] دیگر را تمام کرد۔ و چندین گہ ہمین منوال گذشت۔ تا روزی یکی از من پرسید کہ قرآن را ہا کہ مقابلہ می کنی؟ صورت حال را باز گفتم۔ ازان روز باز آواز منقطع شد۔

نوزدہم: خانہ و مسجد را گچ کردن کہ از علامات طول امل است۔
قال اللہ تعالیٰ:

”و کاین من قرۃ اهلکنها و ہی ظالمة لہی خاویۃ علی عروشها
و ہنر معطلۃ و قصر مشید۔“

آیا این ناظران بنظر اعتبار در حال پیشینیان نہ می بینند کہ چہ مقدار شہر دیہاست کہ ما آن را بباد ہلاک دادیم و حال آنکہ اہل آن ظالم بودند و عمارات آن خالی مانده و سقف بر ستونہا افتاده و ہم چنین باغہا و بوستانہا خراب و خانہای ویران و قصر ہای گچ کورہ گذاشتہ اند:

چشم عبرت بین چرا در قصر شاہان ننگرد
تا چہ سان از حادثات دور گردون شد خراب
پردہ داری می کند بر طاق کسری عنکبوت
چند نوبت می زند بر قلعہ افراسیاب

۱۔ روزبہاں بقلی (متوفی ۵۶۰۹ مطابق ۱۲۰۹ء) ان کے حالات ”نغمات الانس“ (صفحہ ۲۸۸) پر موجود ہیں۔ اس واقعے کا ذکر کچھ اختلاف کے ساتھ ہے۔ مولانا جامی نے نام ابو الحسن کردوبہ دیا ہے۔
خطوطے میں قال علیہ السلام ہے جو کلمات کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔
القرآن سورۃ الحج ۲۲، آیت ۴۵۔

و رسول صلی اللہ علیہ وسلم می فرماید کہ ما امرت بتشیید المساجد۔
 مرا ہجج کردن مساجد امر نہ فرمودہ اند۔ ہر گاہ کہ تشیید خانہ از
 عبادت این حال داشتہ باشد تا بخانہای دیگر چہ رسد کہ عنان امل را
 دران دراز دہند و دست اجل را کوتاہ دانند :

جهان کہ حجرہ شش طاق و خانہ دو در است
 درو دامن اقامت منہ کہ بر گذر است
 تو کدخدای این خانہ می کنی غلطی
 چرا کہ جای اقامت بخانہ دگر است

ہستم : در بہ روی فقیر و محتاج و داد خواہ بستن۔ و این فعل اغنیا
 و حکام است۔ و ہر گاہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ ایشان را بمیرند رفعت
 و سلطنت برای ہمیں معنی نصب کردہ است کہ غور رسی مظلومان
 نمایند۔ و بمحرومان فیض رسانند۔ حق بمستحقان دہند۔ اگر درین معنی
 فرو گذاشت کنند ظالم ترین خلائق باشند۔

من ولی امر الناس شیئاً اغلق بابہ دون المسلمین او المظلوم او ذی
 الاجۃ اغلق اللہ دونہ ابواب رحمۃ عند حاجۃ و فقرہ ما یکون علیہ۔
 ہر کرا برکاری از کارہای مردم حاکم گردانند و او در را بر روی مسلمانان
 و مظلومان حاجت مندان بر آورد بر بندد حق سبحانہ وقت احتیاج در
 رحمت [ص : ۲۸۰] خود را بر روی او بندد و او را محتاج تر از آچہ
 دیگران او را بودند گرداند۔

نقل است۔ کہ چون سعد وقاص رضی اللہ عنہ بزد جرد آخر ملاوک
 عجم را شکست داد و مداین را گرفت۔ آب و ہوای آن شہر بر اہل اسلام
 کار نیامد و اکثری بیمار شدند و قضیہ را در مدینہ سکینہ بجناب خلافت

-
- ۱۔ سعد ابن ابی وقاص (متوفی ۶۷ھ) عشرہ مبشرہ میں شامل ہیں۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایران ان ہی نے فتح کیا۔
 - ۲۔ بزد جرد (متوفی ۶۵ھ) خواہ ان میں نقل کیا گیا۔

مآب خلیفہ ثانی رضی اللہ عنہ معروض داشت۔ امیر جواب نوشت کہ باتفاق حذیفہ^۱ باشد محض اسد رضی اللہ عنہ شہری بنا کنند۔ کہ میان او و مدینہ هیچ کوہی و دریای^۲ حائل نہ باشد و سقف خانہای^۳ آن چوب ہوئی نہ باشد۔ تا امیر المؤمنین وقت حاجت ہر گاہ کہ خواہد تھا بر جناح تعجیل بآن جا برسید۔ سعد وقاص رضی اللہ عنہ جای^۴ باین صفت پیدا ساخت نزدیک باب میراث شہر کوفہ را بنا کرد و آن را دار الاقامت عرب گردانید۔ چون خانہا از فی بند بود آتشی دران افتاد و خیلی از اسباب و آشنا مردم سوخت و تلف شد۔ و ابن خبر بفاروق رضی اللہ عنہ رسید بنا بر ضرورت تجویز عمارت فرمود و حکم کرد کہ زیادت بر قدر حاجت مصالح جرف نہ نمایند کہ مشابہ عمارت ملوک ہجم باشد۔ و مسلمانان در وقت تعمیر مسافحہ نمودن اقتصار بر ما محتاج الیہ ضروری نہ کردند و دست تطاول دراز گردانیدند و از مصالح مداین خانہا بلند ساختند۔ و سعد وقاص رضی اللہ عنہ در برابر کوشک سفید لوشیروان بالای^۵ خانہ رفیع وسیع عالی دران حوبلی بنا کرد و آن را قصر الامارۃ نامید۔ چون حلیہ حال بسمعی شریف خلیفہ ثانی حقانی رضی اللہ عنہ رسید نامہ اعتراض بنسب محمد بن مسلمہ نوشتہ فرستاد باین مضمون کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بر عرب از جمیع اصناف امم منت عظیم نہاد و ہم از قوم ایشان پیغمبری بہ سوی کافہ انام مبعوث گردانید و کوہا از زر ساخت و پرو اذن داد تا ازان مال صرف کنند و ہرگز بگوشہ^۶ چشمی بحالب آن نہ نگریست و بقدر و فاقہ عادت کرد و ہمیشہ ہمین مناجات [ص : ۲۸۱] می فرمود اللہم الرقی الاعلیٰ و تا زمانی کہ از عالم رحلت فرمود ہرگز از لان جوین سیر نہ خورد و

۱۔ حذیفہ ابن الیمان (متوفی ۵۳۹) حضوت عمر کی جانب سے مدائن کے عامل تھے۔ دیکھو تہذیب التہذیب جلد ۲ صفحہ ۲۱۹-۲۰۔

۲۔ محمد ابن مسلمہ الانصاری الحارثی (متوفی ۵۵۲) ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب ابن الاشرف کے قتل کے لیے بھیجا تھا۔ دیکھو تہذیب التہذیب جلد ۹ صفحہ ۱۵۱۔ مخطوطہ میں یہ نام مسلم ہے جو غلط ہے۔ ابن جریر نے اصحاب میں صفحہ ۷۸۰ پر یہ واقعہ اسی نام کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔

مانند غریبان عمر بمسکنت گذرائید - و خانہای او چون خانہای عوام الناس بود - حالا تو مانند جبابرہ و اکاسرہ عمارات عالی ساختی و قصر الامارہ بر آوردہ و دربانان گماشتہ تا همچون نراعنہ و قیاسرہ و تباہہ و اکاسرہ جبروت و تسلط داشتہ باشی و مسلمانان مظلوم بتو نہ توانند رسید و مدعای خود نہ توانند گفت - ازین امر پشیمان باش و بمجرد رسیدن مکتوب آن قصر الامارہ را ویران سازی یا از حکومت معزول شوی تا دیگری را بجای تو نام زد کنم - و محمد بن مسلمہ امر رفتہ کہ بہان زمانی کہ می رسی قصر را خراب کنی و پیش از انصرام این مہم سخن بہ سعد نہ کنی و شفاعت او را قبول نہ کنی نہ نمای و اگر بتو سہانی و یا تحفہ و ہدیہ دہد نہ گیری - محمد بن مسلمہ همچنان کرد - و ہر چند سعد باستقبال او آمد و ملائمتمہ اظہار نمود بجانب او ملتفت نہ شد - سعد بعد از فراغ مہم انہدام از فتوحات و غنائم بی حد کہ بدست او افتادہ بود و نفایس استعدہ و اقمشہ و نقود و جواهر و لعل قیمتی در نذر آورد و گفت کہ حکم امیر المومنین را سمعاً و طاعۃ شنیدم - اما قبول سہانی از شرائط اسلام است چہ شود اگر این نیاز بدرجہ قبول افتد - محمد بن مسلمہ باو سخن نہ گفتہ در حال باستعجال جانب مدینہ اسلام بازگشت -

بعد ازان زیاد بن ابیہ برادر خواندہ معاویہ بن ابی سفیان در زمان حکومت شام از سر نو قصر را تجدید نمود - و امام عبدالملک بن عمر کہ بعد از تبعی (؟) قضای کوفہ داشت - گفت کہ روزی نزد عبدالملک بن مروان در قصر کوفہ حاضر بودم ناگاہ سر مصعب بن زبیر رضی اللہ عنہ آوردہ پیش او نہادلد - دران حالت لرزہ بر من افتادہ و عبدالملک بن مروان

- ۱ - زیاد ابن ابیہ (متوفی ۶۷۵ء) کوفہ میں وفات پائی -
- ۲ - عبدالملک ابن عمر (متوفی ۶۸۶ء) حضرت عثمان کے زمانے میں پیدا ہوئے - ایک سو تین سال کی عمر میں وفات ہوئی - دیکھو تہذیب التہذیب جلد ۶ صفحہ ۴۱۱ -
- ۳ - عبدالملک ابن مروان (متوفی ۷۰۵ء) مروانی خاندان کا دوسرا خلیفہ تھا -
- ۴ - مصعب ابن الزبیر ابن العوام اپنے بھائی عبداللہ ابن الزبیر کی خلافت قائم کرنے کے لیے اموی حکومت کی مخالفت کر رہے تھے -

ہسویٰ من دید و ازان اضطراب سوال کرد - جواب دادم کہ امیر المومنین
در پناه خدا باشد روی کہ در ہمین جا با عبید اللہ بن زیاد بن ابیہ
[ص : ۲۸۲] نشستہ بودم و ہمین جا دیدم کہ سر حسین بن علی ابن ابی
طالب عایہم الرضوان را نزد او آوردند - و بعد از چند گاہ با مختار بن ابی
عبد اللہ بن ابی نافع ہودم کہ سر ابن زیاد پیش او نہادہ دیدم - و بعد ازان
با مصعب بن زبیر ہودم کہ سر مختار را پیش آوردند - حالا ابن سر مصعب
است کہ نزد تو آوردند - عبدالملک ہر آشفتمہ از جای خود ہر جست و
ہویرانی آن محل امر فرمود :

کہ ای بدولت دہ روزہ گشتہ مظهر
مہاش غر، کہ از تو بزرگ تر دہدم
و حادثات جہانم ہمین پسند آمد
کہ زشت و خوب و بد ولک در گذر دہدم
کسی کہ تاج مرصع ہر نہاد صباح
نماز شام و را خشت زیر سر دہدم

فصل : در روایت فقہی آمدہ کہ تعمیر قبر بخشت پختہ مکروہ است -
و از برای این وجوہ متعددہ گفتہ اند - از آن جملہ این کہ چون آتش ہان
خشت رسیدہ است قبر میت را ہان اندودن تفاول ہدایت زیرا کہ اہل بہشت
را ہاتش کاری لیست - و بخاطر فقیر چنان می رسد کہ ہانا احتراز از آن بہشت
طول عہد است کہ از خشت پختہ حاصل می شود - زیرا کہ تا قبر بالکل
منہدم نہ شود میت شایستہ رحمت ایزدی نہ می گردد - و جای دہدہ ام
کہ چون صورت گور با خاک یکسان می شود حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ

۱ - عبید اللہ ابن زیاد (متوفی ۶۸۷ء) کو موہل کے قریب مالک اشتر
نے شکست دی اور قتل کر دیا -

۲ - مختار ثقفی نے ۶۸۵ء میں کوفہ ہر قبضہ کیا وہ حضرت حسین کا انتقام
لیٹ چاہتا تھا -

بی کام و بی زبان خطاب می فرماید کہ بندہ من ا تا بیمار بودی چشم بر عیادت احباب و اصحاب داشتی - و چون بحالت لزج رسیدی غیر از اقربا و عیال و اطفال تو هیچ کس پیرامون تو نہ گشت - و چون ترا در خاک سپردند ہمہ از تو جدا گشتند - و بعد از چند روز فراموشت کردند - تا آنکہ قبر تو آشکارا بود هنوز ہم امیدوار فاتحہ و دعا بودی - و چون قبر تو خراب شد از ہمہ نوسید شدی - حیالاً وقت آن است کہ شایستہ رحمت من بی واسطہ شوی - کہ انا عند المنکسرۃ قلوبہم و المندرسۃ قبورہم من نزدیک دلہای شکستہ و گورہای فرسودہ ام -

و از برای ہمین معنی مشایخ وصیت فرمودہ الدکہ بالای قبر ایشان عبارت نہ کنند : [ص : ۲۸۳]

صورت قبرم ز بعد مرگ ویران خوشتر است
نامرادی همچو من با خاک یکسان خوشتر است

ہست و یکم : مہمان را محروم و سہجور داشتن - و ابن فعل نزد جمیع عقلا در ہر ملتی و مذہبی کہ باشند خسیس است - و دباغ و کناس و حجام ہم باوجود دلت و ردات حرقت خویش مہمان را دوست می دارند - و ہر کرا بہ خلاف این سیرت می یابند اورا بی اعتبار می نامند - قال اللہ تعالیٰ :

”حتی اذا اتیا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان یضیفوها“

اشارت بحال ساکنان آن دیہہ فرماید کہ موسیٰ و خضر علیہما السلام بر آن گذشتند و ایشان مہمانی آن دو را بغیر نہ کردند - و آن قصہ مشہور است -

و حکایت : از حال لوط علیہ السلام کرد :

”ان هؤلاء ضیی فلا تفضحون“

۱ - مخطوطے میں قال علیہ السلام : جو کتابت کی غلطی ہے -

۲ - القرآن سورۃ الکہف ۱۸ ، آیت ۷۷ -

۳ - القرآن سورۃ الحجر ۱۵ ، آیت ۶۸ -

این ملائکہ مہمان من الدہس مرا رستوا تمازیدہ ہر چند الہی معنی دار
حقیقت موجب رستوای ایشان بود ۔

نقل است کہ روزی رسول صلی اللہ علیہ وسلم با خلفائی راشدین
رضی اللہ عنہم اجمعین لششہ حرف از محبوبات طبعی من زدند ۔ و ہر کدام
فقرہ گفتند کہ مشتمل بر سہ چیز بود ۔ رسول علیہ السلام فرمود ۔ حبیب
الی من دنیا کم ثلث الطیب و النساء و قرۃ عینی فی الصلوۃ ۔ و صدیق
رضی اللہ عنہ فرمود ۔ حبیب من الدنیا ثلث النظر الیک و اللقا مال لایک
و الجہاد بین یدیک ۔ و فاروق رضی اللہ عنہ گفتہ ۔ الامر بالمعروف و
النہی عن المنکر و رعایۃ حدود اللہ تعالیٰ ۔ و ذو النورین رضی اللہ عنہ کہنہ
افشاء السلام و اطعام الطعام و الصلوۃ باللیل و الناس ینام ۔ و جبرئیل علیہ
السلام فرمود ارشاد الطالبین و اجابۃ دغوات المضطربین و الموائسۃ بکلام
رب العلمین ۔ و رب العالمین فرمود شاب تائب و عین ہاکمۃ و قلب
خاشع ۔ و چون نوبت بامیر رضی اللہ عنہ در مرتبہ ہلم زیدہ فرمود کہ
حبیب الی من دنیا کم ثلث الضرب بالسیف و الصوم فی السیف و الاکرام
للضیف ۔ محبوب طبع من از دلیای شا سہ چیز است زدن بشمشیر و روزہ
داشتن در تابستان و گرامی داشتن مہمان ۔

- ۱ ۔ تمہاری دنیا سے مجھے تین چیزیں پسند ہیں ۔ خوشبو ، عورتیں اور
سیری آنکھوں کی گھنٹک نماز میں ہے ۔
- ۲ ۔ مجھے دنیا میں تین چیزیں پسند ہیں ۔ آپ کا دیدار ، آپ کے امے مال
خرچ کرنا اور آپ کے ساتھ جہاد کرنا ۔
- ۳ ۔ ایک کاموں کا حکم دینا ۔ برے کاموں سے روکنا اور اللہ تعالیٰ کی
حدود کی رعایت کرنا ۔
- ۴ ۔ سلام کو رواج دینا ۔ لوگوں کو کھانا کھلانا اور رات کو جب لوگ
سو رہے ہوں نماز پڑھنا ۔
- ۵ ۔ خدا کے طالبوں کی ہدایت مضطر کی دعاؤں کو قبول کرنا اور پروردگار
عالم کے کلام سے مانوس ہونا ۔
- ۶ ۔ توبہ کرنے والا نوجوان ۔ اشک آلود آنکھ اور خشوع والا قلب ۔

و حکایت مہمان داری غریبان [ص : ۲۸۲] خصوصاً حاتم طای و دیگر قبائل عرب و عجم بر جریدہ روزگار مسطور است - و داناتر از آن ہر است و خلاف آن گناہ :

بزرگان مسافر بجان پرورند
کہ نام نکو شان بعالم براند
غریب آشنا باش و سیاح دوست
کہ سیاح جلاب نام نکوست
نکودار صیف و مسافر عزیز
و زامیب شان ہر حذر باش نیز

ہست و دوم : فقیر را رنجانیدن و منت بر او نہادن - قولہ تعالیٰ :
”وَلَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى -“

خیرات و صدقات خود را بمنت نہادن بر درویش و رنجانیدن از باطل مسازد - و گفتہ اند کہ منت نہادن این است کہ عطاء خود را بر او شہار د و رنجانیدن آن کہ بہ او درشتی کند - و بعضی گفتہ اند کہ منت انعام سابق را بہ دل گذراندن است و اذی بر بان آوردن - و بموجب این حدیث کہ الیہ العلیا خیر من (الید) السفلی - دست بالا بہتر از دست پائین است - و دست فقیر را دست خدای تعالیٰ اعتبار نہ دہ اند برین تقدیر ادب آن است کہ عطاء خود را بدست گرفته نگاہ دارد تا سائل آن را بگیرد - چہ در حدیث دیگر آمدہ - صدقہ اول بدست خدای تعالیٰ کہ عبرت از قبول است می افتد بعد ازان بدست محتاج سائل - اگرچہ دست بالا را بعضی بدست عطی و دست پائین را بدست سائل تعبیر کردہ اند و این خود ظاہر است - و ازین جا شرف فقر بر غذا معلوم می شود - وجہ ترجیح پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بر سلیان علیہ السلام دلیلی است کافی برین مدعا - و دسی نہ توفکری را بتقریب فضیلت اعطاء اخراج است از ملک بر درویشی بجهت اخذ ملک

۱ - القرآن - سورۃ البقرہ ، ۲ ، آیت ۲۶۴ -

غیری رجحان می نهد بعینه مانند کسی است که گناه را بجهت دریاقتن شرف توبه بر پارسای^۱ تفضیل می دهد - و نص مجید چنین می فرماید که :

”خذ من اموالهم صدقة تطهرهم -“

از اموال ایشان صدقه بگیر که عبارت از جزیه و خراج و زکوة و عشر تا ایشان را بسبب آن از آلائش دنیاوی پاک سازی - منت بر اغنیایان نهاد نه بر سر رسول علیه السلام -

و بخشیده از فقیر باز گرفتن برین قیاس باید کرد - که چه قدر باعث ایذای^۲ اوست - و در روایت [ص : ۲۸۵] فقهی است که در هفت صورت بخشش را بحال باز گردانیدن نیست - اول زیادتى متصله مثل آلكه زمین را به کسی بخشیده و موهوب له در آن عمارتی یا باغی بنا کند - دوم موت از واهب و موهوب له - سیوم عیوضیت چنانچه نام بدلیت در میان آید - چهارم خروج از ملک - پنجم زوجیت چه بخشیده زن را باز نه توان گرفت - و همچنین آنچه زن بشوهر بخشید - ششم قرابت قریبه - هفتم هلاک موهوب - و این معانی هفت گانه را این ترکیب جمع می کند که تمنعها زوع خرقه و حرفی اشارت بکلمه ایست -

و رسول علیه السلام فرمود که آنچه بدرویش می دهند بخشش بیهست بلکه صدقه ایست و صدقه قابلیت عود نه دارد - و در حدیث دیگر آمده که باز گرداننده صدقه مانند سگی است که قی کند و باز آن را عود نماید -

و برین قیاس است ننگ از درویشی داشتن که این روش جباران و قهاران است - رسول علیه السلام پیوسته در مناجات فرمودی اللهم احیی مسکیناً و امتی مسکیناً و احشرنی فی زمرة المساکین - خداوندا مرا مسکین زنده دار و مسکین بمیران و حشر من با گروه مسکینان بکن -

و جای دیگر فرمود که اللهم ارزقنی حبک و حب من احبک و حب عمل تقربنی الی حبک - بار خدایا روزی کن مرا دوستی خود و

۱ - القرآن سورة التوبه ۹ ، آیت ۱۰۴ -

دوستی دوستان خود و دوستی عملی که مرا بدوستی تو نزدیک گرداند -

و در خبر است که فقرای امت من پانصد سال پیشتر از اغنیا در بهشت خواهند رفت که الفقر فخری ازین جا فرمود - و هر چند بعضی این را محمول بر فقر اختیاری می سازند نه اضطراری - ترجیح می دهند باین دلیل که از فقر اضطراری که کاد الفقر ان یکون کفراً در شان اوست اما بعضی دیگر فقرا فرموده که فقر اضطراری مراد محبوب است و اختیاری مراد محب -
لمولف :

اگر از خوان فقر اختیاری لقمه یابی
دو عالم دان طفیل و چون خسان مفروش ارزان
ورت فتری ضروری هم بود منت پذیر از حق
که مزدوری نه کردت پیش خان دهر و [ص: ۲۸۶] سلطاناش
اگر جوینده دنیا بداند ملک و احکامش
و گر سوداگر عقبی بیابد خلد و رضوانش
ولی دل داده حق در طلب میرد بنومیدی
هنوز از سود ایشان به بصد بار خسراش

و گفته اند هر که لذت فقر نه یابد آن که نعمت حق نه شمرد -

نقل - یکی از درویشی پیش بزرگی شکایت کرد - او گفت غم مخور که زود تونگر می شوی - پرسید از کجا دانستی ؟ - گفت - از آن که تو از نعمت خدای تعالی گم کردی و خدای تعالی این دولت عظیم را بنا میاهد، نه می دهد - دیده باشی که شاهان مال و منال و سلطنت و حشمت را ترک داده اند تا کوبر فقر را یافته اند و ما گرفتار آن از دیار خود نه می توانم گذشت با آنکه بیقین می دانیم که در صورت ترک و تجرید اوقات بهتر ازین می گذرد و عیش و فراغت و برکت در معاش بوجه احسن روی می نماید و ثمرات و نتائج اخروی بجای خود باشی که زاریم بر بی سعادت و دون بهتی خود -

ہست و سیوم : در وزن کم کردن : قال اللہ تعالیٰ : ﴿وَلَا تَزِنُ بِالْهَيْبَةِ﴾

”ویل للمطففین الذین اذا اکتالوا علی الناس یسئلون - و اذا

کالوہم او وزلوا ہم یخسرون -“

ہلاکی ہاد وزن سنجان و پیمانہ پیمان کہ اگر برای خود پیمانہ کنند تمام باز ستانند و اگر برای مردم پیمانہ یا بمنجند کم ہکشند و این خیالت است - و جای ہیکر می فرماید :

”وزلوا بالقسطاس المستقیم -“

بترازوی عدل وزن کنید -

و قوم شعیب علیہ السلام بجهت خیالت در وزن ہلاک شدہ - و در قرآن مجید از آن خبر می دہد - شعر :

تو کم دہی و بیش متانی بگاہ وزن

روزی بود کزین کم و بیش خبر دہند

ہست و چہارم : لقمہ دزدیدن و در لقمہ دیگری لگہستن - اگرچہ

این شیوہ ذمیمہ از صفایر است اما چون مانع مروت است از اعداد کبائر شمرده اند - کہ مال آن خیالت و خفت گورزدن ردات است - و ہم ازین جہت در عقائد می آرد کہ پیغمبران علیہم السلام از کفر و کذب مطلق چہ بعد از وحی چہ قبل ازان باجماع از کبائر نیز بعد بعد از نبوت [ص : ۲۸۷] معصومند و بسہوی بقول اکثری - و همچنین بعد صفایر نیز بمذہب اصح جایز - مگر صغیرہ کہ منافی مروت باشد و بی لامل کہ منشاء اینہا ہم دنات ہمت وردات طبیعت است و مرتبہ نبوت و سہان آن عالی تر است ازین امور و در دہن نزد جملہ محققین تنبیہ بر قیاحت آن فعل شرط است - و پیش از وحی بر امتناع صدور کبیرہ ہیچ دلیلی نیست - واللہ اعلم -

۱ - مخطوطے میں قال علیہ السلام ہے جو کتابت کی غلطی ہے -

۲ - القرآن - سورۃ المطففین ۸۳ ، آیت ۳-۱ -

۳ - القرآن - سورۃ بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۲۵ -

و آنچه از موسیٰ علیہ السلام قتل فبطی واقع شده و از برادران یوسف علیہ السلام فریب پدر و ایدای برادر و امثال آن - و از داؤد علیہ السلام فرستادن اوریا بنہمی و نظر انداختن بر زن او شهرت یافته است - بر تقدیر صحت بعضی از آن و تردد صحت در بعضی ہمہ محمول است بر تاویلی - و همچنین زلات انبیاء دیگر علیہم السلام کہ جمع آن امور از قبیل میل از احسن است بسوی حسن بی آنکہ اطلاق گناہان بر ایشان نمایند - و زلت بمعنی لغزش پا است کہ پیش از وقوع آن خواہش نہ بود و بعد از وقوع اصرار نہ داشتند و در حالت پشیمان بودند -

نقل است کہ میزبانی طعام پیش مہمانی کشید و در اثنای طعام خوردن باو گفت کہ موی در لقمہ تو دیدم - مہمان دست از طعام کشید و گفت - ہر گاہ تو این ہمہ لقمہ مہمان خود بی بینی خوردن طعام تو درست نیست -

بست و پنجم : نیک نمودن و بد فروختن - و این عمل از قبیل رسانیدن زیان است بر بندگان خدای تعالی - فوالہ تعالی :

”و یحبون ان یحسدوا بما لہم منہم“

دوست می دارند این کافران کہ ایشان را بخصمتی کہ نہ دارند بستایند -

نقل است کہ در زمان رسول علیہ السلام شخصی گوسفندی شیردار کہ آن را مصران می گویند بہ روز در خانہ بست آن گاہ شیر او را بخریدار نمود بیہای زیادت از آنچه ارزید فروخت - چون حقیقت حال را بحضرت باز نمودند کہ ہر کہ گوسفندی را در خانہ تا بہ روز برای فروختن بغین فاحشر نگہ دارد بعد ازان فروشد - مشتری اختیار دارد اگر خواہد بیہای کم خریدہ است قبول کند و اگر خواہد نصف صاع گندم بہ بائع دہد و سودا بر طرف سازد - و این حدیث نزد حنیفہ بجای دیگر منسوخ است تا ماول بر وجہ او لویت نہ وجوب واللہ اعلم -

و حیلہ گر گندم نما جو فروش بمعاملہ منافقان می ماند [ص : ۲۸۸]
و حکم ہر دو ایشان یکی است :

”یرآون الناس و لا یدکرون اللہ الا لیلہ۔“

ہست و ششم : کفن دزدیدن - و این فعل اگرچہ داخل دزدی
است غایتش در قطع ید حفظ مال در جای محفوظ شرط است - حکم کفن
دزد و طرار یکی است و در قطع وی اختلاف است -

نقل - آورده اند کہ کفن دزدی می گفت کہ من در گورستان روی
چندین مرده ہا را بدیدم کہ از جانب قبلہ گردیدہ بود - و ہمین معنی سبب
توبہ^۱ او شدہ -

و می گویند کہ قاضی بیضاوی^۲ رحمہ اللہ را سکتہ شد و دفن کردند -
و در قبر بحال آمدہ نذر کرد کہ اگر خدای تعالی مرا ازین تنگنای
خلاص دہد و بدلیا برد تصنیف تفسیر کنم - اتفاقاً ہان شب کفن دزدی
قبر او را شکافت - می خواست کہ کفن را از قاضی بکشد - قاضی دامن او را
مضبوط گرفت و حال خود بہ او گفت - با کفن او را از آن جا بر آورد و بعد
از ان از حرقت خود تائب گشت - و سبب تصنیف بیضاوی این بود
واللہ اعلم -

و مثل این حکایات بسیار است - و بخاطر فقیر می رسد کہ اگر این
قضیہ تحقیقی می داشت بایستی کہ قاضی در دیباچہ^۳ تفسیر خود می نوشت -
ہست و ہفتم : عبادت فروختن - صاحب این جریمہ را اسقاطی می
گویند - و اگرچہ در شرع فروختن عبادات لافلہ مثل نماز و تلاوت و حج
مباح است - اما در مروت بد است - و نزد عالی ہستان بغایت زشت است -
و فاعل این فعل ہرگز روی^۴ فلاح نہ می بیند - و اکثری بہ فقر ضروری کہ

۱ - القرآن - سورہ آل عمران ۴ ، آیت ۱۴۲ -

۲ - عبد اللہ ابن عمر البیضاوی (متوفی ۱۲۸۲ھ) قرآن شریف کے مفسر
اور شیراز کے قاضی تھے - ان کی تفسیر کا نام ”انوار التزیل و اصرار
النویل“ ہے -

کادالفقر ان یکون کفراً - و الفقر سواد الوجه فی الدارین - در شان از آنست که گرفتار شده اند -

نقل است که سید الطائفة جنید قدس الله سره را گفتند که فلان حاجی می و چند حج گذارده آمده است - بزیارت او رفت - او به خادم گفت که خرمای را که در فلان حج آورده بودم بیار - او آورد - باز گفت خرمای فلان حج را در طبقی بکن و پیتز مهان بنه - و هر مرتبه نام حاجی بر زبان می راند - آخر شیخ فرمود که تو شش حج را در یک ساعت بی تقریب بدست من که مفلسم فروختی تا به دست اغنیا چند فروخته باشی - این بگفت و برخاست -

نقل است از والد ماجد خویش عفی الله عنه استماع دارم که پادشاهی را داعیه حج گریبان گیر شد - و امرا و وزرا بجهت وقوع [ص : ۲۸۹] خلل در ملک و فتور در احوال بندگان خدای هر چند او را مانع می شدند - قبول نه می کرد - آخر بعرض رسانیدند که درویش است عالی شان که چندین حج مقبول و مبرور خالصاً و مخلصاً لله گذارده است - مناسب چنان است که چندین حج که پادشاه خواهد از او بخریم تا هم ثواب ذخیره پادشاه شده باشد و هم ملک در سایه عدل او بفراغت و امن گذارند - پادشاه باین سودا راضی شد و نزد آن درویش رفت و قصه خرید و فروخت حج در میان آورد - او (گفت) - برای شما حج مقبول خیلی دارم - اما بهای هر کدام آنها دنیا و ما فیها است نه آنچه از جنس نقود و اجناس که در خزانه دارید قیمت عشر عشر آن هم نه تواند بود - پادشاه حیران ماند و گفت - علاج آن چیست ؟ گفت - بیائید ! شما ثواب یک ساعت عدل که کرده اید بمن دهید تا من ثواب آنها را بشما دهم - و اگر این سودا شود هنوز من سود بی نهایت کرده باشم - پادشاه دانست که مقصود وی ازین همه ترغیب در عدل و داد و رفاہیت و امن خلق است - چنانچه حافظ می فرماید :

شاه را به بود از صد ساله زهد
قدر یک ساعت عمری که در او داد کنند

فرمان بر خدا و لگمیان خلق باش
این بر دو قرن چون بگرفتی سکندری

ہست و ہشتم : اجرت نہ دادن ۔ قال علیہ السلام ثلث الا خصمہم
یوم القینۃ رجل امن بی ثم غدر و رجل باع حرا فاکل منہ و رجل استاجر
اجیراً فاستوفی منہ و لم یعطہ اجرہ ۔ یہ کس اند کہ من در روز قیامت دشمن
ابشام اول آن کہ ایمان بمن بیاورد انگہ غدر بہ کند ۔ دوم آن کہ آزادی
را فروشد و بہای آن خورد ۔ و سوم آن کہ مزدور باجرت بگردد و خدمت
فرماید پس مزدش بتام نہ دہد ۔

ہست و نہم : بعد از غروب کار فرمودن ۔ درین حکم کار فرمود ہم
مزدور داخل است ہم بندہ ۔ مگر آنکہ جماعت برای خدمت شب متعین
باشد مثل چراغ چی و پاسبان شب و امثال آن ۔ لابد بعد الغروب خدمت
نیست بعد از وقت شام ۔

می ام : بہ تازیانہ زدن ۔ و مراد ازین تازیانہ خاردار و غیر آن بخلاف
درہ کہ تعزیر شرعی بآن آمدہ ۔ قال علیہ السلام ۔ یوشک ان طالت ہک
مدۃ [ص : ۲۹۰] ان تری قوماً فی ایدہم مثل اذنان البقر یغدون فی
غضب اللہ و یرجون فی سخطہ یکی از یاران رضی اللہ عنہم می فرماید کہ
نزدیک ہست کہ مدت عمر تو دراز شود تا قومی را بتگری کہ در دست
ایشان تازیانہ گاؤدم باشد و بہ آن سبب بامداد در خشم خدای تعالی و
شہانکہ در کین او کنند ۔

و در حدیث دیگر آمدہ کہ خدای تعالی عذاب می کند کسانی را
کہ بندگان را در دنیا عذاب می کنند ۔

می و یکم : چہار پایان را اگر سنہ داشتن ۔ قال علیہ السلام اتقوا اللہ
فی ہذہ البہائم المعجمۃ فارکبوا صالحۃ او اترکوها صالحۃ ۔ بت رسید از
خدای عز و جل در باب چہار پایان بی زبان و آنہا را یا سواری کنید و

۱ ۔ مخطوطے میں ہست و یکم ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے ۔

لیکو نگاه دارید یا بگذارید تا دیگری تیار نماید - راوی می گوید که آن حضرت صلی الله علیه وسلم روزی بر شتری گذشت و آن را دید که شکم از گرسنگی با پشت او چسپیده بود - آن گاه این حدیث که گذشت فرمود -

و از جمله معجزات مشهوره آن سرور علیه السلام است که شتری لاغر گرسنه از دست صاحبش به فریاد آمد - و گفت - که مرا تمام روز و شب کار می فرماید و لیکو تعهد نه می کند -

و نیز فرمود که لا تعذبوا خلق الله - آفرینش خدای تعالی را عذاب نه کنید - که هرگاه که تعذیب حیوانات روانه باشد تعذیب انسان که اشرف موجودات است بطریق اولی - و انصاف این است که قیاس اینها بر خود باید کرد و مثل خود باید دید و رنجی نه باید داشت - چه حق سبحانه و تعالی قادر بود این کس را نیز از جمله حیوانات بی زبان می آفرید آن زمان چه علاج می کرد - پس بشکرانه چندین نعمتهای گوناگون که اول آنها را آفرینش بصورت انسان و سلامتی اعضا و حصول صحت و خصوصاً دولت ایمان و مزید رفعت و مکنت و قدرت و تسلط بر اوامر و احکام فصاعداً لازم است که بر زیر دستان انسان چه غیر آن در مقام رحمت و شفقت باشد - نه تنگ دلی قساوت که موجب زیان زدگی و شقاوت دنیا و آخرت است - و ازین قبیل است جانور را زنده نشاند [ص : ۲۹۱] ساختن - قال علیه السلام - لعن الله من اتخذ شیئاً فیہ الروح غرضاً - لعنت خدا باد هر کسی که جان داری را نشانه تیر و تفنگ سازد بی غرض شکار - و این قید درین مقام ضروری است بدلیل این که رسول علیه السلام در حدیثی دیگر می فرماید که هر که کنجشک یا مرغی فروتر را ازان، بناحق بکشد او را در روز قیامت ازان فعل خواهند پرسید - و بتخصیص نهی فرمود از کشتن چار جان دار مورچه و زنبور و بدهد و مرغی نه در نهایت ضعیف است - و بزبان عرب صد نام دارد و ظاهراً نوعی از صعوه است والله اعلم و مورچه و زنبور که به گزند کشتن آن باکی نه دارد - اما موخن روا نیست - و لیکن پیش از نیش زدن کشتن و ماییدن مورچه و زنبور و د و امثال آن ممنوع است زیرا که داخل در تعذیب حیوانات است -

نقل است کہ یکی از عہدائے ابن عمر رضی اللہ عنہما پرسید کہ کشتن مورچہ چگونه است - پرسید کہ تو از کجای؟ گفت - از عراق - بگرمیت و جواب داد کہ سبحان اللہ شا مردی هستید کہ از کشتن خرزندان رسول صلی اللہ علیہ وسلم هیچ باکی نہ دارید و از مورچہ می پرسید - نہایت نفاق ہی باشد و بس :

نفاق آمدہ در ہند از دیار عراق
عراق قافیہ دان برہ گذار نفاق

ازین قبیل است آدمیان و حیوانات را بہ جنگ الذاختن - قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - ان الشیطان قد ايس من ان يعبد المسلمون في جزيرة العرب لكن في التحريش بينهم - بتحقيق شیطان لومید شدہ است از این کہ اورا نماز گذارند در جزیرہ عرب و طاعت کنند و لیکن در جنگ دیگر حیوانات ہنوز امیدوار است - تحريش را کہ عبارت از بازی مرغ و غیر آن است بجهت تحذیر با عبادت شیطان در ہزہ کاری برابر ساخت - و همچنین صید کردن است در حرم و حرمت این فعل غلیظ تر از افعال سابق است - قولہ تعالی :

”لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَالْمَ حَرَمَ“

جانور را در حرم مکشید وقتی کہ احرام بستہ باشید -

و در کتب فقہی قتل در جانوری در حرم کفارت است معین مفصل شدہ است - و همچنین است سوختن جانور در آتش - قال علیہ السلام لا یعذب بالنار [ص: ۲۹۲] الا رب النار - بہ آتش عذاب نہ کند مگر پروردگار آتش - و ہم ازین جہت داغ کردن با آنکہ سبب شفاست درین امت حرام شد مگر وقت ضرورت کہ آخر الدوا الکی - و جای دیگر آن سرور علیہ السلام فرمودہ کہ شفای امت من در مسہ چیز است - بحسل و لشر و داغ - لیکن من امت خود را از داغ کردن نمی کم -

القرآن سورۃ البائدہ ۵ ، آیت ۵۰ -

نقل است کہ شبی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ متوجہ جنگ خوارج بود بہ کنار آب نہروان رسید و گذر نہ می یافت و فریاد بر اہل قبور کہ در آن جا مدفون بودند زد و نام یکی از اموات گرفت و پرسید کہ یا فلان بن فلان ! می گویند کہ از چند قبر متعدد آواز لبیک بر آمد ۔ گفتند ۔ کدام ما را می خوانی یا امیر المومنین ! بعد ازان امیر نام آبا و اجداد او گفت و پرسید کہ معبر کجاست ؟ آن گاہ ۔ او جواب داد کہ فلان جا است ۔ تا ازان جا بگذشت و نصیر کہ رکاب دار آن امیر بود پیش او سجدہ نمود ۔ گفت تا این زمان در خدای تو شکی بود حالا آن شک بہ یقین مبدل گشت ۔ امیر ہر چند اورا نصیحت می فرمود کہ اینہا کفر است و بندہ ہرگز خدا نہ می شود ۔ او ہر جہل خویش مصر بود ۔ امیر بہ ضرورت اورا سیاست فرمود ۔ چونکہ جلو دار دیگر نہ داشت ۔ باز بحکم حی لا یموت احیاش فرمود ۔ او ہمین کہ خلعت وجود پوشید باز بسجدہ رفت و گفت ۔ حالا خود مرا یقین بر یقین شد ۔ کہ مقرر است کہ احیاء بعد از اماتت کار آفریدگار است تعالی شائہ ۔ حضرت امیر رضی اللہ عنہ درین مرتبہ فرمود کہ ترا بہ آتش می سوزم ۔ او گفتہ ہنوز بہتر کہ ازین معنی اعتقاد من است چہ بہ آتش غیر از آتش آفرین عذاب نہ می کند ۔ حضرت امیر لاحولی فرستاد و دانست کہ تعذیب و سیاست اورا ہیچ فائدہ نہ می کند ۔ و اشارت بہ این قصہ است آن کہ گفتہ :

ز غمزه و لب آن فتنہ عجم دیدم
ز شہ سوار عرب آنچہ بر نصیر گذشت

و با امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ منسوب است این قطعہ :

لو ان مرتضی ابدی محلہ
لصار الناس طراً سجداً لہ
کفا فی فضل مولانا علی
وقوع الشک فیہ انہ اللہ

۱۔ (ترجمہ) اگر حضرت مرتضی اپنا درجہ ظاہر فرما دیے تو لوگ ان کے

سامنے سجدہ ریز ہو جاتے ۔

ہمارے آقا علی کی بزرگی کی یہی دلیل کافی ہے کہ لوگوں کو ان کے

بارے میں یہ شک ہوا نہ وہ خدا تھے ۔

[ص : ۲۹۳] ہمیں بس بود در حق میانی تو

کہ کردند شک در خدای تو

بدان کہ شنیده شد کہ بعضی فقہا روایتی درست کردہ اند و می گویند کہ زنی کافرہ چنانچہ درہند شائع است قصد سوختن خود کند ہنیمت مسلمان می گردد و اورا ہر کس کہ قدرت ہر تخلص آن دارد ازان خود سزد - و ہنظر فقیر روایتی درین باب نیامدہ واللہ اعلم -

اما آنچہ دیدہ آن است کہ بعد از مردن شوہر چہل چہل و پنجہ و پنجہ و بیش از زنان لگاہی (۹) سرتی (۹) و زر و زیور پوشیدہ بالمش شوہر مردہ بازی کتان و سخن گویان بشوق تمام سوختہ اند و پرواہ وار در وفای او و خود را بیاد فنا در دادہ - و در بعضی دیار مردان نیز کہ خدمتی متعین نزدیکی داشتہ اند از روی وصلت ہمراہ صاحب خود در آتش افتادہ اند - و عجب از مردانگی ماست نہادان کہ مقدار زلال ہم در وادی محبت نہ شدیم و نسبت صدق عشق با محبوب حقیقی درست نہ کردہ ایم - و اگر غیرتی داشتیم ہمین تازیانہ بس بود - اما کابل کتان را ازینہا چہ پاک :

در طریق عشق نتوان شد کم از ہند و زنی

کز برای مردہ سوزد زلدہ جان خویش را

آری گفتہ اند کہ غیرت را در گوشہ بنہ و ہر چہ خواہی بکن و دیدہ را نا دیدہ و شنیدہ را نا شنیدہ انکار کہ ہیچ کس را با تو کاری نیست :

خلق الله للعروب رجالا

و رجالا لقصعة و ثرید

- ۱ - اگر یہ لفظ نکاتی ہو تو خوبصورت کے معنی ہیں ۔
- ۲ - اللہ نے لوگوں کو جہاد کے لیے پیدا کیا ہے مگر لوگوں نے اس کو ثرید وغیرہ حاصل کرنے کا ذریعہ کر لیا ہے ۔

و ازین قبیل است آتش در جنگل زدن کہ بی موجب کشتن و آورده کردن چندین ہزار جان را است - و ہیچ نتیجہ مترتب غیر از وبال و نکل نیست - و بسیاری دیدہ شد کہ آتش در خیمہ ہای سپاہیان افتاد و اسباب بسیار سوختہ - و ازین قبیل است روز وزیدن تند باد آتش در خانہ کردن - و در بسیار شہرہا آتش بہ تقریب فرستادن چندان ہزار کس سوختہ اند کہ درمیان ہندو و مسلم فرق نہ بود -

۳. و دوم : شہنشاہ نامیدن - قال علیہ السلام ' اغیظ رجل عند الله رجل یسمی ملک الاملاک لا ملک الا الله - دشمن ترین مردم نزد خدای تعالی مردی است کہ خود را شہنشاہ نامد زیرا کہ در حقیقت بادشاہ [ص : ۲۹۴] بادشاہان غیر از خدای تعالی نیست - چہ این ہمہ انانیت و فرعونیت تا زمانی است کہ نفس می آید و می رود - و بعد از انقطاع آن بہ یقین معلوم خواہد کرد کہ :

”لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لَهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ“

و آنچه در دنیا خود را می دید راست مانند موسی شدہ کہ در خواب شتر شدہ ہر بادی گشت - مثنوی :

ہمہ سروری تا بخاک است و بس
کسی لیست در خاک بہتر ز کس
چو قطرہ ہدیرا در انداختند
دگر قطرہ را باز نشناختند

حکایت : آورده اند کہ شخصی سلطان محمود غزنوی را بعد از وفات در خواب دید با جسمی آغشته و چشمی مفاک گشتہ - پرسید - سلطان ! چہ حال داری ؟ گفت - میس - کاشکی در دنیا اوقات بہ گدای می گذرانیدم تا امروز بہ ہر شہای گونا گون در نہ ماندیم :

۱ - مخطوطے میں قولہ تعالیٰ ہے جو کتابت کی غلطی ہے ۔
۲ - القرآن سورہ المؤمن ۴۰ ، آیت ۱۶ -

خشک بادا پر و بال آن ہای

کو مرا در سایہ خود داد جای

ای عزیز! ایک ملاحظہ بکن و جهان را امروز خوابی و خیالی
تصور نمای تا ہمہ را بعد از مرگ بموجب :

یوم تبلی السر آثر۔“

رازہا آشکا را شود و گدا تو نگر و تو نگر گدا نماید۔

نقل است اول کسی کہ خود را شہنشاہ نامیدہ عضد الدولہ ابن رکن
الدولہ دیلمی بود و این بیت گفتہ :

عضد الدولہ ابن رکنہا

ملک الا ملاک عکد بالقدر

و بر او مبارک لیامد و کارش زود برہم خورد :

ہر کس بملک او سر دعویٰ فراز کرد

سلطان بہ قہر کردن او زد بہ تیغ لا

سی و سیوم : چیزی اندک بہ امید بسیار بخشیدن ۔ و این فعل از قبیل
دون ہمتی است ۔ قولہ تعالیٰ :

”ولا تمنن تستکثر۔“

و لفظ تستکثر اگر بہ جزم خواندہ شود جواب نہی است و اگر مرفوع باشد
جملہ حالیہ است ۔ و معنی بہ ہر دو تقدیر این است کہ منت منہ تا اثر بسیار
شہاری یا در عوض آن بسیار بگیری ۔ و ہر تقدیر حالیہ معنی اول متعین

۱۔ القرآن سورۃ الطارق ۸۶، آیت ۹۔

۲۔ القرآن سورۃ المدثر ۳۷، آیت ۹۔

۳۔ (ترجمہ) عضد الدولہ رکن الدولہ کا بیٹا ہے وہ شہنشاہ ہے ۔ اور و
قدرت کے ساتھ سر بلند ہوا۔

عضد الدولہ (متوفی ۸۹۳ء) آل ہویہ کا مشہور سلطان اور فاتح ہے۔

می شود - و روش بزرگان گذشته و خیرات و میراث این بود که از نهایت خجالت و کم دانستن بخشش سر را فرو فکنده دست خود به طریق سائلان چنانچه گذشت پیش مستحقان می داشتند و بموجب حدیث الید العلیا خیر من السفلی - دل او را خوش گردانیدند تا او انفعال نه کند -

[ص : ۲۹۵] حالا چندان تعبیه و سند در باب وظیفه و انعام وقف درست باید کرد که فقیر بیچاره سرگردان می شود و بیزار می گردد - و بسیار خود از محنت تردد و تگاپو در خانها توقیع برات را پاره پاره کرده آسوده اند - و بعضی را دیده ایم که بر در صدر از اژدهام و محنت گرما و تشنگی مفرط ضعف کرده جان داده اند :

”انا لله و انا الیه راجعون -“

و باوجود آن چیزی می دادند بخلاف حال که استرداد می نمایند - و ظریفی در باب صدر آن زمان این قطعه را به تضمین گفته - قطعه :

ملک الموت راز صدر جهان
شکوۀ بود دوش پیش خدا
یا ورا عزل کن ازین خدمت
یا مرا خدمت دگر فرما

دولت مندان عصر باوجود این شیوه طمع اجر دینی و دنیاوی می دارند و می خواهند که به عوض یک چیز هفتاد و هفت صد بیاوند - و علوهست آن است که در هر چه بدهند محض رضای خدای تعالی منظور باشد - شفقت دینی و مهربانی بنی نوع پیش دیده افتد نه جز خواجه جای :

سخن بهر جزا کردن ریا خواریست در بهت
که یک بدهی و انگه ده جزا خواهی زیزدانش

سی و چهارم : پلیدی در راه انداختن - قال علیه السلام الایمان

بضع و سبعون شعبة ادناها امامة الاذی عن الطريق و الحياء شعبة من الايمان - بضع نام عددی است از سه تا ده - برین تقدیر نهال ایمان هفتاد و هفت شاخ باشد - و کمترین آن سه دور کردن چیزی است که باعث اهتدا بود از میانه راه و شارع عام و شرم شاخی است از ایمان - و امام نووی در کتاب شعب الايمان تفصیل آن جمله کرده - و هرگاه برداشتن پلیدی و سنگ و خار از راه عباد از شعب الايمان باشد - الداختن آنها در ره گذرها نیز گناه بود - و ارباب حقیقت گفته اند که دور کردن عبارت از نفی وجود است که بموجب اناردم ؟ که سد راه طالب شده و نور خورشید حقیقی ازو راه آن پنهان ماند - بنیاد این دیوار نه کاوند گنج جمال ازلی هرگز ازان سر بر نه زند و چنانکه گفته اند :

مشو معمار آب و گل بدین منظر که تو داری
برون آید هزاران [ص : ۲۹۶] گنج اگر کاوند بنیالش

و برین قیاس بود نادانها در کوچها و بازارها سر دادن و آب حویلی و حمام در شارع عام گذاشتن و آتش بازی در شهر کردن و راه بر خلایق بستن و چاه کنندن در راه - چنانچه شمع ازین معنی بالا مذکور شد و در حدیث است که من حفرتراً لاخیه وقع فیه :

تو چاهی کنده در دل که خلی را در اندازی
نه می ترسی ازان روزی که خود را در میان بینی

می و پنجم : تیر اندازی فراموش کردن - قال علیه السلام من علم الرمی ثم ترک فلیس منا - هر که تیر اندازی یاد کرد باز آن را ترک دهد او از ما نیست - و در روایت دیگر آمده که فقد حصل و این شک راوی است - و جای دیگر فرمود که مرد هر بازی که می کند باطل است مگر تیر اندازی و اسب بازی و با زن خویش بازی هر رنگی که باشد - و این بر سه نوع بازی حق است و متضمن اجر است - و شامل مصلحت - مخفی نه میاند که امر به این امور برای ترغیب است در کار غزا و امر بکنندای - و شک نیست که افراط در امور متناق خدا طلبی و خدا شناسی و منجر به

بنیاد نهال ایمان

بی ادبی خواہد بود ۔ و ثواب غزا و اسب در کتاب الاحادیث کہ نام آن مشتمل بر تاریخ اوست بتفصیل مذکور شدہ است ۔ و این حال بازی ہای حلال است وای بر آن بیچارہ گرفتار کہ عمر او در بازی ہای حرام نا درست گذشتہ لمولفہ :

دلم پیر است طفل آئین و بروی گریہ ہا دارم

کہ عمرش رفتہ در بازی و کم یابم پشیمانیش

و ہر گاہ کہ امام اعظم ابو حنیفہ کوفی کہ بظاہر مجتہد و در باطن صوفی بود تاسف و تلافی بر عمر گذشتہ خویش باین نوع می نمود :

صرفنا العمر فی لعب و لہو

فآھا ثم آھا ثم آھا

ما گمراہان را چہ جای افسوس مانده و این افسوس چہ دہد مگر آن کہ بیت اول شفاعت و محبت صالحان باعث نجات گردد :

احب الصالحین و لست منهم

لعل الله یرزقنی صلاحاً

رہی نہ می برم و چارہ نہ می دانم

بجز محبت مردان مستقیم احوال

و ازین قبیل بازی حرام است ۔ کبوتر بازی ۔ در حدیث آمدہ کہ رسول [ص : ۲۹۷] علیہ السلام یکی را دید پی کبوتر می رفت ۔ (فرمود ؟) شیطان بتبع شیطانہ ۔ شیطانی است کہ پی شیطانی می رود ۔ و در کتب فقہین است کہ گواہی کبوتر (باز ؟) نہ شنوند ۔ و این وقتی است کہ بتقریب بازی کبوتر بر خانہ ہای مردم نظر افکند ۔ یا کبوتر ہای ایشان را بدزدد ۔

۱ ۔ (ترجمہ) ہم نے اپنی عمر کھیل کود میں گنوا دی ۔ افسوس ہے افسوس ہے ، افسوس ہے ۔

یا از بسیاری حرص نمازها از وقت بگذارد - و روش قمار بازیان گیرد و سوگندہای دروغ خورد و گرو بندد - و اما کبوتر یا فاختہ یا بجالوران دیگر را برای انس خاطر نگاہ دارد و از عدالت بیرون نہ رود باکی نیست - و حکما گفته اند کہ نظر در ریگ کبوترها کردن دافع سودا است و مانع مالیخولیا -

نقل است کہ مہدی خلیفہ را ہوس کبوتر بازی بسیار بود تا یکی از اعیان قضاۃ عصر او را ازین باب منع فرمود - مہدی در حال گفت کہ روایت کرد مرا فلان ابن فلان معنعن از رسول علیہ السلام کہ فرمود - مسابقت روا نیست مگر در دو ایندن اسپان و تیراندازی و بازی خود بازی - و الحاق کبوتر بازی را در حدیث زیادہ کردہ - و آن بمسابقت ہیچ نہ گفت و رد خلیفہ نہ کرد - چون برخاست خلیفہ در غیبت او گفت - خدا و رسول خدا را گواہی می گیرم کہ قفا و اشارت بقفای^۱ قاضی کرد قفای^۲ منافقان و کذابان است -

می و ششم : پای^۳ بر پای^۴ نہادہ خواب کردن - در حدیث آمدہ کہ نہی الرسول علیہ السلام ان یرفع الرجل احدی رجلیہ علی الاخری و هو مستلق علی ظہرہ - نہی فرمود پیغمبر علیہ السلام ازین کہ یک پای^۵ را بر دیگری بر داشتہ بر پشت خواب کند - و وجہ شاید دو چیز باشد اول احتمال صدور حدیث بہ سبب استرخای^۶ مفاصل درین حالت - دوم کشف عورت خصوصاً وقتی کہ میزی^۷ ؟ بستہ باشد - چنانچہ در عرب عادت بود و در ولایت سندہ شائع است :

ادبوا النفس ایہا الاصحاب

طریق العشق کلہا آداب^۸

می و ہفتم : مطایبہ قبیح کردن - و این قسم داخل فحش است و

۱ - مخطوطہ میں بقضائے قاضی ہے ۔

۲ - (ترجمہ) اے دوستو اپنے نفس کو ادب سکھاؤ کیوں کہ عشق کا پورا

طریقہ صرف ادب میں ہے ۔

مجلس آن جا بود - قال علیه السلام لا تلاعبوا فانی لا افرح الا حقاً مطایبة - کذب را با یک دیگر مکنید کہ مزاح [ص : ۲۹۸] نہ می کنم مگر از سخن راست - چنانچه در جواب آن پیر زال فرمود کہ هیچ پیر زال در بہشت نہ خواهد بود - و غیر آن در کتب شائل و سیر بہ تفصیل مسطور است - و ناخوشی و مطالبات و فراحت چندان است کہ در شمار نیاید - و ہارہا دیدہ شدہ کہ بہ الذک مطائبہ در مجلس سر یک دیگر را کشتہ اند - و بسا محبت مورثی و نسبت قدیمی کہ بہ اندک مزاحی موجب تغیر مزاج شدہ و دوستیہا بہ دشمنی مبدل گردیدہ - و دیدارہا بہ قیامت افتادہ :

ستیزی بجای^{*} رساند سخن

کہ ویران کند خان و مان کہن

نقل است کہ روزی امیر نزد خلیفہ ثانی حقانی یعنی فاروق رضی اللہ عنہا نشستہ بود - چون قصد الصراف کرد فاروق رضی اللہ عنہ جانب او بسیار تیز نگریست و گفت - کاشکی این امر خلافت کہ ما داریم برقرار می یافت - اما چہ کنم کہ مزاح و مطائبہ بر او غالب است - و مقتوی این معنی آنکہ روزی حضرت امیر با سلمان فارسی^۱ رضی اللہ عنہ مطائبہ فرمود - او گفت ہندہ آخرتک الی الرابعۃ - ہمین صفت ترا بہ درجہ چہارم رسانید - این نقل در کتب اخلاق معتبرہ است - و صحت آن خالی از اشکال نیست - چہ مقرر شدہ کہ سلمان رضی اللہ عنہ زمان خلافت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ را نہ یافتہ بلکہ در عہد امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ از عالم درگذشتہ - مگر آنکہ بہ کشف یا بہ فراست یا بہ قیاس صورت حال بر آئینہ دل غیب دان اورا پرتو انداختہ باشد - واللہ اعلم -

و عجیب آنکہ این نقل مشہور است - اما در حد کلمہ امیر المومنین^۲ این فقرہ مشہور است من غلب مزاحہ استخفہ - قطعہ :

ہر کہ سازد مزاح پیشہ^{*} خویش
گر امیر است پاسبان گردد

۱- سلمان الفارسی (متوفی ۶۵۵ھ) مشہور صحابی ہیں -

بر ہمہ دیدہا سبک باشد
در ہمہ سینہا گران گردد
و بیشتر ہزلہای قبیح کہ باعث عداوت صریح است یا از بحث علم و
شعر و ادب یا از لاف شمشیر و شطرنج و طعن در نسب و فخر بر حسب
[ص : ۲۹۹] پیدا شدہ ۔

سی و ہشتم : خواب دروغ گفتن و این فعل از قبیل مطلق کذب
است ۔ و حکم آن صورت رفی پذیر اما چون خواب از عالم مثال است
و نسبت آن بامبدأ فیاض بیشتر از عالم شہادت است و لہذا خواب
صالح بموجب حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم حصہ نبوت چہل و ششم
است ۔ اما اجزای نبوت بتابراین دروغ بستن بر آن عالم بدتر باشد از
دروغ گفتن در بیداری و وبال آن بہ مراتب بیشتر ازین بود ۔
سی و نہم : سیر و پیاز خام خوردن ۔ قولہ تعالی :

”من بقللها و قسائلها و لومہا و عدسہا و بصللہا۔“

قوم موسی علیہ السلام چون در بیابان از خوردن دراج و تیہو و ترغبین
دلگیر شدند و قدر آن رزق معلق کہ حلال و پاک مطلق بود نہ شناختند
ترہ و سیر و عدس و پیاز و امثال آن را از موسی علیہ السلام درخواستند ۔
فرمان آمد کہ چون اشیاء ردیہ را بر غذاہای طیبہ بر می گزینند بشہری
در رولد تا بجهت فصولی و تصرف در ارادت حق و احکام وی بہ انواع
بلا و عین گرفتار شدند ۔ چنانچہ کریمہ می فرماید :

”استبدلون الذی ہو ادلی بالذی ہو خیر امبطوا
مصرأ فان لکم ما سألتم و ضربت علیہم الذلۃ و المکنۃ
و بأؤا بغضب من اللہ۔“

از حالت رذالت ایشان خبر می دہد ۔ لمولفہ :

۱ ۔ سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۶۱ ۔

۲ ۔ سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۶۱ ۔

(ترجمہ) کہہا موسی نے کیا لینا چاہتے ہو وہ چیز جو ادنیٰ ہے اس کے
بدلے میں جو بہتر ہے ۔ اگر کسی شہر میں تو تم کو ملے جو تم مالکین
ہو ۔ اور ذالکئی ان پر ذلت اور محتاجی اور اہتہ اللہ کا خصالی کر ۔

وضا بداد بده ارچنین گره بکشای*
 که بر من و تو در اختیار نه کشاد است
 گاهی فلکت درد گهی صاف دهد
 انصاف بده ترا گر انصاف دهد
 چون تا سره را از سره می نه شناسی
 خوش باش به آن نقد که صراف دهد

و رسول علیه السلام فرمود من اكل من هاتين الشجرتين الاخيشتين فلا يقربن مسجداً - و در بعضی روایات لفظ مساجدنا بصیغه جمعیه وارد شده - هر که ازین دو گیاه ناپاک که سیر و پیاز باشد بخورد گو نزدیک مسجد ما نیاید که مسجد حرام یا مسجد مدینه نبی علیه السلام یا مطلق مساجد -

فصل : کراهت این هر دو تره به جهت بوی* بد است که موجب ایدای ملک و انسان است - نه آن که مطلق نجس باشد و لزد بعضی تحریمی و بقولی تنزیهی است [ص : ۳۰۰] که طبع را کراهت از آن می شود - و هم بزعم جمعی در آمدن در مسجد بعد از خوردن آنها نهی است نه مجرد تناول آن - چنانچه از عبارت حدیث معلوم می شود - چه اگر اکل آن هر دو بذات ممنوع می بود به عبارت لایقربن ادا نه می فرمود و صریح می فرمود که مباشر اکل اینها مشوید - و قومی مراد ازین مسجد خاصه مسجد رسول علیه السلام که مهبط جبریل علیه السلام است و نزول و وحی بود داشته اند آنچه مشهور است عام تر از آن است - و سیر و پیاز خام بقول جمیع فقها مکروه است مگر برای* ضرورت مداوات یا در مسافرت - اما پخته خوردن پیاز بقول اصح لا باس است - و در حدیث دیگر آمده که نهی عن اكل الثوم الا مطبوخاً - نهی فرمود آن سرور علیه السلام از تناول سیر مگر آنکه مطبوخ باشد - و از مخصوص سیر غلظت پیاز به نسبت آن کمتر مفهوم می شود - و لهذا مسافران را برای* دفع آب گردش بخورش پیاز امر فرموده اند - خصوصاً وقتی که در سرکه پرورند و بجای* که احتمال وزیدن باد سموم باشد بر داشتن آن از لوازم است که دافع زهر آن باد است -

یکی در مجلس حسن بصری رضی اللہ عنہ از تناول قلیہ برنجی کہ بہ را در آن پختہ بودند ابا آورد و گفت - آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم ما را از آن نہی فرمودہ است - حسن فرمود کہ بخور کہ آخرین طعامی کہ رسول علیہ السلام تناول فرمود قلیہ برنجی کہ با سیر مطبوخ بود - و طائفہ می گویند کہ نہی ازین خاصۃً دو نبات بہ جهت سرور کائنات علیہ السلام و الفضل الصلوات و التحیات بہت مصاحبت ملائکہ بود نہ بہ است کہ ایشان را مطلق مباح است -

حکایت می گویند کہ روزی قدوة العارفين ختم خفای* خواجگان نقشبندیہ بہ خدمت مولانا زین الدین محمود بہدای* قدس اللہ ارواحہم طعامی می کشیدند کہ در آن سیر و پیاز بود - یکی از محتسبان قندہار کہ در تعصب و تزہد یکالہ روزگار بود از اخوند پرسید کہ پیغمبر علیہ السلام سیر و پیاز خوردہ اند - در ہنسیہ فرمودند کہ روزی پیغمبر شوی تو ہم نہ خوری - و مناقب و مقامات مولوی مشار الیہ از حد حصر [ص : ۳۰۱] و احصاء افزون است رحمہ اللہ علیہ رحمۃً واسعۃً -

چہلم : مرکب را کرسی ساختن - قال علیہ السلام لا تتخذوا مراکبکم کراسی - چہار پایان خود را کرسی مسازید - و چار زانو ہر آن منشینید - و سبب منع آن است کہ باین وضع نشستن ہر بعضی مراکب مثل اسب و اشتر باعث افتادن است - اما اگر ہر ہماری و ہودج باشد آن زمان خود بہر وضع کہ باشد مباح است - و شاید کہ وجہ منع این تواند کہ در مربع نشستن بار زیادتی می شود و این ظلم است و تعذیب حیوان -

نقل است از قدوة علماء اہرار مولانا حسام الدین طلبیہا کہ بہ ہزم زیارت قبر متبرکہ مخدوم شیخ بہاء الدین زکریا ملتانی قدس اللہ روحہ اسب سوار می رفتند - شخصی کتابتی بایشان داد کہ بہ ملتان ہرمالید - گفتند وقت کرای* این اسب خود را مع جامہا قرار دادہ بودم و بس - باز زیادتی دیگر مذکور نہ ساختیم تو اگر از مستاجر اذن بگیری اختیار داری - و

۱ - مولانا حسام الدین کا ذکر اخبار الاخیار صفحہ ۱۴-۲۱۳ پر موجود

ہرگاہ کہ در راہ گشتی با اندک تفاوتی در رہ گزری دیگر ظاہر شدی پیادہ شدہ می رفتند۔ باز در راہ راست می گشتند۔ چون وجہ آن پرسیدند۔ گفتند کہ تعین قدر کرایہ بشرط را، راست بود نہ این باریجہا کہ زیادہ از قدر معلوم است و باعث حرج بر مرکب۔ و در ملتان بہ وقت زیارت آن مقبرہ از دور فاتحہ خواندہ باز می گشتند۔ و ہرگز چنان نہ ایستادند کہ سایہ درخت و دیوار و گنبد روضہ بر ایشان افتد۔ پرسیدند کہ چرا اندرون مقبرہ در نہ می آئید۔ گفتند کہ این عمارت را حکام ساختہ اند و در دادن اجرت ظاہرا آن احتیاطی کہ می ہایست نہ شدہ است۔

می گویند کہ یکی از شاگردان کہ در ورع و احتیاط تقلید ایشان می کرد۔ روزی عرض داشت کہ امروز استخوان آدمی مرده را دیدم۔ خواستم کہ فاتحہ بہ روح او بخوانم باز اندیشیدم کہ شاید استخوان از میت کافر بودہ باشد پس فاتحہ خواندن نا مشروع بود۔ و ہر سید این فعل خوب واقع شد از من یا زشت۔ مولوی غرور وی را شکستہ گفتند کہ چشم انداختن تو بدان عظم ریم گناہی عظیم بود۔ چہ می تواند بود کہ آن استخوان عورتی بودہ باشد۔ و او ازان اداہای خود خجل گشت۔

چہل و یکم : از ثقات ؟ کہ فوت [ص : ۳۰۳] و کسوت مولوی مذکور علیہ الرحمۃ و الرضوان از وجہ زراعت زمین عشری قصبہ طلنبہ ہود و تھمی کہ از آبا و اجداد ایشان بمیراث ماندہ بود می کاشتند۔ و دہ یک ہدیوان حاصل می دادند بطوری کہ ہیچ حاجت بہ طلب محصول نہ بود و باقی را اوقات کند می ساختند۔ و ہر چند سلطان سکندر لودی کہ بادشاہ درویش دوست بود آن زمین را مع زیادتی مدد معاش برای مولوی ساخت و توقیعات نوشتہ فرستادہ قبول نہ کردند۔ و زمانی کہ فترات سلطان حسین لگاہ روی نمود و ملتان خراب گشت ایشان نیز از طلنبہ کہ وطن سالوف

۱۔ سلطان سکندر لودی (متوفی ۱۵۱۰ء) لودی خاندان کا دوسرا حکمران تھا۔

۲۔ غالباً سلطان حسین دوم لنگاہ سے مراد ہے۔ اس کی ۱۵۲۸ء میں موتی۔

و مسکن معهود بود جلا وطن یافتند - و چون لقمه بی شکر نه می یافتند و غله زراعت خاصه از دست رفته بود از خوردن طعام باز ماندند - و از غایت گرسنگی ضعیف و نحیف شدند و فاقه بر فاقه منجر به هلاک آن محضر پاک گشت - در آن اثنا ماهی گیری ماهی چند بر ایشان گذراند و گفته از سالها این آرزو در دل من متحکن بود که باشد که گذر حضرت مخدومی روزی برین ویرانه افتد و من ثوت یک روزه ایشان را از وجه حلال طیب توأم رساند - و این خدمت بجا توأم آورد - حالا دعای من مستجاب شد که حق سبحانه و تعالی قدوم شریف را به ما ارزانی داشت و این ماهی حلال را که به نیاز گذراند ام به داسی گرفته ام که محض به نیت شما ساخته بودم و بر هر گره وی یک مرتبه فاتحه و اخلاص خوانده ام - فرمود بنه - آن دام از کجا و از کدام زمین به دست آورده بودی - و چیزی چند پرسیدند که آن ماهی گیر فقیر حیران هیچ خاطر نشان نه توانست ساخت - آن گاه مولوی مشار الیه گریه کردند و بر صدق طالب و حسن ادب او را دعا و ثنا نموده گفتند که خدای تعالی برین نیت صالح ترا خیردهاد - برو برو آنها آورده بهر که دل ما برین لقمه تسلی نه می شود و چون چند گاهی برین گذشت اگر بیان شود در همان حالت اضطراب [ص: ۳۰۴] به دارالقرار رخت بردند و آثار تقوی و ورع آن [اگر بیان ؟] شود مجلدی گردد بمقدار تذکره الاولیا رحمه الله رحمة واسعة - قطعه :

رحم الله معشر الباضین
 کر بمردی جهان سپردندی
 راحت غیر و از غایت رحم
 راحت خویشتن شمردندی
 آن کسان چون که زلده می نمیشوند
 ککش این نا کسان بمردندی

قلم ازین چاه بیا سود و بمقتضای عند ذکر الصالحین تنزیل الرحمة
 بر ذکر صالحان متقین و علماء متورعین اختصار نمود - بعد ازین جهت

کسالت و ملاکت خواست که سریع السیر باشد و چند فصلی دیگر از مقوله سایر ائام نوشته این طومار را که نامہ اعمال کاتب و آوارچہ نویسی اوست زود تر درلورد کہ کار عظیم در پیش دارد و حکایت او بہ پیمان می ماند ۔

کہ شخصی دراز ریشی سفید موی حجامی را بہ اجرت گرفت ۔ و گفت ۔ باین قدر مبلغ موہای سفید مرا بچین ۔ این بگفت و چشم پوشید و تکیہ کرد حجام مقراض گرفت و ہمہ موہای او را از بیخ برید و پیش او نهاد و گفت ۔ ازین آغوش موی سیاه و سفید را از ہم جدا می کردہ باش کہ من ہمہی درپیش دارم و فرصت نیست کہ سفید را از سیاه جدا سازم و تو بیکاری و باین امر سزاواری ۔

فصل ہفتم : در بیان چہل خطاہای کہ از جماعہ تقصیراتست و منہیات و بعضی از آن مخصوص است بہ عورات ۔ و چون عجالہ اکثر در سفر نوشتہ شدہ و کتابہا در نظر نہ بود ۔ اگر بعضی دلیل مذکور نہ شود معذور باید داشت ۔ و اگر ناظران بہ درج ساختن آن ممنون سازند ۔ ان الله لا یضیع اجر المحسنین ۔ من احسن عملاً ۔

اول : امامت قومی بی رضای ایشان ۔ قال علیہ السلام الملتئ لا تجاوز صلواتہم عن اذانہم العبد الابق حتی یرجع و امرأۃ باتت و زوجها ساخط علیہا و امام قوم و ہمہ کارہین ۔ سہ کس الذکہ نمازہای ایشان از گوش ایشان بالا نہ می گذرد و قبول درگاہ کبریا عز شانہ نہ می افتد ۔ بندہ گریز ہای تا زمانی کہ [ص : ۳۰۵] باز گردد وزنی کہ شب بر او بگذرد و شوہر ازو خشمگین اشد و امامی کہ قوم ازو ناراض باشد ۔ خواہ امامت صغری خواہ امامت کبری ۔ و ہر چند در حدیث آمدہ کہ صلوا خاف کل برو فاجر ۔ و ہمین عبارت را متکلمین در کتب عقائد بہ دلیل آورده اند ۔ اما شک نیست کہ باوجود امامی قاری منقر (متقی) خوش صورت و سیرت خوب عقب ۔ بگری نماز گذاردن ترک افضل است ۔ و رسول علیہ السلام فرمود ۔ ہر کہ عقب متقی نماز بگذارد گویا عقب پیغمبری نماز گذارده باشد ۔ و مسئلہ این است کہ اگر کسی یعنی کسی کہ قرآن درست نہ تواند خواند و در ادای مخرج و تصحیح قرأت عاجز باشد امامت قومی بکند کہ در ایشان عالمی باشد ہم

نماز امام اہم نماز مقتدیان باطل شود۔ اما نماز عالم از برای^۱ این کہ باوجود قدرت بر قرأت او قرأت نہ کرد و عقب جاہلی اقتدا کرد پس گویا نمازے گذارد بہ قرأت و آن درست لیست۔ و اما نماز اسی از جهت این کہ او می توانست کہ عہدہ امامت را بہ سزاوار آن بگذارد و خود مقتدی شود۔ و چون این چنین نہ کرد گویا او ہم تقدیراً قرأت را ترک کردہ باشد و نماز بہ قرأت گذاردہ۔ چہ قرآنی کہ دارد در شرع معتبر لیست و در حکم عدم است۔ و از جهت صعوبت مر امامت بزرگان از تقلید آن ہم چو تقلد قضا گر بخند اند و ازین بار امامت حذر می نمودند۔

نقل است۔ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کہ می فرمود من می خواہم کہ دو اسب تیز دو ہمیشہ بر در من ہستہ باشند تا بر یکی سوار شوم و از جای^۲ کہ مرا بہ امامت خوانند زود تر بگریزم و بر دیگری بجای^۳ کہ برای^۴ اذان گفتن مرا طلبند خود را برسانم۔ شاہ سبحان قدس اللہ سرہ فرماید :

در راہ چنان دو کہ قیامت نہ کنند
با خلق چنان زی کہ ملامت نہ کنند
در مسجد اگر روی بیاید کہ ترا
در پیش نہ خوانند و امامت^۵ نہ کنند

سبحان اللہ ! لازم بر زمان خود کہ در اکثر بلاد چنان دیدہ شد کہ قاضی یا خطیبی مثلاً مردہ و ازو پسری کریمہ الصوتی تا خلفی جاہلی مالدہ وی را بجای^۶ ہدر بطریق عمیا و تقلید قاضی اعتبار می کنند [ص: ۳۰۶] باوجود :

”ان الکرا الاصوات لصوت الحمیر۔“

امامت مشائخ و علما می کنند ہر چند امرد ہم باشد۔ و نماز ہم ناروا گردد و ہیچ احتساب نہ می نماید۔ اگر کسی اخیالاً برین فعل قبیح ایشان را منع کند، گویند :

۱۔ مخطوطہ میں ’ہے‘ ہے۔

۲۔ القرآن سورۃ لقمن ۳۱، آیت ۱، ۹۔

”انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم لمقتدون۔“

دوم : خود را پسر دیگری خواندن - رسول علیہ السلام فرمود کہ لعنت باد بر کسی کہ خود را بہ نام غیر پدر خود شہرت دہد و این وقتی است کہ نسبت کسی معروف باشد - اما اگر مجهول النسب بود چنانچہ بعضی کسان در طفولیت در ہند اسلام می افتند و نام پدر خود نہ می دانند - اگر از قبیلہ مرہی خود خوانند شاید بزه نہ باشد - چہ در شرع موالی سادات را در اخذ صدقات حکم سادات - و صرف زکوٰۃ بر ایشان روا نہ داشتہ اند و اگر صحبت را این قدر اثر نہ باشد چہ فائدہ -

حکایت : روزی سلطان المشائخ شیخ امم قطب طریقت نظام خضر و مسیح ازدہ :

”یحمی المعظام۔“

قدس اللہ روحہ بہ زیارت مزارات متبرکہ در حضرت دہلی کہن تشریف برد و خواجہ حسن^۱ دہلی شاعر مشہور را کہ پس ہفتاد سالگی رسیدہ بود در کنار حوض شمس دید کہ با حریفان شراب می خورد - خواجہ نظر بر سلطان عالی شان افتاد - در ہدیہ این قطعہ انشا کرد و نوشت نزد ار فرستاد :

سالہا باشد کہ ما ہم صحبتیم
گراثر بودی ز صحبتہا کجاست

۱ - القرآن سورة الزخرف ۳۱ ، آیت ۲۳ -

۲ - القرآن سورة الصف ۳۷ ، آیت ۷۸ -

۳ - خواجہ حسن دہلوی (ولادت ۱۲۵۳ء وفات ۱۳۲۷ء) فارسی کے مشہور شاعر اور شیخ نظام الدین اولیا کے مرید تھے - بدایانی نو اس میں مغالطہ ہو گیا ہے کہ حسن دہلوی ستر سال کی عمر میں بیعت ہوئے یہ واقعہ اس سے بہت قبل کا ہے اس لیے کہ مسوئلات جمع کرنے کا سلسلہ خود ان کے بیان کے مطابق ۱۳۰۸ء میں شروع ہوا جب ان کی عمر پچپن سال تھی - دیکھو ’فوائد الفواد‘ مطبوعہ مولانا صفحہ ۲ -

زهدتان فسق از دل ما کم نہ کرد
فسق ما کو بہتر از زہد شہاست

و این ہم صحبتی اشارتی است بآن عہدی کہ در خطہ ہدایون با یک
دگر داشتند - شیخ قدس اللہ سرہ جواب داد آن اثر چہ باشد کہ صحبت
را اثرہاست - و دل خواجہ بہ تصرف تمام جذب فرمود تا از معاصی و مناہی
توبہ کرد و بہ صحبت درویشان خانقاہ ایشان در آمد و از جملہ اہل اللہ
گشت - و ملفوظات پیر خود را کہ بفوائد الفواد مشہور است در بقیہ عمر
نوشت و الحق آن کتابی است در جودت الفاظ و دقت معانی بی نظیر و اہل
سلوک را از مطالعہ آن ناگزیر و خسرو شاعران قدس اللہ روحہ بہ آن
کلمات غبطہ بر خواجہ حسن می برد و می گفت [ص : ۳۰۷] جمیع این
فوائد کاشکی من موقوف می شدم -

سیوم : ریش بافتن بہ مروارید و امثال آن - و این عمل ریش بافتن
بیشتر در ملوک عجم شائع - و فرعون را نیز می گویند کہ این عمل می
کرد - و در شرع ممنوع است - و ہرگاہ کہ در شائہ کردن محاسن کہ از
سنن است مبالغہ نمودن ناشایستہ باشد و بہ افراط در زینت کشد مقید شدن
بہ آن طریق اولی -

حکایت : آورده اند کہ در زمانی کہ موسی علیہ السلام سوی طور
بہ مناجات می رفت زاہدی عابدی آمدہ نزد او نالید و گفت - مدت ہفتاد سال
است کہ بہ ریاضت و عبادت مشغولم - در کار من ہیچ کشایشی نہ می شود -
نہ می دانم کہ این مد باب نتیجہ کدام فعل شوم من است - چون موسی
علیہ السلام از جانب او بہ درگاہ کبریا این التماس نمود - فرمان آمد کہ
وی را بگوی کہ تو ہمیشہ بہ ریش خود در مالذہ و بہ آراستن آن مقیدی -
کاری کہ برای ما کردہ باشی کجاست ؟ زاہد این جواب از رب الارباب
شنید و او بہ کنندن ریش شب و روز مشغول شد - باز جواب شنید کہ ہمہ
سروکارت بہ ریش افتادہ است و ما از تو ناراضی ام :

تا تو نہ زنی ہرچہ داری آتش
ہرگز نہ شود حقیقت وقت تو خوش

نقل است کہ سلطان التارکین ابراہیم^۱ ادہم قدس اللہ روحہ وقتی کہ ترک سلطنت کرد از اسباب سفر ابریقی و شاند و مسواکی برای خود برداشت۔ و یکی را دید کہ محامن بہ انگشتان شاندہ می کند۔ گفت۔ ہر گاہ کہ بہ دست ابن سنت ادا می یافت شاندہ چہ کار می آید۔ و آن را نیز بگذاشت۔ و دیگری را دید آب بہ دست می خورد ابریق را نیز ترک داد۔ و همچنین مسواک شاید بہ انگشت ریگ می مالید ترک کرد۔

چہارم : پیش از امام سر از مجدہ برداشتن۔ و اگر مثل این تقصیرات تکررہ شود۔ ترک ہر فرضی و سنتی و اتیان ہر محرمی و مکروہی در نماز و دیگر ابواب فقہی از جنس عبادات و معاملات ہر اسپہ گناہی است۔ و درجات غلظت و شدت آن متفاوت است۔

اقل است [ص : ۳۰۸] از کتاب شواہد النبوة^۲ در و کنیزی از انہم معصومین سلام اللہ علیہم اجمعین کہ روزی در نماز از شخصی ابن فعلی واقع شد۔ سر او معاً بہ صورت سرخوک گشت۔ وید ابن سخن آنکہ در کتاب دلائل النبوة^۳ مذکور شدہ از بعضی اولیا کہ جماعت در حضور ایشان سب شیخین کردہ اند رضی اللہ عنہما و فی الحال بہ صورت سگ و خوک ظاہر شدہ اند۔ و چون توبہ کردہ اند حق تعالیٰ در ساعت توبہ ایشان قبول فرمودہ و بہ صورت اصلی بار مادہ آمدہ اند۔ و فقیر از جد مادری خود شنیدہ و او مردی صالح بود کہ فیری را در علم فرأت خصوصاً در سایر علوم عموماً بسیار ماهر بود و ہمیشہ نقاب بر رخ می داشت۔ روزی

۱۔ ابراہیم ادہم بلخ کے رہنے والے تھے جو ان غمان میں توبہ کی اور درویش ہو گئے۔ کچھ مدت مکہ میں گذاری پھر شام چلے گئے۔ ان وفات ۷۷۶ء یا ۷۸۳ء میں ہوئی۔ ان کا صدف کے طبقہ اول میں ہے۔

۲۔ شواہد النبوة مصنفہ مولانا عبدالرحمان جوہر متوفی ۱۳۹۰ء۔ مصنف نے اس کو ۱۳۸۰ء میں مدون کیا۔

۳۔ دلائل النبوة کے مصنف ابو سعید یا ابو سعید عبدالملک ابن عثمان الخرقوشی متوفی ۱۰۱۵ء۔

شاگردی رشید اورا از سبب آن پرسید ۔ ظاہرا گذاشتن لقب ازین جهت ہودہ باشد کہ کسی را وقت ادای^۱ خرج بعضی حروف بر حرکت شفقت شا نظر نیفتد ۔ گفت ۔ فی ا و این سر با ہر کسی گفتن لیست ۔ چون الحاج بسیار کرد ۔ لقب برداشت ۔ دید کہ چہرہ او تمام بہ صورت مکی است ۔ شاگرد را بیہوشی روی^۲ داد و بعد ازان کہ بحال آمد استعمار از آن معنی کرد ۔ گفت ۔ در نماز عمداً سر پیش از امام ہر داشتہ ہودم ازان باز می سوخت دریافتہ ۔ و العیاذ باللہ منہا ۔

و ازین قبیل است از پیش مصلی بہ استخفاف گذاشتن و تہقہہ در نماز کردن بالضرط چہ رسد ۔ چہ اگر بہ طریق بی ہاکی ہاوی سر دہد خوف کفر است ۔ و اگر بہ ضرورت سر بر زند ہاکی نیست ۔ و ہم ازین جهت گفتہ اند کہ نماز کسی کہ بول و غایط و باد نگاہ دارد مکروہ است ۔ و نزد اہل حقیقت اعادہ این چنین نماز فرض است ۔ ہرگاہ چنین باشد مرا حیف از بعضی بزرگان متعصب می آید کہ برای رواج مذہب خویش و طعن در مذہب دیگری در مجالس بادشاہی عالی شانے در عین نماز باد را چگواہ سر دہند ۔ و بعضی فقہاء عظیم الشان و اہل حدیث رفیع المکان این حکایت را بہ طریق مباحات چگونہ در تاریخ خود بعد آب [ص : ۳۰۹] و تاب ہنویسند ۔ چنانچہ امام عبداللہ یافعی^۱ رحمہ اللہ از امام الحرمین^۲ امام ابوہریرہ قفال ذکر کردہ ۔ و اگر بہ تقریبی این جا مذکور شود شاید معفو باشد ۔

امام یافعی رحمہ اللہ می گوید کہ سلطان محمود غزنوی اثار اللہ برہالہ خواست کہ از مذہبہای^۳ ہر کدام کہ بہ تقویٰ نزدیک تر است اختیار نماید ۔

-
- ۱ ۔ عبداللہ یافعی ۱۰۳۰ھ میں یمن میں پیدا ہوئے ۔ قرآن فقہ تصوف کے بڑے عالم تھے ۔ دمشق ۔ مصر ۔ حجاز وغیرہ کا سفر کیا اور ۱۰۳۶ھ میں مکہ میں وفات ہوئی ۔ ان کی تصنیفات زیادہ تر تصوف پر ہی ان میں 'روض الریاحین فی حکایات المہالین' بہت مشہور ہے ۔
 - ۲ ۔ امام الحرمین (متوفی ۱۰۸۵ھ) لیشاپور میں پیدا ہوئے اپنی عمر طاب علم میں صرف کی ۔ جب وطن واپس آئے تو نظام الملک نے مدرسہ نظامیہ لیشاپور میں قائم کیا وہاں امام الحرمین نے درس دیا ۔ ان کی تصنیفات میں 'نہایۃ الطلب فی درایۃ الملہب' مشہور ہے ۔

و علماء حنفی و شافعی را جمع ساخت و از ہر دو طائفہ پرسید کہ نمازی لا اقل در ہر دو مذہب جائز باشد کدام است - آن را ہگذارید - امام ابوبکر قفال کہ شافعی المذہب بود و آب نبیذ کہ در ہواۃ گرم کشیدہ بود و مگس بر آن می نشست وضو ساخت - و گوشت سگی را در فوطہ خود بست و در تحریمہ - خدا بزرگ است - گفت - و دو ہرگ بر کہ معنی مدهامتان است بجای آن قرأت قرآن فارسی خواند و مسجدہ مثلی دالہ چیدن خروس کرد و زود فارغ شد و بجای سلام بادی رہا کرد و گفت مقدار ما یجوز بہ الصلوٰۃ نزدیک حنفی ابن است - و می گویند کہ سلطان بعد از آن التماس بہ مذہب شافعی کرد - و امام یافعی این حکایت را از امام الحرمین آورده است - و بہ این سبب شاید ترجیح مذہب شافعی کردہ طعن بر حنفی نمودہ باشد -

و از شیخ ابن عساکر محدث مشہور رحمہ اللہ نقل می کنند کہ ابدال و اوتاد امروز نماز بمذہب شافعی می گذرانند - و از حضرت غوث الثقلین قطب ربانی شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ چنین منقول است کہ نام یکی از رجال الغیب گرفتہ می فرمود کہ امروز از جمیع رجال اللہ در تمام روی زمین پیچ مریدی نیست کہ بمذہب ابو حنیفہ رضی

۱ - ابوبکر قفال شافعی فتنہ کے بہت بڑے عالم اور مصنف تھے - ابتدا میں والا بنانے کا کام کرے تھے - اسی لئے قفال لقب ہوا - کہا جاتا ہے کہ تیس سال کی عمر میں عم حاصل کرنا شروع کیا اور دوجہ کمال پر پہنچ گئے - ۱۰۲۶-۲۷ء میں وفات ہوئی - حالات کے لیے دیکھئے ابن خلکان (انگریزی ترجمہ مرتبہ ڈاکٹر معین الحق کراچی ۱۹۷۱ء جلد ۳ صفحہ ۳۴۴ -

۲ - حافظ ابن عساکر کا نام ابو القاسم ابن ابی عبد الحسن ابن ہشام ابن عبد اللہ ابن الحسن ہے شام کے نہایت جلیل القدر محدث اور مورخ ہیں - ان کی مشہور اور مستند تاریخ دمشق ہے ۱۱۷۶ء میں وفات ہوئی - تفصیلی حالات کے لیے دیکھو ابن خلکان (انگریزی ترجمہ مرتبہ ڈاکٹر معین الحق کراچی ۱۹۷۰ء) جلد ۳ صفحہ ۳۰۳ لغایۃ صفحہ ۳۰۷ -

۳ - شیخ عبدالقادر جیلانی (متوفی ۱۱۶۶ء) -

اللہ عنہ نماز می گذارده باشد - غیر از نلانی - و این حکایت در روضه الصالحین بتفصیل مذکور است - و کاتب حروف حق اللہ عنہ می گوید کہ درین ہیچ شک نیست کہ احتیاط در نماز شافعی [ص: ۳۱۰] بہ نسبت حنفی رضی اللہ عنہ بیشتر است چنانچہ اکثری از صوفیہ بہ آن مذهب نماز می گذارند - اما قطع نظر از بعضی امور کہ مسابله در آن ہم فراخور احتیاط است بلکہ زیادہ ازان مثل وضو در قتلین ساختن و بر آمدن دو من خون را وقت فصد ناقض وضو نا شمردن و غیر آن -

عجب از امام قفال دارم کہ محض بواسطہ غلو و تعصب در مذهب بی ضرورتی در آن چنان مجلس عالی چگونہ آن طور امری غریب را بخود قرار داد و انگشت نما شد - و این افسانہ تا روز قیامت بر جریدہ روزگار ماند - انا للہ و انا الیہ راجعون - و ہر غمی مقلدی کہ این نقل بشنود ضرورت است کہ از ہر دو مذهب منکر شود بلکہ از اصل دین روی گردان شود - چنانچہ اکثری از ملاحدہ را ہمین طور چیزها باعث بد اعتقادی شد و رخنہ در اسلام افتادہ - و لیس ہذا اول قارورۃ کثرت فی الاسلام -

پنجم : فرزند را از مادر جدا ساختن - و ازین قبیل است برادر را از برادر و بندہ را از خواجہ و زن را از شوہر جدا کردن خواہ بہ سحر خواہ بہ فریب - قال علیہ السلام - لعن اللہ من فرق بین الوالدات و اولادہن و بین الاخ و اخیه - و جدا ساختن فرزند از مادر وقتی مذموم است کہ فرزند شیر خوارہ باشد - اما اگر مدت رضاع کہ دو یا دو نیم سال است تمام شود و زن از شوہر جدا کرد و پدر را آن زمان می رسید کہ پسر خود را بگیرد و تربیت کند - چنانچہ آیت کریمہ :

”و الوالدات یرضعن اولادہن حولین کاملین -“

از آن خبر می دہد - و ما حصل این است کہ مادران دو سال درست شیر بہ فرزندان می دہند - اگر شوہر تمامی مدت رضاع را خواہان باشد و بر شوہر کہ اسبت پسر بہ او درست می شود لازم است کہ درین مدت خویش

۱ - مخطوطہ میں ولدہ ہے -

۲ - سورۃ البقرہ ۲ ، آیت ۲۳۳ -

و پویش برای مادر فرزندان خویش برساند - بعد ازان اگر خواهند از یک دیگر جدای گزینند - و در حدیث آمده که روانیست مسلمانان را که از برادر خویش بیشتر از سه روز دوری جوید - مگر آن که باعث دوری امری و مهمی ضروری باشد - و روایت [ص : ۳۱۱] فقہی اینست که مرد را حج نفل بی رخصت مادر جائز نیست اگر پچین پسر دارد - و لیکن اگر پسران متعدد داشته باشد که از عہدہ اوقات کند مادر توانند بر آمد موقوف بہ ذن او نیست واللہ اعلم - و رسول علیہ السلام فرمود کہ از ما نیست کسی کہ زن را از شوہر و بندہ را از صاحب بیگالہ مازد : و لص "و بتعدا من سہما ما یفقدون بہ بین الممر و زوجہ -"

می آموزند اہل کفر از ہاروت و ماروت کہ دو فرشتہ بودند در بابل جادوی را تا بہ آن سبب میان مرد و زن جدای اندازند - اشارت باین معنی می فرماید -

ششم: تمغا بندن - ہفتم: زراعت - ہشتم : آب مستعمل در چاہ انداختن - نہم: آب زراعت دزدیدن - و این از جملہ ضرر عباد است - قال علیہ السلام - من اخذ شبراً من الارض فان الله يطوفہ يوم القيامة من سبع ارضین - ہر کہ بمقدار یک و جب زمین احیای ملکی کسی بناحق بگیرد خدای تعالی آن گیرندہ را روز قیامت گرد بگرد ہفت طبق زمین بگرداند - و نیز فرمود ہر کہ مال مردمان را خواہد کہ تلف کند خدای تعالی مال او را تلف گرداند - خسرو شاعران فرمودہ :

بری مال مسلمان و چو مالت ببرند
بانک و فریاد بر آری کہ مسلمانی لیست

دہم : اوقاف را متصرف شدن و ازین قبیل است آن را از اہل استحقاق بازگرفتن - اوقاف داخل صدقہ است - و رسول علیہ السلام فرمود

۱ - القرآن سورة البقرہ ۲۲ آیت ۱۰۲ -

که العاید فی صدقة کالکلب يعود فی قیئه - و هم ازین جهت در توقیعات ملوک ماضیه می نوشتند که این مبلغ وظیفه باین قدر زمین را خالداً و موبداً بر فلان و بر فلان و اولاد او مقرر داشتم - و تصرف در مال وقف بدترین کبایر است و بر معنی موافق بیت حافظ علیه الرحمة است :

فقیه مدرسه دی مست بود فتوی داد

که می حرام ولی به زمال اوقاف است

یازدهم : بر بیع دیگری بیع کردن - دوازدهم : بهای گران فروختن - آن غبن فاحش می گویند و حکم آن از احتکار معلوم شده است - سیزدهم : زنی را که دیگری خواسته باشد خواستن - قال علیه السلام لا یخطب الزوجة [ص : ۲۱۲] علی خطبة اخیه حتی ینکح او یترک - باید که مرد خواستگاری زنی نه کند بر خواستگاری برادر خویش یعنی مسلم و انتظار برد تا آنکه خواستگاری اول زن را یا نکاح کند یا بگذارد -

و منشاء عداوت یزید پلید بر امام حسن و امام حسین شهیدین رضی الله عنهما همین خطبه بود و قصه ورغلائیدن جعد مشهور است - و ازین قبیل است دختر را بعوض دختری دیگر دادن - قال علیه السلام - لا شغار فی الاسلام - و معنی شغار آن است که نکاحی بعوض نکاحی می کنند - ذکر مهر درمیان نه باشد - و این روش جاهلیت بود - در شریعت مصطفی علیه السلام منسوخ شد -

چهاردهم : نکاح متعه کردن - و آن این است که با زنی بگوید که از تو به چندین مبلغ تا چندین مدت بهره می گیرم و او قبول کند - و این نکاح در اوائل اسلام مباح بود - چون مکه مبارک فتح شد بعضی از یاران که عذب بودند که از مجردی نزد حضرت نبوی علیه السلام بردند - گفتند - هوای مکه گرم است و ما تاب تنها بودن نه داریم - فرمود متعه بکنید - بنابر آن بعضی زنان را می طلبیدند و دوسه شب نگاه می داشتند و یگان جامه یا خرجی می دادند و رخصت می کردند - و در جنگ خیبر لیز متعه شایع بود - بعد ازان منسوخ شد - و از اکثر کتب احادیث نسخ

این حکم زمان رسول علیه السلام مفهوم می شود بدو مرتبه - اما در کرماتی شرح بخاری می آرد که سه مرتبه حکم بر متعه شده بود - و مرتبه سیوم چنان منسوخ شد که تا قیامت حل پذیر نه گردد - و در شرح مقاصد می آرد که سه چیز در زمان رسول علیه السلام حلال بود و خلیفه ثانی رضی الله عنه آن را بنابر مصلحت عام حرام موبد ساخت - متعه نکاح - متعه حج - و حی علی خیر العمل در اذان - و در حدیث آمده که نهی النبی علیه السلام عن متعة النساء - و راوی این حدیث علی رضی الله عنه است - و نزد شیعه متعه بهترین نکاحها است - و فرزندى را که از آن متولد شود بهترین [ص : ۳۱۳] فرزندان می دانند - و به نسخ آن حکم قطعاً قایل نیستند - و این آیت را دلیل می آرند که :

”فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة -“

آنچه تمتع بگیریید از زنان پس اجرت ایشان بدهید آن قدر که فريضة است - و فريضة بمعنی مقدار است - زعم ایشان است که ذکر نکاح از آیت ما قبل که :

”ولا جناح عليكم ان تنكحوا باموالكم محصنين غير مسالحين -“

باشد - معلوم شده زیرا که مراد از اموال درین جا به اتفاق همه مفسرین مهر است که لازم نکاح است - پس آنچه بی مهر است و دران اجر تمتع به زنان باید داد باید که سوای نکاح باشد و آن منحصر است - و زنی که به قرینه لفظ استمتاع متعه باشد - و آن منحصر است نه نکاح - چه شتی دیگر که مستوجب اجر باشد غیر آن نیست با علاقه ثبوت در زمان پیغمبر علیه السلام - و عدم علم به نسخ آن - و معتزله نیز برین اند - و نزد اهل سنت و جماعت حکم این آیت در حق زنانی است که در وقت نکاح به رسمى ایشان مذکور نه گردد و پیش از وطی خاوت صحیحه باشد خواه بی مطلقه شوند - آن زمان اجر استمتاع بدیشان دادن لازم است و بنابرین که فائده

برین نکاح مترتب نه شده حق سبحانه و تعالی آن نکاح را استمتاع نام فرموده و آن مهر را به نام اجر خوانده - پس برین تقدیر استمتاع نیز نوعی از نکاح باشد - و در صورتی که مهر مسمی نه باشد و زن را پیش از خلوت صحیحه طلاق دهد نزد حنفیه بر شوهر هیچ اجری واجب نیست - و اگر نقدی معلوم یا کسوتی معین به طریق مروت بدهد مستحب است -

نقل است از امیر المومنین حسن مجتبی سلام الله علیه که زنان بسیار را می خواسته و می گذاشته - و در تعریف او چنین آورده اند که کلان منکاحاً و مطلقاً و مفعال صیغه مبالغه است و هم از جهت کمال تنعم و غوص در تلذذ سلسله فقر باوجود نهایت رتبه ولایت و وصایت و غایت درجه خلافت و وراثت امامت ازو منقطع شد - و نعمت یک دیگری را [ص : ۳۱۴] نه رسید - به خلاف امام حسین رضی الله عنه که جمیع سلاسل اولیا بابشان منتهی می شود - و این سلسله را سلسله الذهب می نامند - و از امام حسن رضی الله عنه چون سبب آن را پرسیدند - فرمودند - که تولگری را دوست می دارم - و حق تعالی در کلام مجید دو آیت فرموده در بابت نکاح و طلاق که هر دو متضمن غنا اند - اول قوله تعالی :

”ان یکولوا فقرأء یغنهم الله من فضله -“

اگر ناکحان فقیر باشند ایشان را خدای تعالی به سبب نکاح غنی می سازد - چه به آمدن زن در خانه برکتی پیدا می شود و سنت الهیه برین جاری است - چنانکه مشاهده می شود - و دوم قوله تعالی :

”و ان یشترقا یغن الله کلام من سعته -“

و اگر زن و شوهر به جهت طلاق از یک دیگر جدا شوند خدای تعالی هر دو را تولگر می گرداند - و گفته که اگر نا سازگاری در کد خدای باشد زود تر علاج آن به جدای باید جست - و در حدیث آمده که شومی در سه چیز است زن و اسب و سرای - و اگر ازینها دلگیر شوید زود تر بفروشید یا

۱ - سورة النور ۴۴ ، آیت ۳۲ -

۲ - سورة النساء ۴ ، آیت ۱۳۰ -

ببخشید - مخفی نہ مالد کہ ظاہر این ہر دو حکم مخصوص اسب چرون و سرای بدین و کنیزک لا مبارک است بہ خلاف زن اصیل کہ آن جا یا صلح است یا جدای - و ازین جا گفتہ اند :

تہی پای رفتن بہ از کفش تنگ
ہلای سفر بہ نہ در خانہ جنگ

و شیخ سعدی فرمودہ :

زن بد در سرای مرد نکو
ہم درین عالم است دوزخ او
زینہار از قرین بد زہار
و قنا رہنا عذاب النار

اما چون طلاق ابغض مباحات است ارتکاب آن از مروت دور است - و چہ روش خوب دارند اہل ہند کہ ازین امر بچنبند اند و آن را بد ترین دشنامہا می دانند - چہ بعضی را اگر طلاق گفتہ از روی جہل کشتہ ہم شدند -

و آورده اند کہ چون از ابن عمر رضی اللہ عنہما پرسیدند کہ پدرت متعہ را منع کردہ تو چرا می کنی - گفتہ کہ متعہ در زمان پیغمبر عنہ السلام و خلیفہ اول رضی اللہ عنہ حلال بود بعد ازان مردی آمد و برای خود نہی کرد - عجب تر آن کہ راوی حدیث نسخ متعہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ بود و مانع جواز آن امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ : ۱۴۱۵ ! رضی اللہ عنہ بود و مانع جواز آن امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ - و پسران ہردو در مخالفت با پدران متفق اند - و باوجود این گرفت و نیر را بجالی نیست چہ ہمہ ایشان مجتہدان زمان خود بودہ اند :

ہر خوش پسری را حرکاتی دگر است
در ہر دہن تنگ نیاتی دگر است

ما حصل ہمہ مقدمات مذکور این است کہ متعہ نزد جنی و شامی مطلقاً حرام و نزد مالکی و شیعی بہ اتفاق حلال است۔ یا آنکہ در کتاب موطا کہ تصنیف امام مالک رضی اللہ عنہ است خلاف او وارد است۔ اما اگر قاضی چہ بہر مذہب کہ باشد بر مذہب امام مالک رضی اللہ عنہ حکم بہ جواز متعہ کند نزد ہمہ بہ اتفاق جائز باشد۔ و بی این صورت حق آن است کہ قائل بہ حرمت آن باید بود کہ موجب دلیری عوام و خلل در لسل می شود :

بہ ملت کہ درست و بہ مذہب کہ تمام

جماع متعہ حلال و نماز جمع حرام

و این بحث بہ تقریب استفسار خلیفہ زمان از علایٰ عصر بہ تفصیل در رسالہ علاحدہ نوشتہ شدہ است۔ اگر استیعاب خواهند در آن جا ہنگرند۔

ہالزدہم : رویٰ از مردم گردانیدن۔ قولہ تعالیٰ :

”ولا تصغر خدک للناس ولا تمش فی الارض مرحاً۔“

حکایتی است از زبان لقمان حکیم کہ پسر خود را بہ وصیت می گفت کہ رخسارہ خود را بر مشکن و در رویٰ زمین خرامان مرو کہ این منشاء تکبر و تجبر است۔ متکبران دشمن خدا اند۔ و گفتہ اند کہ مردم چہار کس را بالطبع دشمن اند بی آن کہ از ایشان بہ کسی زیانی رسد۔ بخیل و متکبر و حریص و ہسیار خوار۔ و از صفات مومن یکی این است کہ دایم تازہ رویٰ باشد۔ و چین در ابرویٰ خود نیارد۔ و رمول با آنکہ ہمیشہ حزین و غمگین در کار آخرت و فکر امت می بود۔ اما ہرگز از بشرہ غیر از تبسم و خندہ رویٰ ظاہر نہ می شد۔ و شیخ ابو علیٰ سینا در اشارات بہ عبارات عربی فقرہ چندگفتہ بہ این مضمون کہ عارف ہمیشہ تازہ رویٰ و خوش خویٰ و خندان می ماند و خود را مثل بزرگ تعظیم و گواضع گماہد۔ و از نادان و دانا اظہار خوش حالی می کند۔ و چرا [ص: ۳۱۶] این چنین نہ باشد کہ

۲۔ سورہ نغمین ۳۱، آیت ۱۸۔

۲۔ ابو علی سینا (متوفی ۳۷۰-۴۰۵)۔

او به حق شادان و خرم است و به حق قائم است و حق را در هر کس و هر چیز می بیند :

هر آن چشمی که از صدق و صفا دید
هر چیزی که دید اول خدا دید

ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله قبله و بعده و معه و فیه -

حکایت : چون صدر عالی قدر عصر ما غنی الله عنه که هیچ صدیقی مستقل فیض رسانی در هیچ زمان چه در خراسان چه در هندوستان بآن رفعت شان و علو مکان نه گذشته - مرتبه دوم به امر صاحب الزمان طوعاً و کرهاً به حج رفت و از جهاز بر آمد - او را معلمی از غریبان (اعرابیان ؟) تعلیم مناسک حج چنانچه عادت معهود ایشان است می کرد - بعد از آنکه مبالغه از حد گذر اند صدر بتنگ آمد و گفت که من عالم - اعرابی گفت - یا ایها الشیخ ! ان كنت عالماً فاین طلاقه الوجه - اگر عالمی آن خنده روی که شیوه عالمان است در تو کجا است - و آخر حال از گردش زمان آن تند خوی تند روی بار آورد تا رخت به سرای باقی برد و حال عبرت جهانیان شد :

ای دل صبور باش که آن باد تند خوی

بسیار تند روی بشیند ز بخت خویش



شالزدهم : خراسان رفتن و ازین قبیل است به ستابی گام زدن هر چند برای دریافتن تحریم نماز جمعه و عید هم باشد - باوجود آن اخبار و آثار که در فضیلت جماعت واقع شده و در خرامیدن قطع نظر از تکبر تشبیه به زبان لیز هست - و تعجیل بموجب العجلة من الشیطان - مانع احترام و احتشام است - و چه خوش گفت آنکه گفت :

رسم مگان است بهر سو نلایه

شیر سر افکنده خرامد براه

و مدار مشغولی سلسلہ علیہ مشائخ نقشبندیہ قدس اللہ ازواحہم برین
چہار سخن است - ہوش در دم و نظر بر قدم و سفر در وطن و خلوت در
انجمن - و این فقرات را معانی بسیار است و شرح آن در رسائل بعضی ارباب
کلمات و فضایل مذکور شدہ -

ہفتم : مردم را قیام فرمودن - قولہ 'عنیہ السلام - من سرہ ان
تمثل لہ الرجال قیاماً فلتنبؤا مقعدہ من النار [ص : ۳۱۰] ہر کرا معنی
خوش آید کہ مردم استادہ برای خدمت او آمادہ باشند گو جای نشست
خود را در آتش آمادہ کند -

عام تر ازین کہ حشم و خدم او دست بہ دست بستہ بہ خدمت او قیام
نمایند یا در مجلسی کہ بیاید خواہی نہ خواہی باعث و امر قیام مردم شود -
و مال ہر دو یکی است - و این حکم آن دارد کہ در مساجد خصوصاً در
ایام جمعہ و عید ہای ہر گردن مصلیان نہادہ بگذرند - و در حدیث آمدہ
کہ ہر کہ تخطی رقاب کند از ثواب نماز جمعہ نصیب نہ یابد -

ہشتم : ہارہ سر تراشدن و ہارہ نگاہ داشتن - قال علیہ السلام -
حاقوا کلہ او اترکوا کلہ - ضمیر راجع بہ موی سر است - و شان ورود این
حدیث آن کہ پیغمبر علیہ السلام روزی شخصی را دید کہ نیمہ سر او تراشیدہ
و نیمہ دیگر موی داشتہ - فرمود - یا ہمہ سر را ہتراشید یا ہمہ را
نگاہ دارید - و جای دیگر آمدہ کہ این فعل از علامات خوارج است - و
روش بعضی جوگیان ہند این است کہ موی تارک را می تراشند و اعتقاد
دارند کہ جان از راہ تارک کہ روزن وہم است از قالب بر آید آن میت
بی شک از اہل نجات است - و دلیل برین مدعا آنکہ ہر وقت ہر آمدن روح
ازین منفذ آوازی می خیزد مثل آواز رعد و صاعقہ و برق - و این ہمہ
غلط است و جہل فاسد - چہ روح امر لطیف است و قالب آدمی ضعیف -
و ہلیمی است کہ این ترکیب موجب صدور امور غریب و اصوات عجیب
نہ می تواند شد - و قیاس این حال بر اجرام علوی نمودن قیاس است
مع الفرق و وہمی است باطل -

۱ - مخطوطے میں قولہ تعالیٰ ہے :

نوزدہم : در مجلس میان دو کس نشستن - و وجہ منع شاید آن باشد کہ فصل بہ اجنبی می شود خصوصاً وقتی کہ پدر و پسر و برادر یا دو محب مخصوص یک جا نشسته باشند - و این وقتی است کہ بی اذن ایشان نشینند - اما اگر ماذون باشد باکی نیست - قال علیہ السلام لا تجلس بین الرجلین الا باذنہما - میان دو کس بی اذن ایشان منشین - و همچنین میان دو کس راہ رفتن - و این را از موجبات فقر اضطراری نوشته اند - [ص : ۳۱۸] و اگر بردو حایض باشند بیم دیوانگی است - و ازین جہت گفتہ اند کہ حکام اسلام را باید کہ در کوچہ و بازاری چوب نصب کنند تا مردان از یک طرف و زنان از جانب دیگر می رفتہ باشند - و بادشاہی از بادشاہان در قلعہ رہتاس برای حفظ عورات این چنین کردہ بود - و رسول علیہ السلام نہی فرمود ازین کہ مرد میان دو زن رود -

ہستم : در مجلس برای آئندہ جای نہ دادن - قولہ تعالی :

”اذا قیل لکم تنفسوا فی المجلس فافسحوا بفسح

اللہ لکم -“

وقتی کہ گفتہ شود شا را کہ در مجلسها فراخ نشینید مجلس را فراخ سازید برای آئندہ تا خدای تعالی نیز بر شا عیش در دنیا یا جای در بہشت فراخ سازد -

و ہرگاہ کہ تنگ ساختن مجلس بر اہل آن ممنوع باشد لازم می آید کہ اہل مجلس را نیز بر مہمان تنگ گرفتن نا مشروع -

در کتب سیر آورده اند کہ روزی سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ در مجلس رسول صلی اللہ علیہ وسلم آمد - آن سرور چادر مبارک خود از کتف فرود آورده زیر پای او انداخت و مردم را بہ اعزاز او امر فرمود و گفت اناکم کریم قوم فاكرسود چون کریم قوم نزد شا بیاید او را گرامی دارند - بعضی نقادان علم حدیث درین سخنی دارند - واللہ اعلم - و ابن سعد بن عبادہ بیان است کہ روز رحلت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم معاشر

۱ - سورة المجادلة . ۵ ، آیت ۱۱ -

۲ - سعد ابن عبادہ (متوفی ۶۳۶ء) انصار کے قبیلہ خزرج کے سردار تھے -

انصار رضی اللہ عنہم در سقیفہ بنی ساعدہ اتفاق پر خلافت او داشتند و صدیق اکبر رضی اللہ عنہ شان را الزام داد و آن قصہ مشہور است ۔ و ہر گاہ این چنین باشد حال جماعت سفیان و ابلہان جاہل متکبر کہ در مجلسہا بر صدر نشینی و بالا روی جنگہا کنند و تاکشتن ہمراہ الد ۔ و این عداوت در میان اولاد ایشان باقی ماندہ باشد ۔ و اگرچہ این خصمت شنیعہ ہمہ جا شائع است اما در ہند بیشتر از ہمہ است :

یا خواجہ عقل بین کہ ہزرگان شہر ما
بر خویشتن فضای* جہان تنگ می کنند
فی المثل بہ مجلس آورد صدر روی*
ہر یک بہ صدر مجلس آہنگ می [ص: ۳۱۹] کنند
مرکز زمین کہ بود ملک دیگری*
تیغ زبان کشیدہ بہم جنگ می کنند

حکایت : آورده اند کہ سلطان حسین* مرزا* و میر علی شیر* در ہرات مجلس بہم ساختند کہ تا یک ماہ کم و بیش تصور آن نمودہ ترتیب نشستن اکابر زمان دہ بودند ۔ و مخدومی مولوی عبدالرحمن جامی* را نیز قدس اللہ سرہ العزیز طلب داشتند ۔ ایشان در صف لعال آمدہ رو پاک خود را از دوش کشیدہ زیر پا انداختہ نشستند ۔ و مرزا و میر از جاہای* متعین برخاستہ نزد ایشان آمدند چنانچہ آن وضع و ترتیب بہم خورد پای* گاہ

- ۱ - بہ مصرع موزون نہیں ہے ۔
- ۲ - ابوالغازی سلطان حسین مرزا (متوفی ۱۵۰۵ء) تیمور کا پوتا تھا خراسان کا بادشاہ تھا شعرا کا قدردان تھا ۔
- ۳ - میر علی شیر لوائی (متوفی ۱۵۰۱ء) سلطان حسین کا وزیر تھا ۔ لڑکی نظم و نثر پر قدرت رکھتا تھا ۔ اپنے زمانے کے شعرا اور اہل علم کا قدردان تھا ۔
- ۴ - مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی (متوفی ۱۴۹۲ء) لاری کے مشہور شاعر تھے ۔

پیش گاہ گشت و شیخ الاسلام بروی را کہ ابن مولانای سعد الدین تفتازانی^۱ بود اورا سوخت آتش حسد دو نہاد شعلہ زد و از مجلس برخاست و درین باب شکایت عظیم از جانب مولوی بہ حضرت خواجہ احرار قدس اللہ سرہ العزیز نوشتہ بہ سمرقند فرستاد۔ و مخدومی و مولوی نیز دو کلمہ در بیان عذر خواہی نوشتند۔ چون حضرت خواجہ بر حقیقت حال اطلاع یافت۔ فرمودند کہ ازرقعہ شیخ الاسلام سراسر ہوی^۲ نفسانیت می آید و بہ مولوی جامی رقعہ بہ صیغہ عرض داشت رقمی ساختند و تسلی بخشیدند۔ و این جا بر افاضل ہری معلوم شد کہ حضرت مولوی غیر از ملای و شاعری حیثیتی دیگر ہم داشتند۔ و قطعہ کہ سابقاً مرقوم گشت مولوی در آن وقت فرمودہ اند۔

و ہم چنین ممنوع است میان حلقہ نشستن۔ چنانچہ قصہ خوانان و بعضی متکبران برای^۳ امتیاز می نشینند۔ قال علیہ السلام ملعون علی لسان محمد من قعد وسط الحلقة۔ لعنت کردہ شدہ است بہ زبان محمد علیہ السلام کہی کہ میان حلقہ نشیند۔ و این نسبت بہ جماعتی است کہ مذکور شدند۔ اما اگر عالمی یا واعظی ربانی برای^۴ افادہ و افاضہ نشیند ظاہراً ہاکی نہ دارد۔ و امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ می فرماید کہ اگر بہ آتشی انداختہ در میان مجلسی نشینم و توریت و انجیل [ص : ۳۲۰] بیان کنم مردم افتند کہ مگر موسی و عیسی علیہما السلام باز در عالم آمدند۔ قطعہ :

تا حاملان عرش ازو علم نہ شنوند
بر عرش جبرئیل نہادہ غارق است
بر علم او دلائل تنزیہہ شاہد است
بر فضل او شواہد انجیل ناطق است

ہست و ہکم : بہ طعامی بر سیری خوردن۔ و این جرم است مکر آن

۱۔ سعد الدین تفتازانی (متوفی ۷۳۸۹ھ) نے درسی کتابیں المفتاح وغیرہ تصنیف کی ہیں۔

کہ فردایِ آن نیت روزہ داشتہ باشد۔ آن زمان زیادہ از معتاد خوردن بی اشتہا ہم مباح است۔ قولہ تعالیٰ :

”کلوا و اشربوا و لا تسرفوا۔“

بخورید و بیاشامید و اسراف نکنید۔ زیرا کہ اسراف نیست۔ و بعضی گفتہ اند و روزی زیادہ از یک مرتبہ خوردن داخل اسراف است۔ مگر آن کہ نیت صالح درین ضمن داشتہ باشد۔ و بعضی مشالغ را دہدہ ایم کہ برای خود از نان جوین غذا می ساختند۔ تا دو سہ روز بہ فاقہ ہم می گذراندند۔ و ہمین کہ مہمانی می رسید انواع تصرف و تکلف در الوان اطعمہ لہذ می نمودند۔ آن گاہ خود ہم ازان تناول می کردند۔

لقل است کہ فقیری اسباب جاہ و تجمل سلطان ابو سعید ابو الخیر قدس اللہ سرہ العزیز دید و گفت ایہا الشیخ! لا خیر فی الامراف۔ شیخ در ہدیہ جواب فرمودند کہ لا اسراف فی الخیر۔ و ہم چنین از بزرگی شنیدہ شد کہ فقیری در ملازمت ایشان رفت و آن ہمہ عظمت و شوکت ظاہری کہ دید در باطن او انکاری ہدید آمد و در دل گذراند کہ این ہمہ دلہا سازی منافی درویشی است۔ در ہمین اثنا غالباً پیر زنی آمد و گفت کہ پسر مرا دردی عارض شدہ و اطبا گفتہ اند کہ دل و جگر اسپ سیاہ یک رنگ از برای او سود دارد۔ و ہیچ جا نہ می یابم۔ ایشان فرمودند کہ در طویلہ^۱ خاصہ برو و ببر۔ او رفت و از میان چندین اسپان سیاہ رنگ اسپ را خوش کرد و تداوی پسر خود نمود و مریض بہ شد۔ بعد ازان بان منکر فرمودند کہ درویش! تو ہم یک کس را ہم چنین حاجت بر آر و لیکو ساز۔

و ہم چنین ملکی با امام احمد غزالی [ص : ۳۲۰] گفت کہ خود را درویش می لگری و حال آنکہ چندین طویلہ^۱ اسپ و اشتر در تہترداری۔ گفت۔ من میخ طویلہ را در کل زدہ ام نہ در دل۔ پس معلوم شد کہ کار بہ باطن است نہ بہ ظاہر :

۱۔ القرآن سورۃ الاعراف ۷، آیت ۳۱۔

ما برون را لنگریم و قال را
مادرون را بنگریم و حال را

و یکی از ناخوشیها پر خوردن این است که مومنان کم خورده
بجانب مسجد می روند و بسیار خوار هر زمان بمزبله می شوند - و کریمه
در حق کافران و هوا پرستان می فرماید که :

”ذرهیم یا کلووا و یتمتعوا و یلههم الاسل فسوف
یعلمون -“

ای محمد ! بگذار ایشان را تا بطور خود در چراگاه طبیعت بخورند و بیاشامند
و غافل سازد ایشان را طول امل از یاد خدای عز و جل که عاقبت شومی
کار خود خواهند داشت - عاقبت میمون لولی را گذر بر جنبر (۹) است -

قال علیه السلام - لعن الله من اكل فوق الشبع لعنت کناد خدای
تعالی آن را که بالای سیری بخورد - زیرا که این علامت نفسی و بی
اعتدای است بر حق سبحانه و تعالی و موجب امتلای معده و سبب
امراض بی نهایت است - و عزیزی گفته که اگر بفرض از هزار مرده سبب
مرگ ایشان پرسند - جواب نه صد و نود و نه کس این باشد که از برای
معده مردیم - و چنان که گرسنگی صفای دهن و جودت طبع و فصاحت لطق
به آدمی آرد هم چنان سیری قساوت قلب و غفلت از خدای و نا مهربانی
بر ارباب فقر و اصحاب حاجات نتیجه می دهد - چه میر همه را مثل خود
قیاس می کند :

آری صنایع در دلت دردی نیست
درد دل دیگران ببازی بشمری

نقل است که منبهات بسمع عمر بن عبدالعزیز رضی الله عنه رسانیدند
که خرج مطبخ مسلمه مروانی که یکی از امرای سرحدی صاحب شوکت
شام هر روز هزار درم است - این معنی هر مزاج شریف او گران آمد - او را

۱ - القرآن سورة الحجرات ۱۵ ، آیت ۳ -

طلب داشت و نزد کسی فرستاد که فردا یا تا بهم غذای^{*} بر مزاج شریف گران آمدی خاست (۹) تناول کنیم - [ص: ۳۲۲] و به مطبخان فرمود تا آن روز الوان اطعمه^{*} ترتیب نموده کال تصرف بجا آورند - و گفته که باید که پیش آوردن آن طعامهای^{*} به تکلف طعامی که سرتب از عدس و پیاز کرده باشند حاضر سازند آن گاه الوان دیگر - چون صبح مسلمہ بملازمت ابن عبدالعزیز آمد - آن جناب چندان اورا در سخن مشغول داشت که آتش جوع او به مرتبه^{*} نالره کشید که نزدیک بود که فریاد بر آورد - و درین اثنا بموجب فرموده^{*} خلیفه اولاً آتش عدس حاضر گردانیدند و مسلمہ از آتش عدس چنان تناول کرد که سیر شد - بعد ازان چون اطعمه^{*} متکلف آوردند مطلقاً یک لقمه نه توانست تناول نمود - عمر گفت سبحان الله! چون تو ازین آتش که اگر یک درم صرف مصالح آن شود ده کس را کافی بود چنین سیر می شدی پس چرا هر روز هزار درهم خرج طعام خود میکنی این مسلمہ از حق تعالی سرش و خود را داخل مسرفان نگردان مالی که دزین باب خرج می کنی به ارباب حاجت و گرسنگان اهل اسلام ارزانی دار که بر خدای^{*} باری تعالی نزدیک تر است - بعد ازان فرمود که رحمت خدای^{*} تعالی براهو تراب باد! که در ایام خلافت غذای^{*} او نان جوین می بود و آن لیز بمربوبه به سیری نه می رسید - و می فرمود که من چگونه سیر شوم و حال آنکه در گرد حجاز شکههای^{*} گرسنه بسیار است - پس مسلمہ گفت - فرمان امیر المومنین است و بعد ازان چنان نه کم -

قصه گرسنگی یوسف علیه السلام در ایام قحط و بیماری از تیار محتاجان مشهور است -

حکایت : شنیده ام که یکی از عارفی پرسید که خدای^{*} تعالی را بکدام عمل دریافتی ؟ گفت - به بسیاری خوردن و خفتن و سخن گفتن - سایل گفت - که این طریق خلاف مشایخ است - چنانچه مقرر است عکس این است - چنانچه گفته اند :

جوع است و عزلت و سهر و صحبت چار رکن
زین چار رکن قصر ولایت قوی بناست

او جواب داد - ہر گاہ کہ مہمانی رسید برای رفع حجاب او ہم خوردنی بسیار خوردیم و سخن بسیار گفتیم [ص : ۳۲۳] و برای خاطر او شب بسیار خفتم تا پرو گران نیامد -

و باید دانست کہ ہم چنان کہ آفات سیری بسیار است آفات گرسنگی نیز از شمار افزون تر است - چہ سیری اگرچہ موجب بیماری صوری و باعث مہمت ظاہری است - اما بسا گرسنگی کہ سبب مرض گرسنگی کہ سبب مرض معنوی و واسطہ ہژمردگی و انسردگی دل است - و خیلی از امراض و عیوب ازان نفسانی تولد می کند - و عجب و ریا و سمعہ و تکبر و جاہ و خود نمای و رعولت می کشند - و ہر کدام ازینہا از مہلکات است و تا مرشدی کامل یا دوستی مخلص یا بصیرتی وافر نہ داشتہ باشد عبور ازین عقبہ دشوار است - و بسیاری از زاہدان در نظر آمدہ اند کہ دراز لعنات (؟) افطار بخرمای یا قرلفی یا پارچہ نان جوین و یا سبزہ و ترہ می کردند ہمین کہ ہایکی (؟) بخانہ ایشان آمدہ آن را نہایت معراج خود دانستہ اند و در حق این چنین گفتہ اند کہ ترک الدنیا لاجل الدنیا - دنیا از جہت دنیا ترک دادہ اند و عارفی - گفتہ :

لنکنت گر کند ترا فرہ
سیر خوردن ترا ز لنکن بہ

مشکل کاری و طرفہ روزگاری کہ اگر سیر خوریم بابہائم شریک باشیم و اگر گرسنہ مانیم از امتلای از ہمیریم - نہ می دانیم علاج این چہ باشد :

من نا توان زیاد کسی کشم ای طیب
آن داروم بدہ کہ فراموشی آورد

ہست و دوم : طعام گندہ شب ماندہ خوردن - و این وقتی بد باشد کہ نتیجہ خست و سبب ہلاکت است - و بساکس از طعام شبینہ خوردہ مردہ اند - ظریفی می گوید :

میر فضل اللہ کہ آتش شب نہادہ می خورد
حد امساک و کمال اشتہا را بندہ ایم

و بعضی ققیران متوکل را دیدم که باوجود نسبت عیال مندی دور از آبادانی منزل داشتند و بهمان هیچ روز نو روزی نو از غیب بهم می رسد و اوقات به فراغ خاطر در عبادت و طاعت و ذکر و فکر می گذراندند - یاد آن مردم و آن ایام که حالا بخواب بهم دیده نه می شوند گویا همه [ص : ۳۲۳] بر یک عهد و بر یک قرار بودند که رخت از عالم یک بار بردند :

مرت الريح على مكان ديارهم

فكأنهم كانوا على ميعاد

ای خوش آن روزی که بی پاورهایم چند

بر در میکرده بودیم بیدنامی چند

و ازین قبیل است تناول طعام سوخته که از التفاع بیرون رفته باشد بخلاف آنچه در ته دیگ مانده باشد - چه رسول علی الله علیه وسلم آن را خوش کرده اند - و در شائیل آمده و کان یعجبه السفلی - السفلی بضم نا چیزی را گویند که در ته دیگ مانده باشد -

و ازین قبیل است در کوچه و بازار خوردن - و در شرع گواهی کسی که در بازار و راه عامه چیزی بخورد نه می شنود - که مانع سروت و منائی عدالت است - و به نظر رسیده که خوردن طعام بازار حافظه را می برد - و یکی از استاد نقلی از بزرگی فرموده که طبع من در نهایت حلت و قریحه در کمال صفا بود تا روزی لقمه از طعام بازار خوردم و ازان روز بلا نه در عبادت حلاوت می یابم و نه در قوت حفظ و ذکای نهیم در خود می بینم - و وجه آن غیر این نه تواند بود که ارزال خصوصاً ارزال هندی احتیاط در طبخ طعام و تطهیر او نه می کنند - چنانچه لباس چرکین و دست و پای زشت و نا شسته شان گواه راستین است - و لیز نظر ققیران و گرسنگان بر آن طعام می افتد و برکت ازان می رود - و رسول علیه السلام فرموده که طعام عورت است پس عورت خود را بپوشید - و اگر عموم بلوی به می بود هیچ صاحب فطرت عالی بایستی که طعام بازار خوش نه می کرد - اما چه توان کرد که ضرورت ممتنع عقلی است و احتیاج مالم قوی -

نقل است از تاریخ دکنی بہمنین فتوح السلاطین نام کہ طیبی را بعضی قصبات ہند جنیان از خواب بر داشتہ در جزیرہ مشہور است بردند۔ چون بیدار شد گفتند کہ بادشاہ ما را بیماری صعب عارض شدہ است ترا برای [ص : ۳۲۵] معالجت وی آوردہ ایم۔ ہیچ غمی و الدوہی بخاطر خود مرممان۔ طیب چون نبض بادشاہ جنیان را گرفتہ دید کہ ظاہر ہیچ مرض نہ دارد و غیر ازان کہ زرد و لاغر شدہ بود۔ و طعامی کہ می خورد بہ تحلیل نہ می رفت و اشتہا نہ می آورد۔ بعد از تحقیق احوال و ترقب اوقات دانست کہ او طعام در مجلس بہ حضور دیوان می خورد و چشم ایشان درو کار کردہ برد۔ طیب فرمود کہ در وقت غذا تا من حاضر نہ شوم تناول مکن۔ و درون خانہ خالی اورا بہ خوردن طعام امر کرد۔ و در سر چند روز زحمت او بر طرف شد۔ و در وقت رخصت اموال فراوان و اسباب بی کران پیش او آورد و گفت۔ آن قدر کہ خواہی ازین نقود و اقمشہ بردار۔ او گفت۔ مرا ہیچ در نہ می یابد۔ اما از تو یک چیزی می پرسم۔ جواب آن بگو۔ بادشاہ ازو پرسید آن کدام است ؟ گفت۔ خوردنی دیوان از کجاست ؟ گفت۔ پس خوردہ استخوانہاست کہ مردم می خوردند۔ گفت۔ چندین غلہ در خزانہ و در خانہ چگونہ جمع شدہ ؟ گفت۔ اینہا در اطراف ولایت می روند و دزدی و خیانتی کہ در خانہ و زراعت از خدمت گران می شود و برکت ازان غلہ و مال بر طرف می گردد یکی بہ دہ نقصان می یابد۔ و آن ہمہ را نزد من می آرند۔ گفت۔ التماس من ہمین است کہ در دیدن من اگر خیانتی واقع شود دیوان خود را فرمای تا برکت آن را نہ برند۔ او قبول کرد و انہا مانع آمد۔ و فرمود بہانکہ طیب را برداشتہ آوردہ بودند باز بہ وطن او برسانند۔ و می گویند کہ برکت وافر تا حالا در غلہ زراعت آن دہہ یافتہ می شود۔ جایہای دیگر ہست این نقل را بعضی از شہاب طیب لاگوری نیز می کنند۔ و اندام۔

۱۔ فتوح السلاطین نظم میں بر سفیر کی تاریخ ہے جس کا مصنف عصامی ہے۔ وہ سلطان محمد ابن تغلق کے عہد میں دکن چلا گیا تھا۔ اور بعد میں بہمنی خاندان کی سرپرستی میں یہ تاریخ مرتب کی۔ اب شائع ہو چکی ہے۔

و ازین قبیل است طعام را اہانت کردن و ہامال ساختن۔ در... دہشت
آمده کہ رسول علیہ السلام ہرگز طعامی را عیب نہ کردہ بلکہ اگر خوش
می داشت تناول می فرمود و الا نہ ہدیگران [ص: ۳۲۶] می گذاشت
و می گفت مرا اشتہا ہرین نیست۔ و گاہ گاہ برای اجابت دعوت و تعظیم
طعام تا آن سرمدینہ معظمہ پیادہ بہ خانہ فقیری تشریف فرمودی و می گفت۔
کہ اگر برای پارچہ کوسفندی مرا استدعا نمایند اجابت کنم و اگر ہارہ
گوشت برای ہدیہ آرند قبول نمایم۔

نقل است۔ امیر المومنین حسین و علی آہالہ السلام کہ روزی
پارچہ نان خشک در راہ افتادہ دید۔ آن را برداشت و بہ خادمہ (خادم؟)
سپرد و گفت۔ وقت انظار این نان ریزہ را ہر من بیاری۔ وقت شام آن را
طلبید۔ خادم گفت۔ من بہان زمان آن نان ہارہ را شستم و خوردم۔ امام او را
آزاد ساخت و فرمود کہ من از جد خود شنیدہ ام صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہر
کہ طعام افتادہ را بخورد از آتش دوزخ آزاد باشد من چگونہ در خدمت لگاہ
دارم۔

و چنانچہ عیب نہادن طعام مذموم است مبالغہ در ستائش آن نیز
عیب باشد۔ چہ طعام از... کہ حق سبحانہ و تعالیٰ از جہت شفقت بر عباد
و قیام بدن و بقای حیات ایشان فرستادہ آن را در عبادت و معرفت و ذکر
و فکر و تحصیل علوم دینی و سایر وجوہ خیرات و مصالح ضروری صرف
نمایند نہ آن کہ ہمہ گاہ ہمت بر تحصیل لذات گمارند۔ و بہ عیب و حظ
اطعمہ مشغول باشند :

خوردن برای زیستن و ذکر کردن است
تو معتقد کہ زیستن از بہر خوردن است

و داخل این وعید شوند کہ اذہبتم طیباتکم فی حیاتکم الدنیا۔ اوقات
پاکیزہ خود را کہ وسیلہ تحصیل کمالات انسانی بود در لذات حیات جسمانی

۱۔ مراد امام حسین ابن علی نبیہ رسالتآب ہے ہے۔

۲۔ "از" اور "کہ" کے درمیان ریاض ہے۔

بسر بردید - و از جهت طول امل از مبداء و معاد غافل شدید و آخر حال
از ناخوشی مال و زشتی اعمال و آمال خویش مطلع خواهید شد وقتی کہ
فائدہ نہ دہد - قطعہ :

دل دادہ روزگار پر زرق شدن
یا شیفتہ بقا چون برق شدن
چون مردم ناشناور اندر غرق آب
دستی زدن است و عاقبت غرق شدن

نقل است کہ روزی حسین منصور حلاج ابراہیم خواص^۱ رحمہم اللہ
را پرسید در چہ کاری [ص : ۳۲۷] جواب داد کہ در مقام تصحیح توکل
و دو شب یک جا نہ می گیرم مبادا در توکل من فتوری رود - او گفت -
انا لله ہمہ عمر در کار شک گذرانیدی فنای فی اللہ کو -

و ازین قبیل است طعام بہ دست چپ خوردن - قال عایہ السلام کلوا
بیمینکم فان الشیطان یا کل بشمالہ - بہ دست راست بخورید کہ شیطان بدست
چپ می خورد - و جای دیگر فرمودہ - کہ حق سبحانہ و تعالی راستی را
در ہمہ امور دوست می دارد - تا در کفش پوشیدن و شانه کردن -
چنانچہ گفتہ :

از راستی است جای^۲ الف در میان جان
واو از کجی ہمیشہ بود در میان خون

نقل است کہ مجمع سہر صاحب قرانی امیر تیمور^۲ ہمین کلمہ بود کہ
از راستی رستی و آثار و اخبار این مقولہ بیرون از شمار است -
و ازین قبیل است نظر بر لقمہ غیری کردن - مخفی نہ ماند کہ آداب

-
- ۱ - ابراہیم الخواص (متوفی ۵۹۰ھ) ابنی عہد کے مشہور شیخ تھے جو
توکل و تجرید میں بکانہ روزگار تھے - حالات کے لیے دیکھو 'ننحات
الانس' صفحہ ۱۵۳ -
 - ۲ - امیر تیمور (متوفی ۸۰۵ھ) نے ہر صغیر پر ۹-۱۳۹۸ھ میں حملہ کیا -

طعام و شراب خوردن و صحبت به اہل خانہ و بیگانہ داشتن و - پر و سفر کردن و دیگر عبادات و معاملات از حد حصر و احصاء بیرون و کتب اخلاق مطولہ از ذکر اینہا مشحون است و استیفاء و استقصای آن را روزگاری دراز باید و ترک اولی از آداب تقصیری و عیبی است و غرض ما از نمود حبی بیش نیست -

ہست و سیوم : نظر در فرج زنی کردن و ہم چنین زن را سوی شرم گاہ مرد دیدن - عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرمودہ کہ ما را بت منہ و لا رای منی قط - ہرگز عورت پیغمبر علیہ السلام و نہ او ہرگز عورت مرا دید - و گفتہ اند کہ نظر بر فرج موجب نقصان نظر و ضعف بصر است - تا بدانکہ جراحاتہای و جبارتہا چہ رسد -

ہست و چہارم : حریص بر جاع بودن - و اگرچہ این فعل مباح است - اما غلو در آن منافی خدا طلبی و خدادانی است و مستلزم چندین انواع امراض مزمن کہ تفصیل آن در کتب طبی مبین است - ہر چند گناہ نیست اما تاکی - قولہ تعالیٰ :

”و لا تمیلوا کل المیل فتذروہا کالسعلۃ -“

ہر زنان خود میلی از حد [ص : ۳۲۸] گذرالین کہ موجب ضعف قوی و حواس باشد مکنید تا ایشان را مانند چیزی معلق در زمین و آسمان نہ گذارید - و این کنایت است از جاع فرطہ چہ جاع بمیار میل و محبت را می برد و آن زن عاقبت از دل می افتد - و ہر چند عفاف بیشتر در عشق و سوز بیشتر - من عشق و عف و کم ثم مات مات شہیداً - ہر کہ عاشقی شد و پاکیزگی ورزیدہ و عشق را پنهان ساخت چون بمیرد شہید مردہ باشد - خواہ مجازی باشد -

و فقیر از سیادت پناہی ملکی صفاتی مرحومی و مغفوری میر ابوالغیث

۱ - القرآن سورۃ النساء ، آیت ۱۲۹ -

۱ - میر ابوالغیث بخاری (مترقی ۱۵۸۷) حالات کے لیے دیکھو 'منتخب

التورخ صفحہ ۲۲۱ -

۲ + ۳ + ۴ + ۵ + ۶ + ۷ + ۸ + ۹ + ۱۰ + ۱۱ + ۱۲ + ۱۳ + ۱۴ + ۱۵ + ۱۶ + ۱۷ + ۱۸ + ۱۹ + ۲۰ + ۲۱ + ۲۲ + ۲۳ + ۲۴ + ۲۵ + ۲۶ + ۲۷ + ۲۸ + ۲۹ + ۳۰ + ۳۱ + ۳۲ + ۳۳ + ۳۴ + ۳۵ + ۳۶ + ۳۷ + ۳۸ + ۳۹ + ۴۰ + ۴۱ + ۴۲ + ۴۳ + ۴۴ + ۴۵ + ۴۶ + ۴۷ + ۴۸ + ۴۹ + ۵۰ + ۵۱ + ۵۲ + ۵۳ + ۵۴ + ۵۵ + ۵۶ + ۵۷ + ۵۸ + ۵۹ + ۶۰ + ۶۱ + ۶۲ + ۶۳ + ۶۴ + ۶۵ + ۶۶ + ۶۷ + ۶۸ + ۶۹ + ۷۰ + ۷۱ + ۷۲ + ۷۳ + ۷۴ + ۷۵ + ۷۶ + ۷۷ + ۷۸ + ۷۹ + ۸۰ + ۸۱ + ۸۲ + ۸۳ + ۸۴ + ۸۵ + ۸۶ + ۸۷ + ۸۸ + ۸۹ + ۹۰ + ۹۱ + ۹۲ + ۹۳ + ۹۴ + ۹۵ + ۹۶ + ۹۷ + ۹۸ + ۹۹ + ۱۰۰ + ۱۰۱ + ۱۰۲ + ۱۰۳ + ۱۰۴ + ۱۰۵ + ۱۰۶ + ۱۰۷ + ۱۰۸ + ۱۰۹ + ۱۱۰ + ۱۱۱ + ۱۱۲ + ۱۱۳ + ۱۱۴ + ۱۱۵ + ۱۱۶ + ۱۱۷ + ۱۱۸ + ۱۱۹ + ۱۲۰ + ۱۲۱ + ۱۲۲ + ۱۲۳ + ۱۲۴ + ۱۲۵ + ۱۲۶ + ۱۲۷ + ۱۲۸ + ۱۲۹ + ۱۳۰ + ۱۳۱ + ۱۳۲ + ۱۳۳ + ۱۳۴ + ۱۳۵ + ۱۳۶ + ۱۳۷ + ۱۳۸ + ۱۳۹ + ۱۴۰ + ۱۴۱ + ۱۴۲ + ۱۴۳ + ۱۴۴ + ۱۴۵ + ۱۴۶ + ۱۴۷ + ۱۴۸ + ۱۴۹ + ۱۵۰ + ۱۵۱ + ۱۵۲ + ۱۵۳ + ۱۵۴ + ۱۵۵ + ۱۵۶ + ۱۵۷ + ۱۵۸ + ۱۵۹ + ۱۶۰ + ۱۶۱ + ۱۶۲ + ۱۶۳ + ۱۶۴ + ۱۶۵ + ۱۶۶ + ۱۶۷ + ۱۶۸ + ۱۶۹ + ۱۷۰ + ۱۷۱ + ۱۷۲ + ۱۷۳ + ۱۷۴ + ۱۷۵ + ۱۷۶ + ۱۷۷ + ۱۷۸ + ۱۷۹ + ۱۸۰ + ۱۸۱ + ۱۸۲ + ۱۸۳ + ۱۸۴ + ۱۸۵ + ۱۸۶ + ۱۸۷ + ۱۸۸ + ۱۸۹ + ۱۹۰ + ۱۹۱ + ۱۹۲ + ۱۹۳ + ۱۹۴ + ۱۹۵ + ۱۹۶ + ۱۹۷ + ۱۹۸ + ۱۹۹ + ۲۰۰ + ۲۰۱ + ۲۰۲ + ۲۰۳ + ۲۰۴ + ۲۰۵ + ۲۰۶ + ۲۰۷ + ۲۰۸ + ۲۰۹ + ۲۱۰ + ۲۱۱ + ۲۱۲ + ۲۱۳ + ۲۱۴ + ۲۱۵ + ۲۱۶ + ۲۱۷ + ۲۱۸ + ۲۱۹ + ۲۲۰ + ۲۲۱ + ۲۲۲ + ۲۲۳ + ۲۲۴ + ۲۲۵ + ۲۲۶ + ۲۲۷ + ۲۲۸ + ۲۲۹ + ۲۳۰ + ۲۳۱ + ۲۳۲ + ۲۳۳ + ۲۳۴ + ۲۳۵ + ۲۳۶ + ۲۳۷ + ۲۳۸ + ۲۳۹ + ۲۴۰ + ۲۴۱ + ۲۴۲ + ۲۴۳ + ۲۴۴ + ۲۴۵ + ۲۴۶ + ۲۴۷ + ۲۴۸ + ۲۴۹ + ۲۵۰ + ۲۵۱ + ۲۵۲ + ۲۵۳ + ۲۵۴ + ۲۵۵ + ۲۵۶ + ۲۵۷ + ۲۵۸ + ۲۵۹ + ۲۶۰ + ۲۶۱ + ۲۶۲ + ۲۶۳ + ۲۶۴ + ۲۶۵ + ۲۶۶ + ۲۶۷ + ۲۶۸ + ۲۶۹ + ۲۷۰ + ۲۷۱ + ۲۷۲ + ۲۷۳ + ۲۷۴ + ۲۷۵ + ۲۷۶ + ۲۷۷ + ۲۷۸ + ۲۷۹ + ۲۸۰ + ۲۸۱ + ۲۸۲ + ۲۸۳ + ۲۸۴ + ۲۸۵ + ۲۸۶ + ۲۸۷ + ۲۸۸ + ۲۸۹ + ۲۹۰ + ۲۹۱ + ۲۹۲ + ۲۹۳ + ۲۹۴ + ۲۹۵ + ۲۹۶ + ۲۹۷ + ۲۹۸ + ۲۹۹ + ۳۰۰ + ۳۰۱ + ۳۰۲ + ۳۰۳ + ۳۰۴ + ۳۰۵ + ۳۰۶ + ۳۰۷ + ۳۰۸ + ۳۰۹ + ۳۱۰ + ۳۱۱ + ۳۱۲ + ۳۱۳ + ۳۱۴ + ۳۱۵ + ۳۱۶ + ۳۱۷ + ۳۱۸ + ۳۱۹ + ۳۲۰ + ۳۲۱ + ۳۲۲ + ۳۲۳ + ۳۲۴ + ۳۲۵ + ۳۲۶ + ۳۲۷ + ۳۲۸ + ۳۲۹ + ۳۳۰ + ۳۳۱ + ۳۳۲ + ۳۳۳ + ۳۳۴ + ۳۳۵ + ۳۳۶ + ۳۳۷ + ۳۳۸ + ۳۳۹ + ۳۴۰ + ۳۴۱ + ۳۴۲ + ۳۴۳ + ۳۴۴ + ۳۴۵ + ۳۴۶ + ۳۴۷ + ۳۴۸ + ۳۴۹ + ۳۵۰ + ۳۵۱ + ۳۵۲ + ۳۵۳ + ۳۵۴ + ۳۵۵ + ۳۵۶ + ۳۵۷ + ۳۵۸ + ۳۵۹ + ۳۶۰ + ۳۶۱ + ۳۶۲ + ۳۶۳ + ۳۶۴ + ۳۶۵ + ۳۶۶ + ۳۶۷ + ۳۶۸ + ۳۶۹ + ۳۷۰ + ۳۷۱ + ۳۷۲ + ۳۷۳ + ۳۷۴ + ۳۷۵ + ۳۷۶ + ۳۷۷ + ۳۷۸ + ۳۷۹ + ۳۸۰ + ۳۸۱ + ۳۸۲ + ۳۸۳ + ۳۸۴ + ۳۸۵ + ۳۸۶ + ۳۸۷ + ۳۸۸ + ۳۸۹ + ۳۹۰ + ۳۹۱ + ۳۹۲ + ۳۹۳ + ۳۹۴ + ۳۹۵ + ۳۹۶ + ۳۹۷ + ۳۹۸ + ۳۹۹ + ۴۰۰ + ۴۰۱ + ۴۰۲ + ۴۰۳ + ۴۰۴ + ۴۰۵ + ۴۰۶ + ۴۰۷ + ۴۰۸ + ۴۰۹ + ۴۱۰ + ۴۱۱ + ۴۱۲ + ۴۱۳ + ۴۱۴ + ۴۱۵ + ۴۱۶ + ۴۱۷ + ۴۱۸ + ۴۱۹ + ۴۲۰ + ۴۲۱ + ۴۲۲ + ۴۲۳ + ۴۲۴ + ۴۲۵ + ۴۲۶ + ۴۲۷ + ۴۲۸ + ۴۲۹ + ۴۳۰ + ۴۳۱ + ۴۳۲ + ۴۳۳ + ۴۳۴ + ۴۳۵ + ۴۳۶ + ۴۳۷ + ۴۳۸ + ۴۳۹ + ۴۴۰ + ۴۴۱ + ۴۴۲ + ۴۴۳ + ۴۴۴ + ۴۴۵ + ۴۴۶ + ۴۴۷ + ۴۴۸ + ۴۴۹ + ۴۵۰ + ۴۵۱ + ۴۵۲ + ۴۵۳ + ۴۵۴ + ۴۵۵ + ۴۵۶ + ۴۵۷ + ۴۵۸ + ۴۵۹ + ۴۶۰ + ۴۶۱ + ۴۶۲ + ۴۶۳ + ۴۶۴ + ۴۶۵ + ۴۶۶ + ۴۶۷ + ۴۶۸ + ۴۶۹ + ۴۷۰ + ۴۷۱ + ۴۷۲ + ۴۷۳ + ۴۷۴ + ۴۷۵ + ۴۷۶ + ۴۷۷ + ۴۷۸ + ۴۷۹ + ۴۸۰ + ۴۸۱ + ۴۸۲ + ۴۸۳ + ۴۸۴ + ۴۸۵ + ۴۸۶ + ۴۸۷ + ۴۸۸ + ۴۸۹ + ۴۹۰ + ۴۹۱ + ۴۹۲ + ۴۹۳ + ۴۹۴ + ۴۹۵ + ۴۹۶ + ۴۹۷ + ۴۹۸ + ۴۹۹ + ۵۰۰ + ۵۰۱ + ۵۰۲ + ۵۰۳ + ۵۰۴ + ۵۰۵ + ۵۰۶ + ۵۰۷ + ۵۰۸ + ۵۰۹ + ۵۱۰ + ۵۱۱ + ۵۱۲ + ۵۱۳ + ۵۱۴ + ۵۱۵ + ۵۱۶ + ۵۱۷ + ۵۱۸ + ۵۱۹ + ۵۲۰ + ۵۲۱ + ۵۲۲ + ۵۲۳ + ۵۲۴ + ۵۲۵ + ۵۲۶ + ۵۲۷ + ۵۲۸ + ۵۲۹ + ۵۳۰ + ۵۳۱ + ۵۳۲ + ۵۳۳ + ۵۳۴ + ۵۳۵ + ۵۳۶ + ۵۳۷ + ۵۳۸ + ۵۳۹ + ۵۴۰ + ۵۴۱ + ۵۴۲ + ۵۴۳ + ۵۴۴ + ۵۴۵ + ۵۴۶ + ۵۴۷ + ۵۴۸ + ۵۴۹ + ۵۵۰ + ۵۵۱ + ۵۵۲ + ۵۵۳ + ۵۵۴ + ۵۵۵ + ۵۵۶ + ۵۵۷ + ۵۵۸ + ۵۵۹ + ۵۶۰ + ۵۶۱ + ۵۶۲ + ۵۶۳ + ۵۶۴ + ۵۶۵ + ۵۶۶ + ۵۶۷ + ۵۶۸ + ۵۶۹ + ۵۷۰ + ۵۷۱ + ۵۷۲ + ۵۷۳ + ۵۷۴ + ۵۷۵ + ۵۷۶ + ۵۷۷ + ۵۷۸ + ۵۷۹ + ۵۸۰ + ۵۸۱ + ۵۸۲ + ۵۸۳ + ۵۸۴ + ۵۸۵ + ۵۸۶ + ۵۸۷ + ۵۸۸ + ۵۸۹ + ۵۹۰ + ۵۹۱ + ۵۹۲ + ۵۹۳ + ۵۹۴ + ۵۹۵ + ۵۹۶ + ۵۹۷ + ۵۹۸ + ۵۹۹ + ۶۰۰ + ۶۰۱ + ۶۰۲ + ۶۰۳ + ۶۰۴ + ۶۰۵ + ۶۰۶ + ۶۰۷ + ۶۰۸ + ۶۰۹ + ۶۱۰ + ۶۱۱ + ۶۱۲ + ۶۱۳ + ۶۱۴ + ۶۱۵ + ۶۱۶ + ۶۱۷ + ۶۱۸ + ۶۱۹ + ۶۲۰ + ۶۲۱ + ۶۲۲ + ۶۲۳ + ۶۲۴ + ۶۲۵ + ۶۲۶ + ۶۲۷ + ۶۲۸ + ۶۲۹ + ۶۳۰ + ۶۳۱ + ۶۳۲ + ۶۳۳ + ۶۳۴ + ۶۳۵ + ۶۳۶ + ۶۳۷ + ۶۳۸ + ۶۳۹ + ۶۴۰ + ۶۴۱ + ۶۴۲ + ۶۴۳ + ۶۴۴ + ۶۴۵ + ۶۴۶ + ۶۴۷ + ۶۴۸ + ۶۴۹ + ۶۵۰ + ۶۵۱ + ۶۵۲ + ۶۵۳ + ۶۵۴ + ۶۵۵ + ۶۵۶ + ۶۵۷ + ۶۵۸ + ۶۵۹ + ۶۶۰ + ۶۶۱ + ۶۶۲ + ۶۶۳ + ۶۶۴ + ۶۶۵ + ۶۶۶ + ۶۶۷ + ۶۶۸ + ۶۶۹ + ۶۷۰ + ۶۷۱ + ۶۷۲ + ۶۷۳ + ۶۷۴ + ۶۷۵ + ۶۷۶ + ۶۷۷ + ۶۷۸ + ۶۷۹ + ۶۸۰ + ۶۸۱ + ۶۸۲ + ۶۸۳ + ۶۸۴ + ۶۸۵ + ۶۸۶ + ۶۸۷ + ۶۸۸ + ۶۸۹ + ۶۹۰ + ۶۹۱ + ۶۹۲ + ۶۹۳ + ۶۹۴ + ۶۹۵ + ۶۹۶ + ۶۹۷ + ۶۹۸ + ۶۹۹ + ۷۰۰ + ۷۰۱ + ۷۰۲ + ۷۰۳ + ۷۰۴ + ۷۰۵ + ۷۰۶ + ۷۰۷ + ۷۰۸ + ۷۰۹ + ۷۱۰ + ۷۱۱ + ۷۱۲ + ۷۱۳ + ۷۱۴ + ۷۱۵ + ۷۱۶ + ۷۱۷ + ۷۱۸ + ۷۱۹ + ۷۲۰ + ۷۲۱ + ۷۲۲ + ۷۲۳ + ۷۲۴ + ۷۲۵ + ۷۲۶ + ۷۲۷ + ۷۲۸ + ۷۲۹ + ۷۳۰ + ۷۳۱ + ۷۳۲ + ۷۳۳ + ۷۳۴ + ۷۳۵ + ۷۳۶ + ۷۳۷ + ۷۳۸ + ۷۳۹ + ۷۴۰ + ۷۴۱ + ۷۴۲ + ۷۴۳ + ۷۴۴ + ۷۴۵ + ۷۴۶ + ۷۴۷ + ۷۴۸ + ۷۴۹ + ۷۵۰ + ۷۵۱ + ۷۵۲ + ۷۵۳ + ۷۵۴ + ۷۵۵ + ۷۵۶ + ۷۵۷ + ۷۵۸ + ۷۵۹ + ۷۶۰ + ۷۶۱ + ۷۶۲ + ۷۶۳ + ۷۶۴ + ۷۶۵ + ۷۶۶ + ۷۶۷ + ۷۶۸ + ۷۶۹ + ۷۷۰ + ۷۷۱ + ۷۷۲ + ۷۷۳ + ۷۷۴ + ۷۷۵ + ۷۷۶ + ۷۷۷ + ۷۷۸ + ۷۷۹ + ۷۸۰ + ۷۸۱ + ۷۸۲ + ۷۸۳ + ۷۸۴ + ۷۸۵ + ۷۸۶ + ۷۸۷ + ۷۸۸ + ۷۸۹ + ۷۹۰ + ۷۹۱ + ۷۹۲ + ۷۹۳ + ۷۹۴ + ۷۹۵ + ۷۹۶ + ۷۹۷ + ۷۹۸ + ۷۹۹ + ۸۰۰ + ۸۰۱ + ۸۰۲ + ۸۰۳ + ۸۰۴ + ۸۰۵ + ۸۰۶ + ۸۰۷ + ۸۰۸ + ۸۰۹ + ۸۱۰ + ۸۱۱ + ۸۱۲ + ۸۱۳ + ۸۱۴ + ۸۱۵ + ۸۱۶ + ۸۱۷ + ۸۱۸ + ۸۱۹ + ۸۲۰ + ۸۲۱ + ۸۲۲ + ۸۲۳ + ۸۲۴ + ۸۲۵ + ۸۲۶ + ۸۲۷ + ۸۲۸ + ۸۲۹ + ۸۳۰ + ۸۳۱ + ۸۳۲ + ۸۳۳ + ۸۳۴ + ۸۳۵ + ۸۳۶ + ۸۳۷ + ۸۳۸ + ۸۳۹ + ۸۴۰ + ۸۴۱ + ۸۴۲ + ۸۴۳ + ۸۴۴ + ۸۴۵ + ۸۴۶ + ۸۴۷ + ۸۴۸ + ۸۴۹ + ۸۵۰ + ۸۵۱ + ۸۵۲ + ۸۵۳ + ۸۵۴ + ۸۵۵ + ۸۵۶ + ۸۵۷ + ۸۵۸ + ۸۵۹ + ۸۶۰ + ۸۶۱ + ۸۶۲ + ۸۶۳ + ۸۶۴ + ۸۶۵ + ۸۶۶ + ۸۶۷ + ۸۶۸ + ۸۶۹ + ۸۷۰ + ۸۷۱ + ۸۷۲ + ۸۷۳ + ۸۷۴ + ۸۷۵ + ۸۷۶ + ۸۷۷ + ۸۷۸ + ۸۷۹ + ۸۸۰ + ۸۸۱ + ۸۸۲ + ۸۸۳ + ۸۸۴ + ۸۸۵ + ۸۸۶ + ۸۸۷ + ۸۸۸ + ۸۸۹ + ۸۹۰ + ۸۹۱ + ۸۹۲ + ۸۹۳ + ۸۹۴ + ۸۹۵ + ۸۹۶ + ۸۹۷ + ۸۹۸ + ۸۹۹ + ۹۰۰ + ۹۰۱ + ۹۰۲ + ۹۰۳ + ۹۰۴ + ۹۰۵ + ۹۰۶ + ۹۰۷ + ۹۰۸ + ۹۰۹ + ۹۱۰ + ۹۱۱ + ۹۱۲ + ۹۱۳ + ۹۱۴ + ۹۱۵ + ۹۱۶ + ۹۱۷ + ۹۱۸ + ۹۱۹ + ۹۲۰ + ۹۲۱ + ۹۲۲ + ۹۲۳ + ۹۲۴ + ۹۲۵ + ۹۲۶ + ۹۲۷ + ۹۲۸ + ۹۲۹ + ۹۳۰ + ۹۳۱ + ۹۳۲ + ۹۳۳ + ۹۳۴ + ۹۳۵ + ۹۳۶ + ۹۳۷ + ۹۳۸ + ۹۳۹ + ۹۴۰ + ۹۴۱ + ۹۴۲ + ۹۴۳ + ۹۴۴ + ۹۴۵ + ۹۴۶ + ۹۴۷ + ۹۴۸ + ۹۴۹ + ۹۵۰ + ۹۵۱ + ۹۵۲ + ۹۵۳ + ۹۵۴ + ۹۵۵ + ۹۵۶ + ۹۵۷ + ۹۵۸ + ۹۵۹ + ۹۶۰ + ۹۶۱ + ۹۶۲ + ۹۶۳ + ۹۶۴ + ۹۶۵ + ۹۶۶ + ۹۶۷ + ۹۶۸ + ۹۶۹ + ۹۷۰ + ۹۷۱ + ۹۷۲ + ۹۷۳ + ۹۷۴ + ۹۷۵ + ۹۷۶ + ۹۷۷ + ۹۷۸ + ۹۷۹ + ۹۸۰ + ۹۸۱ + ۹۸۲ + ۹۸۳ + ۹۸۴ + ۹۸۵ + ۹۸۶ + ۹۸۷ + ۹۸۸ + ۹۸۹ + ۹۹۰ + ۹۹۱ + ۹۹۲ + ۹۹۳ + ۹۹۴ + ۹۹۵ + ۹۹۶ + ۹۹۷ + ۹۹۸ + ۹۹۹ + ۱۰۰۰ + ۱۰۰۱ + ۱۰۰۲ + ۱۰۰۳ + ۱۰۰۴ + ۱۰۰۵ + ۱۰۰۶ + ۱۰۰۷ + ۱۰۰۸ + ۱۰۰۹ + ۱۰۱۰ + ۱۰۱۱ + ۱۰۱۲ + ۱۰۱۳ + ۱۰۱۴ + ۱۰۱۵ + ۱۰۱۶ + ۱۰۱۷ + ۱۰۱۸ + ۱۰۱۹ + ۱۰۲۰ + ۱۰۲۱ + ۱۰۲۲ + ۱۰۲۳ + ۱۰۲۴ + ۱۰۲۵ + ۱۰۲۶ + ۱۰۲۷ + ۱۰۲۸ + ۱۰۲۹ + ۱۰۳۰ + ۱۰۳۱ + ۱۰۳۲ + ۱۰۳۳ + ۱۰۳۴ + ۱۰۳۵ + ۱۰۳۶ + ۱۰۳۷ + ۱۰۳۸ + ۱۰۳۹ + ۱۰۴۰ + ۱۰۴۱ + ۱۰۴۲ + ۱۰۴۳ + ۱۰۴۴ + ۱۰۴۵ + ۱۰۴۶ + ۱۰۴۷ + ۱۰۴۸ + ۱۰۴۹ + ۱۰۵۰ + ۱۰۵۱ + ۱۰۵۲ + ۱۰۵۳ + ۱۰۵۴ + ۱۰۵۵ + ۱۰۵۶ + ۱۰۵۷ + ۱۰۵۸ + ۱۰۵۹ + ۱۰۶۰ + ۱۰۶۱ + ۱۰۶۲ + ۱۰۶۳ + ۱۰۶۴ + ۱۰۶۵ + ۱۰۶۶ + ۱۰۶۷ + ۱۰۶۸ + ۱۰۶۹ + ۱۰۷۰ + ۱۰۷۱ + ۱۰۷۲ + ۱۰۷۳ + ۱۰۷۴ + ۱۰۷۵ + ۱۰۷۶ + ۱۰۷۷ + ۱۰۷۸ + ۱۰۷۹ + ۱۰۸۰ + ۱۰۸۱ + ۱۰۸۲ + ۱۰۸۳ + ۱۰۸۴ + ۱۰۸۵ + ۱۰۸۶ + ۱۰۸۷ + ۱۰۸۸ + ۱۰۸۹ + ۱۰۹۰ + ۱۰۹۱ + ۱۰۹۲ + ۱۰۹۳ + ۱۰۹۴ + ۱۰۹۵ + ۱۰۹۶ + ۱۰۹۷ + ۱۰۹۸ + ۱۰۹۹ + ۱۱۰۰ + ۱۱۰۱ + ۱۱۰۲ + ۱۱۰۳ + ۱۱۰۴ + ۱۱۰۵ + ۱۱۰۶ + ۱۱۰۷ + ۱۱۰۸ + ۱۱۰۹ + ۱۱۱۰ + ۱۱۱۱ + ۱۱۱۲ + ۱۱۱۳ + ۱۱۱۴ + ۱۱۱۵ + ۱۱۱۶ + ۱۱۱۷ + ۱۱۱۸ + ۱۱۱۹ + ۱۱۲۰ + ۱۱۲۱ + ۱۱۲۲ + ۱۱۲۳ + ۱۱۲۴ + ۱۱۲۵ + ۱۱۲۶ + ۱۱۲۷ + ۱۱۲۸ + ۱۱۲۹ + ۱۱۳۰ + ۱۱۳۱ + ۱۱۳۲ + ۱۱۳۳ + ۱۱۳۴ + ۱۱۳۵ + ۱۱۳۶ + ۱۱۳۷ + ۱۱۳۸ + ۱۱۳۹ + ۱۱۴۰ + ۱۱۴۱ + ۱۱۴۲ + ۱۱۴۳ + ۱۱۴۴ + ۱۱۴۵ + ۱۱۴۶ + ۱۱۴۷ + ۱۱۴۸ + ۱۱۴۹ + ۱۱۵۰ + ۱۱۵۱ + ۱۱۵۲ + ۱۱۵۳ + ۱۱۵۴ + ۱۱۵۵ + ۱۱۵۶ + ۱۱۵۷ + ۱۱۵۸ + ۱۱۵۹ + ۱۱۶۰ + ۱۱۶۱ + ۱۱۶۲ + ۱۱۶۳ + ۱۱۶۴ + ۱۱۶۵ + ۱۱۶۶ + ۱۱۶۷ + ۱۱۶۸ + ۱۱۶۹ + ۱۱۷۰ + ۱۱۷۱ + ۱۱۷۲ + ۱۱۷۳ + ۱۱۷۴ + ۱۱۷۵ + ۱۱۷۶ + ۱۱۷۷ + ۱۱۷۸ + ۱۱۷۹ + ۱۱۸۰ + ۱۱۸۱ + ۱۱۸۲ + ۱۱۸۳ + ۱۱۸۴ + ۱۱۸۵ + ۱۱۸۶ + ۱۱۸۷ + ۱۱۸۸ + ۱۱۸۹ + ۱۱۹۰ + ۱۱۹۱ + ۱۱۹۲ + ۱۱۹۳ + ۱۱۹۴ + ۱۱۹۵ + ۱۱۹۶ + ۱۱۹۷ + ۱۱۹۸ + ۱۱۹۹ + ۱۲۰۰ + ۱۲۰۱ + ۱۲۰۲ + ۱۲۰۳ + ۱۲۰۴ + ۱۲۰۵ + ۱۲۰۶ + ۱۲۰۷ + ۱۲۰۸ + ۱۲۰۹ + ۱۲۱۰ + ۱۲۱۱ + ۱۲۱۲ + ۱۲۱۳ + ۱۲۱۴ + ۱۲۱۵ + ۱۲۱۶ + ۱۲۱۷ + ۱۲۱۸ + ۱۲۱۹ + ۱۲۲۰ + ۱۲۲۱ + ۱۲۲۲ + ۱۲۲۳ + ۱۲۲۴ + ۱۲۲۵ + ۱۲۲۶ + ۱۲۲۷ + ۱۲۲۸ + ۱۲۲۹ + ۱۲۳۰ + ۱۲۳۱ + ۱۲۳۲ + ۱۲۳۳ + ۱۲۳۴ + ۱۲۳۵ + ۱۲۳۶ + ۱۲۳۷ + ۱۲۳۸ + ۱۲۳۹ + ۱۲۴۰ + ۱۲۴۱ + ۱۲۴۲ + ۱۲۴۳ + ۱۲۴۴ + ۱۲۴۵ + ۱۲۴۶ + ۱۲۴۷ + ۱۲۴۸ + ۱۲۴۹ + ۱۲۵۰ + ۱۲۵۱ + ۱۲۵۲ + ۱۲۵۳ + ۱۲۵۴ + ۱۲۵۵ + ۱۲۵۶ + ۱۲۵۷ + ۱۲۵۸ + ۱۲۵۹ + ۱۲۶۰ + ۱۲۶۱ + ۱۲۶۲ + ۱۲۶۳ + ۱۲۶۴ + ۱۲۶۵ + ۱۲۶۶ + ۱۲۶۷ + ۱۲۶۸ + ۱۲۶۹ + ۱۲۷۰ + ۱۲۷۱ + ۱۲۷۲ + ۱۲۷۳ + ۱۲۷۴ + ۱۲۷۵ + ۱۲۷۶ + ۱۲۷۷ + ۱۲۷۸ + ۱۲۷۹ + ۱۲۸۰ + ۱۲۸۱ + ۱۲۸۲ + ۱۲۸۳ + ۱۲۸۴ + ۱۲۸۵ + ۱۲۸۶ + ۱۲۸۷ + ۱۲۸۸ + ۱۲۸۹ + ۱۲۹۰ + ۱۲۹۱ + ۱۲۹۲ + ۱۲۹۳ + ۱۲۹۴ + ۱۲۹۵ + ۱۲۹۶ + ۱۲۹۷ + ۱۲۹۸ + ۱۲۹۹ + ۱۳۰۰ + ۱۳۰۱ + ۱۳۰۲ + ۱۳۰۳ + ۱۳۰۴ + ۱۳۰۵ + ۱۳۰۶ + ۱۳۰۷ + ۱۳۰۸ + ۱۳۰۹ + ۱۳۱۰ + ۱۳۱۱ + ۱۳۱۲ + ۱۳۱۳ + ۱۳۱۴ + ۱۳۱۵ + ۱۳۱۶ + ۱۳۱۷ + ۱۳۱۸ + ۱۳۱۹ + ۱۳۲۰ + ۱۳۲۱ + ۱۳۲۲ + ۱۳۲۳ + ۱۳۲۴ + ۱۳۲۵ + ۱۳۲۶ + ۱۳۲۷ + ۱۳۲۸ + ۱۳۲۹ + ۱۳۳۰ + ۱۳۳۱ + ۱۳۳۲ + ۱۳۳۳ + ۱۳۳۴ + ۱۳۳۵ + ۱۳۳۶ + ۱۳۳۷ + ۱۳۳۸ + ۱۳۳۹ + ۱۳۴۰ + ۱۳۴۱ + ۱۳۴۲ + ۱۳۴۳ + ۱۳۴۴ + ۱۳۴۵ + ۱۳۴۶ + ۱۳۴۷ + ۱۳۴۸ + ۱۳۴۹ + ۱۳۵۰ + ۱۳۵۱ + ۱۳۵۲ + ۱۳۵۳ + ۱۳۵۴ + ۱۳۵۵ + ۱۳۵۶ + ۱۳۵۷ + ۱۳۵۸ + ۱۳۵۹ + ۱۳۶۰ + ۱۳۶۱ + ۱۳۶۲ + ۱۳۶۳ + ۱۳

بخاری دہلوی رحمہ اللہ کہ مرشد وقت بود 'میر ستودہ سیر' تاریخ وفات وی است - شنیدہ ام کہ کمترین فائدہ قلت جامع این است کہ از صورت حسن و حسن صورت لیکو محفوظ توان شد - بخلاف وقتی کہ غلو در آن وادی نمایند کہ این دو شاید بعد ازان فعل آن چنان جلوہ نہ می دهد - و ہم ازین جهت ہیچ پیری و خواجہ سرای نہ دیدہ ایم کہ جای 'عاشق' شدہ باشد - و چون نگاہ می کنم وجہ تفضیل آدمی بر ملک ہمین می تواند بود کہ او دو باز وی شہوت و غضب دارد بخلاف ایشان کہ ہنگی عقل و عصمت اند :

”کان ظلموساً جہولاً -“

ازین سر نشان می دهد -

و حکما عشق را چنین تعریف می کنند - العشق شدة الشوق الى الاتحاد بين الجانبين - عشق عبارت است از نہایت شوق بسوی 'اتحاد' از جانبین تا بہ مرتبہ کہ ہر دو یکی شوند و دوی از میان ہر خیزد - اگر این مجازی باشد تعبیر ازان بہ وصل می کنند و اگر حقیقی باشد بہ فنا کہ مقتضی بہ رفع است می شود - جمع می آن را اتحاد می نامند نہ اتحاد جسم با جسم و یا عرض با جسم بعرض بلکہ اتحاد خاص کہ ازو ہیچ چیزی تعبیر نہ توان کرد -

و علاج این مرض اگر مجازی است بہ وصل معشوق بہر نوع کہ میسر شود و اگر نہ بسفر و تحصیل علوم عربیہ و غور در فکرہای عمیق و حکمتہای دقیق کہ باعث [ص : ۳۲۹] فراموشی معشوق شود - و گفته اند کہ كثرة الجماع تكسر هيجان العشق و لو من غير المعشوق - بسیاری جماع غلبہ عشق را فرو می نشاند اگرچہ بغیر معشوق ہم باشد چہ جای خودش - وین معنی در مدت عمر بتجربہ رسیدہ چنانکہ ہیچ احتیاج برہان نہ سازد و آل این سخن بہان است کہ بالا مذکور شد - از حصرت خواجہ احرار قدس اللہ روحہ کہ از برای سلوک صحت بدنی را دخیل تمام است - و

۱ - القرآن سورة الاحزاب ۳۳ ، آیت ۷۲ -

۲ - خواجہ احرار کے تفصیلی حالات کے دیکھو ”الفحات الاس“ صفحہ ۴۶۵ -

سرش این است کہ شوق و محبت از خواہش و طلب می خیزد و خواہش فرع صحت است چنانکہ صحت فرع حیات است و این ہمہ لازمہ ایام شباب است - و ہرگاہ کہ ضعف پیری بر بدن استیلا یافت و حواس و قوای ظاہری و باطنی روی بانحطاط نہاد و نفس ناطقہ بہ اصلاح و استصلاح آن در پی ماند و زیادہ طلبی را ہگوشہ می نماید مگر آن در آن وقت ملکہ حاصل شدہ باشد و بقیہ ازان در سن شیب مالہ در غایت قلت و نہایت بہ ذات است :

ای دل شباب رفت بیدی گلی ز عشق
پیرانہ سر بکن ہنر لیک لام را

نقل است کہ عزیزی کہ نام و نسبش و تاریخ ازین قطعہ می توان دالست :

عزیزی جہان شیخ عبدالعزیز
کہ عالم ہمہ قطب دہلیش خواند
طلب کردم از دل جو تاریخ او
بگفتا کہ قطب طریقت نماید

می فرمود کہ سالک را تا سی سالگی مقام عاشق است و بعد ازان رتبہ ابرار کہ در اوائل شباب بہ سماع و وجد و حالت معشوق بودہ اند و در آخر ازان تقاعد نمودہ اند الا ما شاء اللہ -

نقل است کہ عمر شریف قدوۃ مشالٰخ کرام شیخ ادینؒ جونیوری کہ

۱ - شیخ عبدالعزیز (متوفی ۸۰۸-۱۵۶۷ء) کا ذکر "اخبار الاخیار" صفحہ ۱۸۲ پر ہے وہاں "یادگار اہل چشت" کے تاریخ لکلی ہے -

ق = ۱۰۰ = ط + ۹ = ب + ۲ = ط + ۹ = ر + ۱ = ی + ۲۰۰ = ۱۰

ق + ۱۰۰ = ت + ۱۰۰ = ن + ۵۰ = م + ۵۰ = ا + ۱ = ن + ۱ = ۵۰

د = ۵۹۷۵ = م = ۵۰

۲ - شیخ ادین (متوفی ۳-۱۵۶۲ء) سلسلہ چشتیہ کے مشہور بزرگ ہیں - جن کو ادایوانی نے منتخب التواریخ میں مقدائے روزگار کہا ہے دیکھو (بقیہ حصہ اگلے صفحے پر)

نام با احتراش تاریخ وفاتس یافتہ شد۔ قریب بہ صد و چہل کم و بیش رسیدہ بود و جثہ عظیم قوی داشت و سن و نوافل نشستہ می گذارد [ص : ۳۰۰] و چند کس اورا برداشتہ برای 'ادای' فرض ایستادہ می ساختند۔ و چون تحریمہ می بست احتیاج بہ مدد نہ داشت تا وقت اتمام فرض۔ اما در مجلس سماع ہمین کہ حالے برو وارد می شد چون بہ رقص آمد و ہر چند چار و پنج کس قوی ہیکل می داشتند اورا ضبط نہ می توان شد نمود۔ و ہیچ کس در جوانی آن قوت و حالت نہ داشت کہ آن پیر جوان طبع در آن غلبہ جذبہ۔

حکایت : و می گویند سید الطائفہ جنید^۱ قدس اللہ روحہ در آخر حال از حال و وجد باز ماندہ بود۔ چون سبب آن ہر رسیدہ اند فرمود۔ فسد الزمان و ذہب الاخوان۔ زمان رنگ فساد گرفت و یاران بوی^۲ ذوق فنا یافتند۔ کو باد مرادش ازین زمان ہنگام جوانی بود۔ اگرچہ می تواند بود کہ فساد زمان را بہ جہت انکار اہل آن اعتبار نمودہ باشد یا بواسطہ اختلال در شروط دیگر مثل فقدان احوال بایستہ و نا یافتن قوال شایستہ چنانچہ درین خراب زمان می بینم :

چنان قحط سالی شد اندر دمشق

کہ یاران قراموش کردند عشق

چون سخن از عشق آمد طبع افسردہ دل پژمردہ مرا انتعاشی حاصل شد و خواستم کہ آن را سیلاب سازم و کام جان آزار ماندہ را بیاد آن چاشنی شیرین گردانم :

(پہنلے : بحرے کا تقیہ حصہ ۸)

منتخب التواریخ صفحہ ۲۹۲۔

ش = ۳۰۰ + ی = ۱۰ + خ = ۱۰۰ + ا = ۱ + د = ۵ + ۳ = ۸

ن + ۵۰ = ۵۹۰۔

۷۔ جنید بغدادی (متوفی ۴۹۱)۔

کار من عشق و بار من عشق است
 حاصل روزگار من عشق است
 جانب این کشیده اند مرا
 چہ این آفریده اند مرا

مذکور شد کہ حکما عشق را نوعی از امراض مودا دانستہ می گویند کہ این علت مردم بہ طلال و احداث حاصل می شود و بہ جهت تخیل و تصور بعضی صور جمیلہ و لذت گرفتن بہ خیال وصال آن چون ہر مراد خود ظفر نہ می یابد کلی کارش رفتہ رفتہ بہ ہلاکت می کشد۔ الحق این قاعدہ اکثری تواند بود نہ کلی۔ چہ بعضی از اولیا نیز بہ عشق حسن صوری مبتلا شدہ اند۔ و حکایات درین باب از حصر و حساب افزون است۔ و حکایت عشق شیخ ولی تراش قطب العرفا نجم الکبریٰ قدس روحہ با شیخ محمدالدین بغدادی رحمہ اللہ و شیخ روزبہان بقلی قدس اللہ [ص: ۳۳۱] روحہ را باوجود وصال و رفع موانع قدرت جامع مرتفع شدہ و رعشہ در بدنش از دیدن معشوق افتاد و رعشہ در خواب پدید آمدہ و گاہ گاہی مرا از نہایت ابتلائی کہ با یکی از مظاہر نام داشتہ ام در خواب آیات دو بیت بر زبان رفتہ و ازان جملہ این ست :

آئینہ ما روی ترا نقش پذیر است
 گر رخ نہ دہی توکنہ از جالب ما لیست

یا لیت ہر بہان ہیئت این عالم بی وفا را پدرود کرد می۔ و بعضی دیگر را چنان افتادہ کہ از شادی وصال با محنت و ذوق روح ایشان از قفس قالب ہر آمدہ قطعہ :

- ۱۔ نجم الدین کبریٰ (متوفی ۶۱۰۲۱) منگولوں کے خوارزم پر حملہ کے وقت ان کی وفات ہوئی۔ ان کے حالات مختلف کتابوں میں موجود ہیں۔
- ۲۔ شیخ محمدالدین بغدادی کے حالات کے لیے دیکھو "لغات الالسن" صفحہ ۳۸۷۔
- ۳۔ شیخ روزبہان بقلی (متوفی ۶۱۲۰۹)۔ حالات کے لیے دیکھو "لغات الالسن" صفحہ ۲۸۸۔

عشق است کہ شیر تر زبون آید ازو
 بحری است کہ طرفها برون آید ازو
 گمہ دشمنی کند کہ جان آساید ازو
 گمہ دوستی کہ بوی خون آید ازو

حکایت در سن نہ صد و ہفتاد و شش در آگرہ جوانی پاکیزہ منظری از
 اعیان سادات بلاد گرم سیر کہ در کالپی از ہند توطن داشت سید موسی
 نام - بر ہندو زنی زرگری مقبول بدیع الجہال عاشق شد - و مدتہای دراز در
 ہواۃ عشق او می سوخت و می گداخت - ازان جا کہ کمند عشق را
 جذبی خاص است و دل را بدل راہ و سینہ را بہ سینہ آئینہ است - آن نازنین
 را بہ خود رام ساخت یک دم بی دیدار ہم نہ می توانستند بود :

بزور صبر ملک عشق را امن و امان کردم
 اجل را ساختم مشفق بلا را سہربان کردم

و چند مرتبہ قصد بر آوردن او کرد - و شبی عسسان از راہ فتح پور
 کہ معمورہ جدید است آن دل ربا را بہمراہ کس سید گرفتہ آوردند - و خبر
 بہ خلیفہ الزمانی نیز رسید و زن را شوہرش در بند گران کشید - باز خلاص
 یافت و شبی دیگر ہمراہ قاضی جہال شاعر ... پوری کہ از یاراز ہم راز
 سید بود راہ صحرا پیش در کنار آب بویہ می رفتند ناگاہ گذر بر آب کندہا
 و جسرہا افتاد و اسب بند شد و کسان رسیدہ [ص : ۳۳۲] و زن را گرفتہ
 در بالا خانہ محبوس داشتہ زنجیر مار پینچ در پایش انداختند و سید موسی
 درین مرتبہ مایوس مطلق شدہ در گوشہ رفتہ سر خود بچادری پیچیدہ تا
 در لحظہ مسافر راہ عدم گشتہ جان تن فرسودہ را با غم ہجران گذاشت -
 طاقت صحبت نہ داشت خانہ ہمہان گذاشت -

و غلغلہ عظیم در شہر افتاد و معشوقہ بعد از دفن عاشق ازان بالا
 خانہ خود را با زنجیر فرو انداخت و بی تحاشا سر زدہ در میان عورتان داتم
 دار کہ لوحہ داشتند در آمد و خاموش ہودہ بیج بزج و فزع نہ می کرد

۱ - نام پڑھا نہیں کیا -

و اہل شیون لیز شیوہ خود را فراموش کردہ در روی* او حیران ہودلد و ایشان را از حالت او شغلی دیگر پیش آمد۔ و آن شب برین گولہ گذشت صبح ہگاہ کسان او در آن حویلی رسیدہ بسوی* خود می خوالدند چون او را بآن حالت دیدند دست بکلی باز داشتند و او از اہل بیت سید مشار الیہ می پرسید کہ کدام کلمہ است در دین شا کہ بہ گفتن آن مسلمان می شوند۔ او کلمہ طیب برو عرض کرد۔ او سکوت ورزید۔ باز گفت۔ آیا در دین شا چہ می گویند اگر این کلمہ را من بر زبان رانم در آن جہان بہ سید موسی می رسم۔ گفتند۔ آری! تو باوی محشور خواہی شد و باوی بطفیل این کلمہ در بہشت یک جا خواہی بود۔ و منکوحہ* سید موسی این ماجرا را شنیدہ بحو حیرت گشتہ بود۔ ہرکسی آن اداہای* طرفہ او را بروی حمل می کرد۔ پس گفت مرا بر سر قبر میان موسی بپرید۔ آن جا ہردلد۔ و لیز سید جلال متوکل کی مقتدای* زمان خود بود و دیگر اعیان را بر اسلام خود گواہ گرفت و کلمہ* پاک لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بر زبان راند۔ و جان بہ جان آفرین سپرد۔ و الحمد للہ علی نعمۃ الایمان و الاسلام۔ و میر سید شاہی بر او رسید موسی مذکور کہ با فقیر جہت محبت خاص دارد این قصہ را نظم کردہ ”مثنوی دل فریب“ نام نمادہ و این چند بیت از ان [ض : ۳۳۳] نظم :

القصہ برادر کلانم
کز ماتم او بسوخت جا نم
محنت زدہ غریب دانش
موسی کہ نوشتہ شد ازانش
کردید اسیر دل ربای*
آمد بسرش عجب بلای*
زد دختری زرگری رہ او
زر گشت چال چون مہ او

شد بوته غم وجود پاکش
 افتاد چو زر میان آتش
 بنموده آن نگار دل جوی
 هم سیم سر شک هم زرد روی
 او هر نظری به یار می دوخت
 انگشت صفت دوبار می سوخت
 پرگاه ز آتشی که بودش
 پاکیزه شدی همه وجودش
 چون زر گر عشق بود استاد
 در آب سرشک غوطه می داد
 تا مدت چند ماه دو سال
 در کوچه عشق داشت این حال
 ناگاه چو شوق او فزون شد
 آهی زد و جان زن برون شد
 این قصه شنید چون نگارش
 آگاه شد از هوای کارش
 او نیز کشید آه و جان داد
 جان در پی یار خود فرستاد
 رستند ز قید تن ازین بند
 شد دوست به دوست سخت پیوند

از کشمکش رقیب جستند
وز طعن حسود باز رستند
زین قصه طرفه محبت
رو داد به اہل عصر حیرت

قطعه :

عمر تو قادری چو فسون و افسانہ ایست
افسانہ را شنیدی و افسون دمیدہ گیر
دست اجل چو جیب بقای تو می درد
دستی بر آرو و دامن یاری گزیدہ گیر

است و ہنجم : سواری زن بر اسپ - تخصیص اسپ بنا برین است کہ
درین صورت احتمال افتادن و کشف شدن عورت است - بہ خلاف محفہ و
ہودج و کجاوہ و عاری و مانند آن کہ بہ ستر مرد لگران است - و در حدیث
است کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ کہ لعن اللہ الفروج علی
السروج - لعنت کند خدای تعالی زنانی را کہ بر زینہا باشند - و این
کنایت از اسپ است - و اصل مہد درین باب آن است کہ زن باید کہ
از چار گوشہ دیوار بدریاید و بہان را چادر خود سازد کہ سلامتی درین
است :

چہ خوش گفت جمشید با رای زن
کہ در پردہ یا کور بہ جای زن
مشو بر زن ایمن [ص : ۳۳۴] کہ زن ہارساست
کہ خر استہ بہ کچہ دزد آشناست

و با این ہمہ احتیاط ما عصمت خدا ولدی و حیای ذاتی و شرم قبیلہ
نگاہ بان و گریبان گیر او نہ باشد ہم ایمن نہ توان بود -

۱ - مصرع نا موزون ہے -

حکایت : می گویند کہ در مجلس بادشاهی ذکر رستم داستان گذشت و مذکور شد کہ او در ہمہ فنون بی نظیر زمانہ خود است . و غیر ازین سہ عیب نہ دارد . اول آنکہ باوجود آن شجاعت چون نظر در معرکہ بر صف غنیم افتد در اول دہلہ رنگ روی او متغیر می شود . دوم . آنکہ در حرم خود مقید بہ ستر نیست . سیوم آنکہ با فضیلت دلاوری ذمیمہ خست و بخل در نہاد او سر کوز است . این خبر چون بہ رستم رسید در ملازمت آن بادشاہ آمدہ گفت . ظاہرا از من چنین و چنین رسانیدہ اند . و بہانا پارہ دروغ و پارہ راست . ہر کدام را منشای ہست . و باعث این کہ بہ مجرد دیدن غنیم زردی بر روی من می رود این است کہ من در اوائل عہد جوانی سری بہ پیشہ عیاری داشتم . روزی بہ خاطر من رسیدہ کہ با عیاران صحبت باید داشت . در بازاری دیدم کہ عیاری لنگ با دست افراز خود نشستہ . با او ہم زبانی کردم و او را راہم ساختہ قرار دادم کہ امشب دست بہ قصر رستم باید زد کہ من در مداخل و مخارج آن آشنایم . چون ہم شبی گذشت از راہی کہ می دالستم او را بہ جای بہ جہت نگاہ بانی گذاشتم و خود در طویلہ آمدم و در شب خانہ زاد را بر داشتہ از جای بلاد انداختم و او از پائین پای براسپ چوبین خود فشرده آن را بہ زور دست نگاہ داشت . و نقد و جنس نیز از خزینہ برداشتہ بہ او سپردم و فرود آمدہ گفتم کہ صبح نزدبک بہ طلوع است . مبادا رستم تعاقب ما کند زود تر باید رفت . بر آن اسپ ردیف او شدم و از عقب میلی چند بر قفایش زدم . ہمی گفت . چہ جای ہزل و مطائبہ است [ص : ۳۳۵] و با خود گفتم چہ خوش روز است کہ این لنگ دارد و در بیابان رفتہ در پی تقسیم متاع شد . و حصہ خود بیشتر از من گرفت و می گفت کار من زیادہ از تست . چون این مہم شریکی از وی دیدم گریزی مضبوط برو زدم . او را ہیچ تفاوت نہ شد او طپانچہ بر روی من زد کہ از خود رفتم و ناچار بہ بہانہ برخاستم و خود را از راہ دیگر انداختم . آواز را تغیر دادم و گفتم اینک رستم رسیدہ . عیار از سیدن نام رستم "کالسہ کجا ہرم و کیسہ کجا ہم" . گفت و افان بر خیزان در گوشہ دزد پنهان شد . من آن اسوال را . . . صرف شدم و از آن روز باز در ہر معرکہ

۱ . دستان زال کا نام تھا .

روی می نماید متوهم می شوم که مبادا آن عیار در آن فوج خصم من باشد
و کار بر من دشوار گردد۔

اما اینکه بر مقید به رشته زنان و پرده لیستم۔ به این تقریب که من
چندگاه به شکار مبتلا بودم روزی از جمعیت خویش جدا افتاده۔ به صحرائی
زدم که از آبادانی به چند مرحله بود۔ و یاری در آن جا گذر نه داشت
بسر چشمه رسیدم و بر درختی از درختان لواحی آن صندوق آویخته بود۔ آن
را فرود آوردم و دیدم که کلیدی چلوی آن بسته۔ اورا کشادم۔ از آن
زنی زیبا طلعتی بر آمد دیدم که رشک پری می توان گفت۔ و رجمال او حیران
مآلدم۔ گفت۔ مترس که من هم چون تو آدمی زاده یش لیستم۔ بعد از
لحظه زادی که داشتم بهم خوردم و ازو پرسیدم که ماجرای احوال دل فریب
بودن خود تنها درین بیابان بیان کن۔ گفت۔ شوهر من که از بسیاری
عزت که دارد درین چنین جای در آورده و اعتقاد بر کسی نا کرده مرا
تنها گذاشته است تا نظر نا محرمی بر من نیفتد۔ و هر وقتی که می خواهد
همین جا آمده با من صحبت می دارد۔ و با این حال چندین مثل تو آمده
و گشته اند [ص : ۳۳۶] و مرا بر حال آن ساده دل خنده می آید۔ رستم
گفت۔ من ازین قصه عبرت گرفتم و از آن روز دانستم که تا حفظ خدا ولدی
نه باشد محافظت زن به واقعی نه توان کرد۔

و اما اینکه مرا نسبت به بخل کرده اند جواب این فردا می دهم۔
چون فردا شد رستم در دیوان خانه بر تخت نشست و جمیع امرا و ارکان
دولت را گفت که مرا سلام کنید که بادشاهی حق من است بر کرامی
دانم عزل و نصب می کنم همچنان کردند۔ بادشاه را هیچ لقاؤ امری نه
ماند۔ چون همه یک رویه شدند رستم فوطه خود در گلو انداخت به پای
بادشاه افتاد و اورا باز بر تخت برد و خود با جمیع ارکان بنده وار به خدمت
ایستاده گفت که حالا معلوم بادشاه شده باشد اگر دیگران زر می بخشند من
ملک بخشم۔ اگر این گستاخی عفو کنی یا مرا به قصاص رسائی رای راست
تست۔ شاه نامه یا قصه امیر حمزه باری هر چه هست کم از داستانهایی
کلیله دمنه نه خواهد بود :

مرد باید که گیرد اندر گوش
ور لبشت است پند بر دیوار

دست و ششم : چراغ بر گور افروختن چنانچه در بلاد هند شبهای
برات رسم شده - و در روایت فقهی منع صریح درین باب واقع است - و در
حدیث آمده که لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم زیارات القبور و
المتخذین علیها المسجد و السراج - لعنت کرد رسول علیه السلام بران
زنان که قبور روند و بر آن مردان که قبور را مسجد سازند و چراغ دران
افروزند -

و وجه ظاهر این بوده باشد که به رسوم و عادات جاهلیت می ماند و
مشابه پرستش نیز دارد والله اعلم - و رسول صلی الله علیه وسلم در اوائل
اسلام مردان را نیز از زیارت قبور منع فرمودی - اما در آخر آن حکم
منسوخ شد - چنانچه این حدیث اشارت به آن می کند که کنت - نهیتکم
عن زیارة القبور الآن فروها فانها تذکرا لخرة - پیش ازین شما را از زیارت
قبور نهی می کردم اما اکنون زیارت آن بکنید [ص : ۳۳۷] که آخرت را
بیاد می دهد -

و در اکثر روایات پوشیدن قبر و سجده در محاذی کردن و روی
مالیدن ممنوع است و این جا گفته قطعه :

از حقیقت به دست کوری چند
مصحفی ماند کهنه کوری چند
گور باکس سخن نه می گوید
سر مصحف کسی نه می جوید

و کشف قبور صلاحی است را حق است و هر چند صفای باطن و
لزکیه بیشتر کشف درست - و کشف عبارت است از امداد پرتوی از
عالم غیب بر درجه دل سالک چنانچه مذکور شد -

نقل است از امیر المومنین غوث المسلمین رضی اللہ عنہ کہ روزی
بہز یارت مرقد پاک جگر گوشہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ بتول رضی
اللہ عنہا باشد رفت و سلام داد - و جواب نہ شنید و این شعر انشا فرمود
شعر :

مالی مررت علی القبور مسلماً

نحو الجیب فلم یرد جوابی

و آوازی شنید کہ ہاتھی از قبر جواب داد :

قال الجیب و کیف لی بجوابکم

و انارہن جنادل و تراب

معنی بیت اول این کہ چیست مرا کہ ہر گورستان گنشم و سلام
بر دوست گفتم و جواب مرا باز نہ داد - و معنی بیت ثانی این کہ چکولہ
جواب سلام شما را متعہد توانم شد و حال آنکہ من زیر تختہا سنگ و خاکم
بسیار بہ کرد ماندہ ام :

من غم دل گویم و توہم چنان مشغول باز

من بہ شہری دیگری تو در بیابانے دگر

و شاعری در مرثیہ محبوبہ می گوید :

ہی الشمس مسکنها فی السماء

فہز الفواد عزاءً جمیلاً

فلن تستطیع الیہا الصعودا

و لن تستطیع الیک النزولا

یعنی آن جمیلہ آفتابی بود کہ مسکن او حالا آسمان است - پس تو دل
خود را تسکین تمام ہدہ چرا کہ تو بہ سوی او پرواز می توانی کرد و نہ
او بہ سوی تو فرود می تواند آمد -

در حینی که قلم شکسته میر این چند سطر پریشان می نوشت دوستی
چند که ازین رباط خراب بریده در جوار مغفرت رب الارباب :

”طوبیٰ لهم و حسن مآب۔“

جا گرفته بودند به خاطر رسیدند و هندوستان بیاد فیل آمد :

باز قلم [ص : ۳۳۸] دید هندوستان بخواب

اینک اینک می کند عالم خراب

و جگر مجروح نمک خورده بر آتش افتاد و قطره چند از درد دل
چکیدن گرفت - مولفه :

ازان جمله امیری پاک طینت بو قراب آئین

ابوالغیث آن که گردون غوث خوازد و قطب کیمانش

زهی شایسته سیرت سیدی فرخنده طلعت هم

که خلق مصطفیٰ بودی عیان در روی خندانش

چو درویش سپاهی بود خاک پاش را دایم

کشم در چشم بخت خویش چو کحل سپاهانش

بخاری که دہلی قبة الاسلام بود ازوی

چو شد آن قبه و آن اسلام یا رب کو مسالاش

و تفصیل اسامی باقی عزیزان که در دل چون قطرات رحمان می

نذرند اگر نوشته شود این عجاله از اختصار برآمده بسرحد اطالت می
کشد :

سوخت درونم که به خویشان رسم

کاش بیمم که به ایشان رسم

و تمثیل حال من بہ حال دو رویہ می نماید کہ وقت جدای یکی ہا
دیگری گفت :

در ہوس وصل بود سینہ سوز

وعدہ بدہ کانچہ مولینہ دوز

حکایت : آورده اند کہ خیاطی نزدیک گورستانی منزل گرفته و
کوزه بہ میخے آویخته بود تا بہمدد مرده کہ دفن می کردند سنگ ریزہ
در آن کوزه می انداخت - و حساب نگاہ می داشت کہ در ہر ماہی چند
کس گذشتند - و چون ماہ تمام می گذشت حساب از سر می گرفت تا
خود ہم در گذشت - روزی آشنای بہ طلب ملاقات وی آمد - دکان بستہ
دید و از یکی پرسید کہ آن خیاط کہ درہن جا بودہ چہ شد - او گفت - در
کوزه رفت اورا در آن جا بین :

ز انقلاب زمانہ عجب مدار کہ چرخ

ازین فسانہ ہزاران ہزار دارد یاد

بر آنچہ می گذرد دل منہ کہ دجلہ بسی

پس از خلیفہ بخواہد گذشت در بغداد

افسوس کہ باران ہمہ از دست شدند

در پای یگان یگان بست شدند

خوردند تنک شراب در مجلس عمر

یک لحظہ زما پیشترک مت شدند

لقل است موی زنان تراشیدن بخلاف مرد کہ تراشیدن بر ایشان
روا است - و منع حلق [ص : ۳۳۹] زنان را وجہ آن است کہ موی
سر ایشان در زینت حکم محاسن دارد نسبت بہ مردان و لهذا چون آئینہ بپسند
یا شالہ کنند خوالدن این دعا مستحب است کہ الحمد لله الذی زین الرجال
باللحی و النساء بالذوائب - و چنانچہ صدور این فعل از زن ممنوع است از

مرد نیز رضا دادن بہ آن نا مشروع - قال علیہ السلام - لیس علی النساء الحلق انما علی النساء التقصیر - بر زنان تراشیدن سر نیست اما قصر است -

نکتہ - موی* بر چند قسم است - بعضی زشت چون موی* چشم و زہار و بغل - و بعضی در بودن و نا بودن مساوی چون موی* دست و سینہ - و بعضی سبب زینت کہ آن را معطر باید داشت چون سر و محاسن - و اقوام و قبائل نیز ہمین نسبت دارند - بخشبی* فرمودہ :

نکتہ گفتہ شد چو مو باریک

تا شگافی نہ آن کہ ہتراشی

و ازین قبیل است - حمل انداختن - و ابن وقتی حرام باشد کہ نطقہ صورتی گرفتہ باشد - اما پیش ازان لا ہاس است - و صادق صدوق علیہ الصلوٰۃ و السلام فرمودہ کہ مادہ آفرینش یکی از شاہا در رحم مادر چہل روز مجموع بہ صورت نطفگی می باشد - و چہل روز دیگر خون بستہ - و چہل روز دیگر گوشت پارہ - آن گاہ فرشتہ مبعوث می شود تا عمل واجل و رزق و سعادت یا شقاوت وی نویسد - بعد ازان روح در وی بہ دست قدرت بی واسطہ رسیدہ می شود و سوگند با آن کہ معبودی بہ حق غیر وی نیست کہ یکی از شاہا ہمہ عمر کار اہل بہشت کند با آنکہ میان او و بہشت بجز مقدار یک تیر فاصلہ نہ ماند - و ابن تعبیر است از نہایت قرب - ناگاہ آن حکم شقاوت ازلی کہ در حق او مقدر شدہ است سبقت نماید و بہ یک بار در دم آخر عمل دوزخ کند و بہ دوزخ رود - برعکس این دیگری ہمہ کار اہل درزخ کند تا میان او و دوزخ بجز مسافت یک گز نہ ماند - آن کتاب سابق کہ عبارت از سعادت ازلی است پیش دمتی کند و عمل او سرزند کہ موجب در آمدن در بہشت گردد - [ص : ۳۴] و ابن حدیث متفق علیہ است و قریب بہ این مضمون حدیث دیگر در صدر ابن عجلالہ ایراد افتادہ :

۱ - ضیاء الدین بخشبی (متوفی ۷۱۳۵ھ) بخشب میں پیدا ہوئے - وہاں سے

ترک وطن کر کے ہندوستان آئے - ان کی مشہور تصنیف 'طوطی نامہ'

حکم مستوری و مستی همه بر خاتمه است
کس نه دانست که آخر به چه حالت برود

و به حسب :

”و اذا المؤدة سئلت بای ذلک لتلت -“

چون در روز قیامت دختری را که به ناحق کشته شده پرسند که تو به چه گناه کشته شدی - و در حقیقت مسئول قاتل است نه مقتول - و جواب این شرط آن است که :

”علمت نفس ما قدمت و آخرت -“

ای کل نفس چه گاه گاهی نه کرده در حیز اثبات نیز برای عموم می باشد مانند نفی - یعنی بداند بر تنی آنچه پیش از خود ذخیره فرستاده از اعمال خیر و شر -

و اسقاط حمل در معنی قتل بنات است که در ایام جاهلیت ضایع بود و حالا هم در بعضی جاها شنیده می شود - که جاهلان به جهت ناموس که خاک بر سر آن باد این فعل می کنند - و منع و دفع و خوض و رفع این بی باکان سفاک بر حکام اسلام لازم است :

ابی حکم شرع آب خوردن خطا است
و گر خون به فتویٰ بریزی روا است

و رسول صلی الله علیه وسلم فرموده که حق سبحانه عز شانه بر شما حرام ساخته آزدن امهات و کشتن بنات و منع زکات و مکروه داشته قیل و قال و بسیاری سوال و ضایع ساختن مال -

و ازین قبیل است عقیم ساختن زن - زیرا چه مقصود از نکاح توالد و تناسل است که موجب کثرت امت مهدی است صلی الله علیه وسلم - و

۱ - القرآن سورة التکویر ۸۱ ، آیت ۹۰ -

۲ - القرآن سورة الانفطار ۸۲ ، آیت ۵ -

در عقیم ساختن زن این غرض فوت می شود - و کریمه :

”یَهْلِكُ الْحَرثُ وَالنَّسْلُ وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الْفُسَادَ -“

ازین معنی خبر می دهد - و این آیت در شان یکی از رؤسای قریش نازل شده که زراعت مردم پای مال می کرد و نسل هم ضایع می ساخت - و قال الله تعالی :

”يَقْتُلُونَ امْهَاتَكُمْ وَبَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ -“

خبر از احوال فرعولیان است که پسران قوم بنی اسرائیل را که به موسی علیه السلام گرویده بودند به قتل می رسانیدند و حمل زنان ایشان می انداختند - و سابقاً گذشت که سلیمان علیه السلام سخن از کنجشک در باب نکاح شنید و در صدر [ص : ۳۴۱] جمع نساء دیگر نکاح شد - و کسی را که نیت صحیح باشد جمع زنان او را هیچ قصوری له دارد بلکه نور از نور است و حضور در حضور به خلاف آنکه مدعا همین تن پرستی و شهوت رانی و زیر بار ابدی بودن - چنانچه شمه ازین معنی سابقاً سمت گذارش یافت -

نقل است که در زمان سلطان حسین میرزا بهری درویشی بود صاحب حالات و حضور بود - روزی در مجلس خود گفته باشد - وجود این عزیز بسیار مفتنم است - اما ازین رهگذر که جانان دارد ما چندانی معتقد وی نیستیم - او چون این خبر شنید پیغام به میر فرستاد که هرگاه که هر کسی که چار زن دارد اعتقاد شما این طور بوده باشد - بر آن عزیز که نه حرم محترم داشت اعتقاد به چه مرتبه داشته خواهید - ...

میر ازان ادا شرمنده گشت - و ازین جا معلوم شد که کثرت نکاح وقتی خوش است که نیت درست با دست گاه جمع شود و بی این هر دو راه سلامتی درین است که حضور باشد -

و حق سبحانه و تعالی یحیی علیه السلام را چنین تعریف فرمود که :

۱ - القرآن سورة البقره ۲ ، آیت ۲۰۵ -

۲ - القرآن سورة الاعراب ۷ ، آیت ۱۴۱ -

۳ - ایک لفظ آب خورده ہے -

”سیداً و حصوراً و لبیاً من الصلحین۔“

نقل است کہ عزیزی را پرسیدند چرا نکاح نہ می کنید کہ سنت رسول است ۔ گفت ۔ بلی ۔ آن چنان سنی است کہ در ضمن وی صد فرض ترک می شود و ازین جاست کہ بی قہدی گفته کہ :

مرد آزاد بہ کیتی نہ کند میل دو چیز
گر بخوابد کہ وجودش سلامت باشد
زن نہ خواهد اگرش دختر قیصر بدهند
و ام لستالد اگر وعده قیامت باشد

فصل : بعضی حکای ہند روش بعضی صوفیہ لیز در قدیم الایام چنین می شد کہ چون یک فرزندی کہ قائم مقام پدر تواند بود متولد می شد دیگر محبت بہ زن نہ می داشتند و می گفتند کہ خلاصہ آدمی ہمین لطفہ است و کمال لطفہ در سی سالگی است ۔ چہ حواس و قوای ظاہری و باطنی درین سن بہ مرتبہ قوت و شہادت می رسد ۔ و درین وقت ہم چو خودی را از خود جدا گردانیدن خلل در بنیاد عمر انداختن است ۔ چنانکہ شیخ سعدی می گوید :

[ص : ۳۰۲] بہ بے رغبتی شہوت انگیزختن

بہ رغبت بود خون خود ریختن

می گویند کہ بہ جانب کوه شمالی ہندوستان کہ آن را شوالک می نامند کہ عبارات است از قبت خورد ۔ قومی را نشان می دهند کہ دانایان ایشان را کہ می خوانند و مذہبی عجب دارند و چنین می گویند کہ طول بہ عمر می باشد ۔ چنانچہ بہ دوہست سال یا کم و بیش ہم می رسند و العہدۃ علی الراوی ۔ معاش آن طائفہ چنان است کہ غذای ایشان اکثری از برنجی است کم نمک ۔ و چون عمر بسر آورند دیگر گرد مباشرت نہ می

کردند و حرکت و تردد کمتر می کنند - و انفس را بطور جوگیان پاس می دارند و در پیغولہای^۱ منقطع باشند - و پیشینیان ایشان بر دین عیسیٰ علیہ السلام بودند - و بعضی مذهب شاملونی (شاکمونی؟) داشتند - و مانی^۲ نقاش کہ خود را بر دین عیسیٰ گرفتاری نعوذ باللہ من ذالک - در ہمین کوہستان درمیان غاری در آمدہ تا یک سال بہ ریاضت و مجاہدت اشغال داشت - و کتابی کہ در ایجاز خارق و اباطیل بسیار بود تصنیف کردہ - و از جملہ احکام او آن کہ رنجائیدن جان دار گناہ است - درویشی بہ از تولگری - و جمع مال در حرص دلیا گناہ بزرگ است - و ذخیرہ حرام - و نا باید کہ قوت یک روزہ تمام بود - و یک لباس برای^۳ مالی کفاف است - و زیادت از یک سال داشتن حرام است - و عیش ملک را صدقہ دادن واجب - و توسیع عمر را روزہ داشتن لازم - و سفر پیوستہ کردن از برای^۴ دعوت راندن و از برای^۵ تجارت حاصل کردن واجب - و با دوستان موامسات کردی - و یاران بسیار گرفتاری - و در کشمیر دعوت آغاز نہاد و پس بہ قبت و از آن جا بہ ترکستان رفت - و تبع^۶ او در چین و کوہستان بسیار گشت - بعد از شہرت تمام میل وطن خود کردہ بہ عجم آمد و خلق را دعوت کردن گرفت - درین وقت بادشاہ بہرام^۷ بن ہرمز بود - اورا از مذهب پرمسید - گفت - درویشی بہ از تولگری است و روح السانی درین قفص قالب محبوس است - و چون نفس منقطع شود ابن مرغ ازین قفص خلاص یابد - [ص: ۳۴۳] بہرام گفت - من با تو بہ دین تو عمل کم - و فرمود - تا اورا پوست برکنند و از کاه پر ساختند و در سر راہی آویختند - لاهول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم - ازین طرفہ نظام و فقرہ بی نظام بود و از کجا بہ کجا افتادم:

ہر کہ چو جامی بہ گرہ بند شد

گر بسر رشتہ رود باز بہ

۱ - مانی (متوفی ۲۷۶ء) مشہور مصور ہونے کے علاوہ ایک نئے دین کا

بانی بھی تھا - جو زرتشتی اور عیسوی تصورات پر مبنی تھا -

۲ - مخطوطہ میں لیغ ہے جو غلط ہے -

۳ - بہرام ابن ہرمز ایران کے ماسانی خاندان کا مشہور حکمران ہے - اس

نے ۲۷۳ء سے ۲۷۶ء تک حکومت کی -

نقل است کہ در ابتدای الہت یکی از مریدان حضرت تطلب ربانی غوث صمدانی الشیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ و رضاء عنہا شبی بہ خواب دید کہ با ہفتاد زن زنا کرده صبح ازین واقعہ ملول شدہ عرض حال بہ حضرت غوث الاعظم کرد ۔ فرمود کہ این ہفتاد ہار زانی ہوں کہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ عز شانہ در بیداری ہر تو تقدیر فرمودہ بود و آن را در خواب ہر تو گذرالید ۔ حالا ایمن باش کہ رستی ۔

ہست و ہشتم : آراستن زن پیش لا محرم ۔ قولہ تعالیٰ :

”ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ۔“

خطاب بہ ازواج مطہرہ اہل بیت حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کہ میارالید خود را بہ آرائشی کہ در زمان جاہلیت داشتند ۔ و قبل ازان کہ آیت ستر و حجاب نازل شود ہر دگیان حجلہ عصمت بہ گان آن کہ ہر کہ ایمان بہ پیغمبر علیہ السلام آوردہ است حکم فرزندان او و ایشان حکم امہات مومنین دارند ۔ از کسی روی در نہ می پوشیدند ۔ و بعد ازانکہ آیت حجاب نازل شد ۔ خصوصاً قصہ افک درمیان آمد ۔ عادات و رسوم جاہلیت بالکل ہر طرف گشت ۔

و ازین قبیل است ہر آمدن از خانہ اگر بی اذن شوہر باشد ۔ قال علیہ السلام ۔ المرأة عورة فاذا خرجت ستروها الشیطان زن عورق است کہ ستر آن لازم است ۔ و چون از خانہ ہر آید شیطان او را برداشتہ ہنا محرمان می نماید ۔

و نیز فرمود کہ ہر زنی کہ بی اذن شوہر ہر آید تا زمان کہ باز گشتہ باشد بہ خانہ آید فرشتگان او را لعنت می کنند ۔ و در بعضی روایات ورق بہ نظر آمدہ کہ زنی بی اذن شوہر بہ جای کہ نہ باید رفت رود یا سفر کند مہر مائلط می شود ۔

[ص : ۳۴۴] و اذہن قبیل است کہ آواز بلند ساختن زن زیرا کہ چنانچہ عورت است آواز نیز عورت واجب الستر است ۔ بہ شنیدن آواز کہ بہ ذات نرم و خوش آیندہ و دل قریب است طمع خام در دل مستمعان مفسدہ و اوہاش می افتد و ازان فسادہا متولد می شود ۔ قولہ تعالیٰ :

”فبطمع الذی فی قلبہ مرض۔“

زبان آواز بلند نہ سازند و پیش نا محرم نیایند تا آنکہ در دل او بیماری فسق و نفاق است ازو در طمع لیفتد ۔ حق سبحانہ تعالیٰ خواہش زنان را مرض نامید ۔ و کدام بیماری بالا تر از محبت ایشان خواہد بود کہ مانع کلی و سدی قوی است در راہ خدا و طلب شوق او ۔ و اکثر اہل علم بہ این بیماری گرفتار اند ۔ و اول عبدالبطن و الدراہم و الدینار اند و بعد ازان عبدالنساء و الاولاد و الاحفاد :

”ان من ازواجکم و اولادکم عدوآلکم فاحذروہم الخ ۔“

بعضی از زنان و فرزندان دشمن شما اند از ایشان حذر نمائید ۔ اگر حکم اکثری است کہ محل مضائقہ و اگر بگویم کہ کلی است و من زاید ہم می تواند بود چہ اموال و اولاد است کہ مانع ذکر خدا اند ۔ چنانچہ جای دیگر می فرماید کہ :

”یا ایہا الذین آمنوا لا تلہکم اموالکم ولا

اولادکم عن ذکر اللہ ۔“

و اکثری از فرزندان خصوصاً درین زمان نا خلف می شوند ۔ و بہ سبب غلبہ ہوا و شہوت مرگ پدران می خواہند تا میراث یابند و ازان اموال

۱ ۔ القرآن ۔ سورۃ الاحزاب ۳۳ ، آیت ۳۲ ۔

۲ ۔ القرآن سورۃ التغابن ۶۴ ، آیت ۱۴ ۔

آیت اس طرح ہے :

”یا ایہا الذین آمنوا“ مخطوطہ میں آیت میں جو غلطی ہے اس کی

تصحیح کردی گئی ہے ۔

۳ ۔ القرآن سورۃ المائدہ ۶۲ ، آیت ۴ ۔

استیفائی^۱ - و ازان جملہ شیرویه^۲ بن خسرو پرویز است و ناصر الدین^۳ بن محمود مالوی و غیر آن کہ از شمار افزون است - و در حق این نوع اشیا گفته اند :

پدر کس بادشاهی را نہ شاید
وگر شاید بجز شش مہ نہ باید

و اگر هیچ کدام اینہا نہ باشد لا اقل منتظر فتنہ خود می باشند -
دورفعہ طلب - چنانچہ ہدیہی است - و بہ خاطر چنان می رسد کہ چون سنت
اللہ جاری ہرین شدہ کہ بہ طلوع ارتقاع اولاد عمر آہای^۴ مجازہ روی^۵ بہ زوال
نہند نشو و نمای گویا منذر بہ فتنای^۶ اینہا است - و مقلنہ^۷ بلکہ داعی و
باعث اختفا در حجاب عدم - ہر چند ہیچ سببی از اسباب عداوت در میان
نہ باشد - [ص : ۳۴۵] چون نیک می لگرم پس فضلہ ایست از وجود
پدر و بعد از جدا شدن نہ می ماند - چنانچہ دیگر فضلات مگر آن کہ
سعید باشد - و قوافل دعای^۸ خیر از پس پدر فرستد - و این خود ذرین
زمانہ نصیب اعدا و اقل قلیل است - و دل ہرین اولاد نہادن نہایت سفاقت
و تضلیل است - لمولفہ :

ہرگ عیش بگور خویش فرست
کس لیارد ز پس تو پیش فرست

بحق کی راہ باید خود ہرست جان کہ راہ دل
زند اکنون زن و فرزند و فردا حور و غلامش

۱ - شیرویه ابن خسرو پرویز اپنے باپ اور سترہ بھائیوں کو قتل کر کے
۶۲۸ء میں تخت نشین ہوا اور الہارہ مہینہ کی مختصر حکومت کے بعد
ختم ہو گیا۔

۲ - ناصر الدین ابن محمود مالوی (متوفی ۱۵۱۰ء) مالوہ کا حکمران تھا۔
اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس نے اپنے باپ کو زہر دے کر
سروا دیا تھا۔

و در تخصیص بہ من تبعیضی امیدوار است باین کہ بعضی زنان و مالہا شاید مددگار مرد باشند - و در طاعت و عبادت حق بعضی زنان چنان اند کہ ہزار مردان فدای ایشان باشند - و بعضی در تفسیر آیت :

”رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً -۱“

مراد از حسنہ زن صالحہ جمیلہ داشتہ الد - و مراد از :

”وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ -۲“

لیر دختران صالحہ اند - اگرچہ می تواند بود کہ مقصود از باقیات اعمال و آثار خیر جاری باشد - چنانچہ گفتہ اند :

ذکر باقی را حکیمان عمر ثانی گفتہ اند

این ذخیرہ بس ترا کالباقیات الصالحات

یاد دارم کہ زمانی ولایت پناہی ارشاد دست گاہی مقتدای مشائخ متاخرین حجة الله على الخلق صاحب الکشف و الکرامات شیخ نظام الدین انبیشی قدس الله روحہ بیان تصوف و معرفت می کردند و نکته بلند می گفتند - سخن زوجہ مطہرہ خود را کہ ثانی رابعہ می توان گفت - با مرتبہ سلوک جذبہ بر کمال داشت - مستشہد می آوردند و می فرمود کہ درین مقام سید الطائفہ و سلطان العارفین چنین فرمودہ و حضرت بی بی چنین فرمودہ - و عادت آن خجستہ روزگار و مقبولہ در گاہ آفریدگار چنین بود کہ ہر گاہ کہ حالی و واردی برو غلبہ می کرد و در محفہ با محفہ کشان مہیا بودی نشستی و در سواد قصبہ انبیشی کہ صحرای عظیم است در رقی و گاہی [ص: ۳۴۶] شبان روزی و گاہی دو شب و دو روزی آن جا می گذرانیدی و چون بہ عالم صحو آمدی بہ خانہ بازگشتی - و ازین جا معلوم شد

۱ - سورة البقرہ ۲ ، آیت ۲۰۱ -

۲ - سورة الکہف ۱۸ ، آیت ۴۷ -

۱ - شیخ نظام الدین انبیشی کے حالات کے لیے دیکھو مقتضب التور

صفحہ ۳-۲۸۲ -

کہ لام در کلام الرجل جزء من المرأة - برنے حقیقت ہے کہ استغراق -
شعر:

ولو كان النساء كما ذكرنا

تفضلت النساء على الرجال

فلا التاليف لاسم الشمس عار

ولا التذكير فخر للهلال

ہست و نہم : شب جدا مالدن زن از شوہر - و این حکم ضمناً در
حکم بر آمدن او بی اذن شوہر معلوم شدہ است و ازان قبیل است -

سی ام : مال شوہر بی رخصت او دادن - و این حکم مخصوص بہ زرو
لقد و جنس است - اما اگر طعام او بہ خویشان و مستحقان بدهد ہاکی لیست -
و شوہر را نیز باید کہ درین امر مساہلہ ورزد نہ مضائقہ - و این باب
است وسیع - و جزئیات و خصوصیات آن در کتب مطول از اخلاق باید
طلب داشت -

و ازین قبیل است جنگ با شوہر و آرردن او - رسول علیہ السلام
فرمود کہ اگر کسی را بغیر خدای عز و جل سجدہ روا بودی زنان را
فرمود می تا برای شوہران خویش سجدہ کردندی -

و نیز فرمود - ہر کہ شوہر ازو خشمگین شب کند آن زن در لعنت
باشد -

و ازین قبیل است - الباع و کنیزگان شوہر را دشمن داشتن - چہ
دشمنی با ایشان مستلزم دشمنی شوہر است - و مسئلہ مقرری خواست کہ

۱ - (ترجمہ) جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے عورتیں ویسی ہوں تو عورتوں
کو مردوں پر فضیلت ہے -

سورج کے لیے تالیث کا استعمال عار نہیں ہے اور نہ ہلال کو مذکر
استعمال کرنا اس کے لیے فخر ہے -

ضرب غلام زید اہانت زید است - و ہم ازین جهت بعضی متکلمین استدلال بر کفر یزید پلید کرده اورا دشمن رسول شمرده تجویز لعن فرمودہ اند - و تفصیل این مسائل بجای خود مذکور است - و استفتای درین باب از حجة الاسلام محمد غزالی نموده اند و او دلائل بر منع نوشتہ - و ابو الحسن طبرانی مشہور یکتای ہراسی کہ او و امام غزالی از کبائر تلامذہ امام الحرمین ابوالمعالی جوینی بودند - و فصاحت و تفتح کیا را بعض زیادہ از حجة الاسلام می دانستند در جواب نوشتہ کہ لعن یزید جایز است - و بحث در وجوب می رود - و میان این ہر دو بزرگوار بر سر این مبحث مناقشہ شدہ - و این رسالہ گنجایش آن نہ دارد - و شمع ازان در [ص : ۳۷۷] رسالہ سمت ایراد یافتہ - الہم ارنالحق و ارزقنا اتباعہ و ارنالباطل و ارزقنا احتسابہ -

می و یکم : کبود پوشیدن - و ازین قبیل است قال علیہ السلام - لیس منا من ضرب الخدود و شق الجيوب و دعا بدعوی الجاہلیۃ - از ما نیست کسی کہ در ماتم طہانچہ بر روی زند و جامہ ہارہ کند و رسوم جاہلیت را دہوی کند - و این حکم شامل ہم ذکور را و ہم اناث را -

و نیز فرمود کہ لعنت کناد خدای تعالی زنان ادمہ کش را و صورت گرو موی بر را - و در کتب حدیث واقع شدہ کہ آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم دہ خصلت را مکروہ می داشت - بہ رنگ زرد کردن - و موی رنگ کردن - و ازار زیرپا کشیدن - و مردان را انگشت طلا بہ دست داشتن - و زنان را در نظر نا محرمان آراستن - و قمار بہ تیر - و فسون خواندن غیر از معوذتین - و طومار بہ گردن اطفال بستن - و وقت جامع آب از محل صالح بیرون ریختن کہ آن را عزل می گویند - و خواب کردن کودک با غیر محرم - اما بعضی ازین امور لا باس است - چنانچہ خضاب بہ لیل - و چنانکہ بعضی صحابہ رضی اللہ عنہم کردہ اند -

و عزل بہ مذہب امام اعظم رحمہ اللہ از کنیزگان مباح است - و

۱ - مسودہ میں قولہ تعالیٰ ہے -

عزل این است کہ چون وقت انزال شود لطفہ را بجای دیگر اندازد تا
فرزند مہوٹ (۹) متولد نہ شود۔ و باوجود اباحت این فعل از مروت دور می
نماید۔ چنانچہ طلاق ابغض المباحات است۔

می و دویم : زنکہ ہستن۔ رسول علیہ السلام فرمودہ کہ جرس مازی
است از مازہائے شیطان۔ چنانکہ گذشت۔

و ازین قبیل است کاکل گذاشتن۔ چہ این فعل خوارج است و مبتدع۔
و می گویند کہ کاکل خالہ شیطان است۔ و اکثر زنان الد کہ اطفال را
منقلد این امور می شولند۔ و ہر مردان دین منع آنها لازم۔

می و سیوم : نام فرزند بد نهادن۔ و این ہر چند نوع است۔ اول آن کہ
نامی مخصوص ذات آفریدگار تمالی و تقدس باشد۔ چون اسم اللہ و رحمان و
غفار و ذوالجلال [ص : ۳۴۸] و امثال آن بمالند۔ بخلاف لطیف و جواد
و ملک و مانند آن۔ و بہترین نامہا آن است کہ در آن جا عبد یا حمد
باشد۔ چنانچہ عبد اللہ و احمد و حامد و آنچہ بدان ماند۔ و در حدیث آمدہ
کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود سموا ہاسی ولا تکنوا بکھنی۔
نام مرا بنہید اما کنیت مرا کہ ابو القاسم باشد نہ۔

و بعضی علما می گویند کہ این نہی مخصوص بہ زمان آن سرور علیہ
السلام بود کہ التباس می آمد و حالا منہی نیست۔ و بعضی دیگر می
گویند کہ مراد ازین نہی جمع میان کنیت و اسم مبارک آن حضرت است
نہ فردای فردای۔

دوم : آنکہ نامی نہند کہ آن جا جبروتی و امتغنائی مفهوم می
شود۔ چون شہنشاہ و مالک الرقاب۔

نقل است کہ عضد الدولہ دیلمی از آل بویہ اول کسی است کہ
ملقب بملک الاملاک یعنی شہنشاہ گشت۔ و او شعری گفت کہ ازان جملہ
این است :

۱۔ عضد الدولہ نے ۹۸۳ء میں وفات پائی۔

عضد الدولة ابن رئیسها
ملک الاملاک غلاب القدر

مضمون این کہ عضد الدولہ پسر رکن الدولہ^۱ بادشاہ بادشاہان و غلبہ کنندہ قدرت است ۔

و بعد از انشاء این شعر فلاح نیست و قصہ او مشہور است ۔

سیوم : اینکه در تفاؤل خوب نہ باشد چون نجسی و شقی و مفلوک و ظالم ۔ یا بہ طالع مکروه باشد ۔ یا دلالت بر زیادت ہمت و خساست ۔ یا لفظ بی معنی باشد ۔ و امثال این بسیار است ۔ خصوصاً در ہند کہ اعلام مرتجل در آن از حد و عد افزون است و ناخوش ۔ و احتراز از آن لازم ۔ و در آثار آمدہ کہ الاسماء تنزل من السماء ۔ نامہا از آسمان فرود آید ۔ پس برای خویش فال نیک باید زد نہ بد :

بسا فالی کہ از بازیچہ برخاست
جو اختر درگذشت آن فال شد راست

و رسول علیہ السلام فرمودہ کہ خدمت گران خود را رحمت و برکت و امثال آن نام منہید تا مبادا کسی آن را بخواند و جواب دہند کہ این جا رحمت و برکت لیست ۔

و یکی از حقوق پسر بر مادر و پدر این است کہ نام او ایک بنہند ۔ و ازین قبیل است طفل را شام از خانہ بیرون گذاشتن کہ احتمال رسیدن [ض : ۳۴۹] آسیب است باو ۔

حکایت : در زمان سلیمان علیہ السلام طفلی از خانہ بیرون رفتہ و زنی جنی بہ صورت مادر آن طفل بر آمدہ و بر او مفتون گشتہ ۔ و ہر دو زن را ہر آن فرزند نزاع شد ۔ و مرافعہ بہ آن پیغمبر علیہ السلام نمودند ۔ و حوالہ آن قضیہ با چار بنی اسرائیل فرمود ۔ ہمہ از تشخیص آن عاجز

۱ - رکن الدولہ کی وفات ۹۴۹ء میں ہوئی ۔

آمدند ۔ پیغمبر علیہ السلام فرمود ۔ تا بہ شمشیر دو ہارہ ساختہ نصف آن طفل را بہ یکے و نصفی را بہ دیگری بدہند ۔ چون جلاد تیغ کشید مادر حقیقی او فریاد برداشت و ہگریست و گفت ۔ اورا ضائع سازید ! بگذارید ! تا پیش این دعویٰ گر باشد و زلدہ بمالد ۔ و ما از دعویٰ مالدیم ۔ و در آن جنی ہیچ تغییری نہ رفت و بر ہمہ روشن گشت کہ آن دیگر جنی است ۔ و غایب شد و فرزند بہ مادر خویش رسید ۔ و ازین جہت گفتہ اند کہ قضیہ تشخیص آن دشوار باشد حاکم را باید کہ فراست خود را کار فرماید بہ فیصل رساند و مناسب این حال می گویند ۔

حکایت : زنی در کشمیر پسر صغیر خود را کشتہ و بخالہ الباغ کہ عداوت جانی بہ او داشت الداحت ۔ دعویٰ بہ مجلس سلطان زین العابدین کہ بادشاہ عادل میز بود ، بردہ ۔ ہر چند ازان الباغ ہر سیدلد الکرا آوردہ و گفت ۔ کہ من چیزی ازین معاملہ نہ دانم ۔ سلطان اورا در خلوتی بردہ و گفتہ ۔ بیا ! اگر این طفل را نہ کشتہ درین مجلس برہنہ شو تا بدانیم کہ از تہمت پاکی ۔ او گفت ۔ مرا اگر ہارہ ہارہ سازید تن بہ رسوای نہ می دہم ۔ ہمین تہمت خون بس نیست کہ ہاری این عار ہم بر خود روا دارم ۔ پس سلطان آن زن مدعی را در گوشہ طلبید ۔ ہمین سخن بہ او گفت ۔ او لی الحال قبول کرد و در پی برونگی شد ۔ و سلطان بہ فراست معلوم کرد کہ این کار اوست ۔ و تازیانہ چند فرمود آخر بہ اقرار آمد ۔

و جای دیگر بہ نظر آمدہ کہ در قضیہ جنی حکم کردہ اند کہ ہر کس کہ ازین دوزن دعویٰ دیگر در شیشہ در می آید ۔ اورا باشد و جنی در حال در شیشہ رفت تا سر آن را محکم گرفتہ طفل را [ص : ۳۵۰] بہ مادرش سپردند واللہ اعلم بالصواب ۔

و امثال این نوع قضایا کہ سلاطین ماضی ہلکہ در زبان خویش ہم شنیدہ شدہ بسیار است و نوشتن آن عہدہ این رسالہ نیست ؛

۱ ۔ سلطان زین العابدین کا سن وفات ۱۴۷۰ء ہے ۔ اس کا شمار کشمیر کے عظیم حکمرانوں میں ہے ۔

فرہاد نیست ورا، درین قصر زر نگار
چندین ہزار صورت شیرین کشیدہ اند

و ازین قبیل است مواشی را شام از خانہ بر آوردن کہ احتمال گم شدن و افتادن در زراعت مردمان دارد - و تاوان ہر خاندان لازم می آید - و قصہ افتادن گوسفند در زراعت شخصی و مرافعہ^۱ بہ داؤد علیہ السلام نمودن و تفصیل رسانیدن سلیمان علیہ السلام آن دعوی را موافق حکم ربانی در صغر سن و رسیدن او بہ درجہ نبوت در کتب تفسیر مبسوط است - و کریمہ :

”و داؤد و سلیمان اذ یحکمن فی الحرث الایۃ -“

ازین معنی خبر می دہد -

و ازین قبیل است در نا بستہ بہ خواب رفتن و شبہا سر کوزہ آب نہ پوشیدن و چراغ نہ کشتہ خواب کردن - و از جهت این کہ شب محل ورود حوادث است - و در ترک این فعل ضروری مقصود علاج واقعہ پیش از وقوع ضروری است - و وجہ منع نا پوشیدن سر کوزہ آن کہ شاید سگی یا گربہ^۲ دران کوزہ سرکشادہ دہن انداختہ آلودہ سازد - یا جانوری زہر دار در آید - و گاہی باد سموم نیز بہ سرایت می کند - و وجہ چراغ نا کشتن آن کہ احتمال در گرفتن آتش است و در خانہ و جامہ خصوصاً وقتی کہ خانہ از خس باشد و احتمال در آمدن از در دراست و رسانیدن آسیب - و این منع نسبت بہ فقرا است اما نسبت بہ ملوک و اغنیاء کہ پاسبان دارند و چراغ مطلوب ایشان است مکروه نیست - واللہ اعلم -

قال علیہ السلام خمروا الایۃ و اغلقوا الباب و اطفوا المصابیح و اقوالا مکیۃ و لا ترسلوا مواشیکم و اولادکم اذا غربت الشمس - سرکوزہا پوشید و درہا بر بندید و چراغہا بمیرانید و دہن مشکہا و امثال آن را

۱ - مخطوطے میں مراقبہ ہے -

۲ - سورۃ الالباب ۲۱، آیت ۷۸ -

بسته دارید و چارپایان را و اطفال خود را از خاله بیرون مگذارید و بی
که آفتاب روی [ص : ۳۵۱] به غروب نهد - و این همه شفقت و کراہت
تنزیہی است نہ آنکہ در ترک این افعال بڑہ کاری عاید می شود - شعر :

یا راقدا للیل مسرور ہاولہ

ان الحوادث قد تطرقن السعار

بعالم کسی سر بر آرد بلند

کہ در کار عالم بود ہوشمند

سی و چہارم : یک کفش پوشیدہ رفتن قال علیہ السلام لا یمش
احدکم فی لعل واحد - باید کہ راہ نہ رود هیچ یکی از شما با یک کفش بلکہ
یا ہر دو پای برہنہ یا ہر دو پای پوشیدہ باشید - و این حکم تبعیدی
است - و وجہ قبح آن بعقل نہ می توان دریافت غیر ازن کہ لا ملایم و
خلاف مروتاد می نماید - و شارع کہ عقل وی عقل کل است معنی درین
باب دریافتہ باشد کہ ما از دریافتن آن عاجزیم - و تقلید آن ما را کافی
است -

و ازین قبیل است استادہ لعل پوشیدن - نہی ان یلعل الرجل قائماً -
پیغمبر علیہ السلام منع فرمود ازین کہ مرد لعل ایستادہ بیوشد - و مراد
ازین لعل موزہ است کہ درین صورت تکلف اوست - و احتال افتادن -
و ازار ایستادہ پوشیدن و دستار نشستہ بستن ہم ازین مقولہ است - کہ
ازار ایستادہ پوشیدن در حالت قیام احتال کشف عورت است و ترک آن
فعل مستحب - اما در دستار ایستادہ بستن ظاہراً تعظیم معتبر است - چہ
شریف ترین اعضا در بدن آدمی سر است - و حالت قیام بتعظیم آن اقرب
است -

حکایت : یکی از ملوک بنی امیہ امام جعفر صادق را رضی اللہ عنہ
کہ متدیلی بصد درہم خرید و ہر بہت - او گفت - ای فرزند رسول خدا !

۱ - امام جعفر صادق کی ولادت ۲۶۰ ہجری ہوتی -

این همه اسراف برای چیست ؟ در جواب فرمود تو از برای خسیس ترین اعضا 'شنیده ام' که کنیز کی خریده بهزار درم - اگر من برای شریف ترین اعضا دستاری بصد درم خریده باشم عیب - اما اگر کسی باشد که بایستادن او جمعی برای تعظیم او بایستند او را دستار نشسته بستن مستحب است که موجب حرج دیگران نه شود -

سی و پنجم : میان دو زن رفتن - نهی النبی [ص : ۳۵۲] علیه السلام ان یمشی الرجل بین المرأتین - منع فرمود پیغمبر علیه السلام ازین که مردی میان دو زن رود که از موجبات فقر اضطراری است - و اگر بر دو حایض باشند زبس (؟) دیوانگی است -

سی و ششم : کسی را در غلط انداختن - نهی الرسول صلی الله علیه وسلم عن اغلوطات - منع فرمود پیغمبر علیه السلام از اغلوطه - و اغلوطه بروزن اعجوبه واحد و به است -

و ازین قبیل است امتحان بدانش کردن - قال علیه السلام - الممتحن ملعون - امتحان کننده ملعون است - چرا که منشاء آن حسد و حقد و عداوت و اظهار رعوت خود است - و اینها همه مذموم و مرتکب این مشوم است - اما اگر امتحان در وادی مال و معامله باشد قصوری نه دارد تا حقیقت جوهر آدمی معلوم شود - و قصه شعیب علیه السلام که موسی علیه السلام را تا هفت سال بیازمود آن گاه معصومه خود را باو تزویج کرد مشهور است - و امثال این بسیار است - و هم چنین است آزمائشی که اساتذہ تلامذہ را می نمایند تا در مسائل دقیق طبع ایشان را جلای بخشند و در سواد (؟) شود - و از مبادی به مسائل انتقال یابد - و این را در اصطلاح علما تمرین می گویند - یعنی در ریخ انداختن و احاجی باست (؟) مشهور از مغالطات و مفرد آن احجیه است -

سی و هفتم : در ظروف کدو - استعمال ظرفی که آن را بغیر مالیده یا از بیخ درختی کنده با نفت برو مالیده باشد - نهی الرسول صلی الله علیه وسلم عن الدباء و العنتم و العرقب و انقر - نهی فرمود پیغمبر علیه السلام

از آوردن کدو و لیر مالیده و زفت کشیده و از پیخ درخت کنده شده - و این وقتی است که این آداب از کفار باشند که احتیال دارد که چیزی نفیس چون شراب و گوشت مردار در آن انداخته باشند و غسل آن ممکن نه بود - اما اگر یقین باشد که دل ازین دغدغه فارغ است هیچ باکی نیست - چه مدار کار شرع بر تعمیری است که عبارت است از گواهی دل - و بعضی محدثین فرموده اند که این نهی در ایام جاهلیت بود و منسوخ شد - و بعضی کراهت تنزیهی می دانند نه تعمیری بهر حال وسعتی دارد -

سی و هشتم : [ص : ۳۵۳] دم در آب دمیکن که مشابیه است بفعل حیوانات - و رسول علیه السلام از نفخ در کوزه فرموده -

و ازین قبیل است طعام گرم را بدم سرد ساختن - که منشاء آن حرص است و شره و علامت بی صبری است - و نیز می تواند بود وجه منع کراهت طبعی تنزیهی باشد - چه بسیار کسان از خوردن آبی و طعامی که در آن دمیده اند متنفر باشند - هر چند سور المومن شفاء واقع شده - اما طبائع مختلف است و تکلیف غیر جایز -

سی و نهم : در خانه خالی خسپیدن که موجب آسیب جن است و استیلاء و هم - و بسیاری جن در خلوت به هلاکت رسالیده - و بعضی این معنی را حمل بر و هم و غلبه مودا می کنند و نه چنین است - و رسول علیه السلام از خسپیدن در خانه خالی منع فرموده - و جماعت که نیت خلوت و عزلت داشته باشند و انقطاع از خلق خواهند مستثنی الد و تصحیح نیت شرط است :

خلوت و صحبت دیو اختیار کن

کائنات را در گیری آدمی نه ماند

فصل : آیات قرآنی و احادیث نبوی و آثار و اخبار عامه ابرار و اخبار از ذکر جن و احکام آن مملو و مشحون است - قال الله تعالی :

۱ - مخطوطه میں قال علیه السلام :-

و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون -۱

و حدیث لیلۃ الجن در کتب سیر مشہور و سبب نزول سورۃ الجن^۱ در تفاسیر معروف - و بزرگی از امت کتابی مجلدی معتبر مطول نوشته و نام آن احکام الجن مانده و حکایات و آثار غریبہ در آن نقل نموده - و آن چہ ما دیدہ ایم این است -

در خانہ کہ احتمال غیری نہ بود خشتہا و سنگ ریزہا از سقف و دیوار افتادہ و گاہ گاہی خاکستری و انگشتی یا پنہ یا کاغذی و امثال آن در پیش مردم افتادہ و ہرگز نہ شنیدہ کہ ضرری از آنها بآدمی رسیدہ باشد - و در یک ساعت چار مرتبہ از خانہ خسی بی آنکہ کسی آتش دہد سوختہ و آتش اندر آن پیدا نبودہ و احياناً در صورت اخگری نمودار گشتہ - و طرفہ تر این کہ عزایم خوانی آمدہ و بر سر کودکی سادہ لوحی یا دختری [ص: ۳۵۴] نا بالغی چادر انداختہ و آئینہ پیش او نہادہ دعاہا و افسونہا خواندہ احوال ماضی و مستقبل پارہ راست پارہ دروغ گفتہ و جن را در شیشہ یا در کوزہ انداختہ و سر آن را مہر کردہ در صحرا بردہ گور کردہ اند - و آن پسر یا دختر تا یک دو روز بی ہوش ماندہ باز بحالت اصلی خود آمدہ و بعد از چند گاہی می گویند کہ جن بعد از شکستن آن ظرف خلاص یافتہ باز بنیاد فساد نہادہ -

نقل است کہ چون برہان الاولیا شیخ حسین خوارزمی قدس اللہ روحہ بہ ماوراء النہر رسید - مولانا احمد چند (؟) زر کبایر علماء روزگار بود محفہ شیخ را ہر دوش گرفت - و در ان معرکہ دستار از سرش افتاد - و شاگردان بملازمت برخاستند - گفتند - شاہ تعظیم علم را ہر خاک زدید کہ پیش شخصی کہ در علم بادنہی مرتبہ شاہ نہ می رسد این چنین اظہار خاکساری کردید - مولوی گفت - کہ آن چہ من درین بزرگوار می بینم اگر بر شاہ ظاہر شود معذور دارید - زمانی کہ حجرہای خانقاہ بدرویشان قسمت می نمودند مولوی

۱ - سورۃ الذاریات ۵۱ ، آیت ۵۶ -

۲ - سورۃ الجن ۷۲ -

لیز التماس حجره کرد و بحسب اجابت و اجازت مشغولی بدکری که تلقین یافته بود یافت - و روزی بعرض رسالید که جن بر شب درین حجره مرا تشویش می دهد و بصورت عجیب مهیب ظاهر گشته حال بر من می شوراند - حضرت شیخ تبسمی فرموده عصای خود باو دادند تا همراه دارد - مولوی در آن شب ایمن شد - و صبح آمده بفریاد می گفت - سبحان الله احد چل سال در مدرسه جانی کند و رتبه چوبی هم حاصل نه توانست کرد -

و حکماء متقدمین اوجود جن قابل نه بودند بخلاف متاخرین که می گویند - جن نوعی است از مخلوقات در مقابلہ مقابل جزء لازمی در ترکیب او غالب است - بهر شکلی متشکل می توانند شد - و در الذک فرصت مسافت بعید طی می توانند کرد -

فصل : بخاطر ساطر عفی الله عنه چنین می رسد که بموجب نص صریح :

”و شارکهم فی الاموال و الاولاد -“

و در حدیث صحیح باین مضمون که اگر کسی در حالت مباشرت بسم الله نه گوید شیطان را در مولود بهره الیگ - معلوم می شود که شیاطین و جن را بسبب [ص : ۳۵۵] غفلت از خدای عز و جل قوت تصرف تمام در بعضی نفوس انسانی می باشد - و هم چنین بجای دیده شده که چنانچه خلقت آدمی از جوهر روح است هم چنان همزادی که با هر فرد انسانی می باشد از نفس است - و بعد از سقوط نطفه آن همزاد باوے روز بروز نشو و نما می یابد و بنام او مسمی می گردد - و چون روح از بدن مفارقت می نماید آن عفریت خبیث را روی ترقی بعالم ملکوت نه می مالد و همچنان سرگردان درین عالم سفلی می باشد - و آزارها بمردم می رسد - و احکامی که بر دیگر اجسام مترتب می شود برو نیز می گردد و افعال غریب از وی بظهور می آید - مثل ظاهر شدن بصورت هر حیوانی که خواهد و آواز کردن مثل آواز آدمی و سایر حیوانات - و چنین می گویند که

۱ - سوره بنی اسرائیل ۱۷ ، آیت ۶۴ -

اگر جنی بصورت حسی ظاہر شدہ باشد مانا می کہ اورا مقید بنظر خویش سازند قوت حرکت درو له می ماند و نه می تواند از نظر غایب شد ۔ و اسلام ایشان را بعضی تجویز نہ می کنند بخلاف ۔ و رسول علیہ السلام حدیثی فرمودہ باین مضمون کہ هیچ یکی از شما نیست کہ باوی قرینی از جن و قرینی از ملک موکل نہ باشد ۔ و چون پرمییدہ اند کہ یا رسول اللہ ! با تو ہم شیطان قرین است ۔ خود را مستثنی ساختہ فرمود کہ الاشیطانی فاسلم ۔ یعنی شیطان من بحول و قوت خدا ونندی و عز شائہ مغلوب من گشت تا اسلام آورد ۔ و مانعان این لفظ اسلم را صیغہ مضارع متکلم ثانی مضمون دانند کہ بمعنی سلامت می باشم ۔ یا مخصوص دارند محضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ۔ و در روایت دیگر فامن واقع شدہ و آن جا نیز ہمین احتمالات باقی است ۔ و بعد از زمانی چون عبور بر بعضی کتب حکمت افتاد ۔ موافق اعتقاد خویش عبارتی در کتاب مجمل الحکمة کہ ترجمہ اخوان الصفا است یافت کہ استشہاسی ازو توان نمود بعینہا ایراد می یابد حکای' الہیون بر آن اند کہ چون نفسی باشد کہ اورا مصیبتی نہ بود و بدلیا تعلق نہ دارد [ص : ۳۵۶] از جملہ آنها بود کہ نجات یابد و لیکن اورا درجات نہ بود ہم از جملہ غفریتان نہ باشد بلکہ سایم بود از عذاب و عقاب چنانچہ قومی کہ ایشان در شرف باشند از بزرگی قومی کہ در زندان باشند از عاجزی ۔ و قومی در شرف باشند و نہ در حبس بلکہ مطلق باشند و لیکن درویش باشند ۔ و نیز حکای' الہیون بر آن اند کہ در عالم سفلی نفسہا اند کہ فعلہای' ایشان ظاہر است ۔ و ذات ایشان پوشیدہ و ایشان را روحانیان خوانند ۔ و ایشان نوعہا اند کہ بعضی از ایشان را جن خوانند و بعضی را شیاطین ۔ و بعضی را ارواح خوانند و بعضی را ملک خوانند کہ تعاقب بسماوات دارند ۔ و این نفسہا در جسدہا بودہ باشند و در زمانہای' ماضیہ بدن را تہذیب کردہ و تصرف یافتہ و از عالم اجسام مفارقت کردہ بذات خویش قائم شدہ و در سماوات سیاحت یافتہ اند از ابدالابدین ۔

۱۔ شیعی فضلا کی ایک جماعت تھی جو دسویں صدی عیسوی میں بصرہ میں قائم ہوئی ۔ دینی و فلسفی مسائل پر ہاون رسالے شائع کیے ۔ جو مختلف مصنفین کے لکھے ہوئے تھے ۔

و اما غفرت و شیاطین نفسهای شریران باشند و مغضدان ایشان در
جسد ها بوده باشند در زمانهای ماضیه و بدیهای آموخته باشند و بدی مایه
این نفوس شده باشد و جوهر ایشان صورت حسد و بغل و شهوت و غضب
و حرص و آز پذیرفته باشند - و چون مفارقت یابند کور نموده باشند از
دیدن نفوس ظاهره و افلاک - چون چشم درد رسیده از کتاب - و ناقل
همین کتاب گوید که مانند نفوس اشرار چون چشم دردمند است و بیمار که
بقرین دیدلیها آفتاب است و خوشترین چشیدلیها شهد است و هر دو از آفتاب
و شهد بی نصیب باشند - از آن که چیزهای بد خورده و پرمز نه کرده
باشند - پس در بیماری پشیمانی سود نه دارد - و بمواقع دیگر شرح این
بگوئیم - التهی -

و ماطر را از مجموع برق نقل نوشته همین عبارت مطلوب بود - اما
غفرت و شیاطین تا آخر باقی و العهدة علی الراوی - بالجملة الکار وجود
[ص : ۳۵۷] جن مثل الکار بدیهیات است و مفضی بالکار عالم ملکوت و
ارواح و سایر مغیبات - و ازین که صورت جنی بر نظر یکی ظاهر نه شود نه
می توان مطلقاً نفی آن کرده - و اگر کسی خود را درین می بیند قرار
دهد که عالم هر چه هست همین است که ما بحس مع می شنویم و ببصر
می بینیم و غیر ازین چیزی دیگر نیست - با این چنین کس را ما را خطاب
نیست که او می تواند که روح را بلکه واجب الوجود را نیز منکر شود
و مستدل را با مانع مجرد بحث کردن مشکل - خصوصاً در خطایات و
نقلیات :

الاقل لمن يدعی فی العلم للیسفة

حفظت شیئاً و غابت عنک اشیاء

حق سبحانه تعالی پرده غفلت و غشاوه ضلالت را از دیده و دل همه
طالبان راه بر دارد - و عارف کاملی است در روزگار بادشاه عارف نام نید
عراقی عالی نسبی مرتضی صاحب خوارق که بطریق عموم شهرت از قنات
شنیده شد که چون دست بهوای برد بر نوع دینار مسکوک که می خواهند
ببخشند - و میوهای مردم از هر قسم در هر موسمی که طلب دارند می

دهند - بعضی می گویند - تسخیر جن دارد - والله اعلم - و بعضی علای صوبه پنجاب پیش ازین پچندین سال درین باب به او پیچیده بودند - او از آن جا بکشمیر رفت و از آن جا بتبت و باز معاودت نموده در بلده لاهور اقامت دارد - چون نظر بوسعت عالم امکان و غلبه قدرت واجب تعالی می کنم اینها همه گنجایش دارد هر چند از نظر این طایفه مخفی نمانند -

و یکی از علامات صحت ایمان اعتقاد بکرامات اولیا است - و تکذیب آن کفر صریح است و این باب است وسیع - آیا نه می بینی که بسیاری از ارباب نظر هر چند در ابتدای حال سیر در مدعیات و دلایل مخالفین نمودند و مشکوک و شبهات آوردند و نوشته اند - اما آخر براه بری علم یقین پی بمقصود برده اند -

نقل است از اکابر انتواریخ که در سال چهار صد و پنجاه و ششم از هجرت حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم از عجائب اموری که در بغداد و عراق و عرب و خوزستان وقوع یافت [ص : ۳۵۸] آن بود که جماعتی از اکبرآباد برسم شکار بصحرا رفته بودند که خیمه چند سپاه بصحرا زده اند و آواز نوحه گران و گریه کنندگان بفلک رسیده و چنان ظاهر می شود که جماعتی از عورات خود را می زنند و گریه می کنند - و چون آن جماعت نزدیک خیمهها رفتند بظاهر هیچ احدی نه می دیدند - اما آواز نوحه و گریه و طپانجهها زدن بر روی می شدند - درین اثنا آوازی بگوش ایشان رسید که ای بنی آدم ! بدانید که سید بزرگ بادشاه جنیان فوت شد و این نوحه و گریه در ماتم اوست - و در هر شهری که اهالی آن شهر مراسم تعزیت او بجا نه خواهند آورد ما آن شهر و اهل آن را خراب خواهیم ساخت - چون آن جماعت اکبرآباد این خبر ببغداد بردند اکثر عورات آن جای روی بقبرستان آن شهر نهاده چند روزی مراسم تعزیت قیام نمودند و نوحه و زاری می کردند - و همچنین در اکثر جا بلاد عراق و عرب و خوزستان این اضحوکه شائع شد - و ازین عجیب تر این کثیر شامی در تاریخ خود آورده که در ایامی که ما در موصل و سایر بلاد جزیره و عراق عرب اکثر خلایق را درد گاو پیدا شد - و بواسطه آن خلایق بیمار شده بی شمار هلاک

شدند - هر چند اطبا معالجه می کردند قائله ظاهر له می شد - و آخر الامر چنان ظاهر شد که عورتی از عورات جن که اورا نام ام عنقود گفتندی پسرش عنقود نام فوت شده بود و هر کس که ماتم آن له می داشت بان مرض مبتلا می گشت و از هم می گذشت و تمامی مردم این عبارت را که - یا ام عنقود اعذرینا قدمات عنقود و مارزینا - و رد زبان ساخته بودند - یعنی ما در عنقود معذور دار ما را که عنقود فوت شده و ما تعزیت او له داشتیم - القصه تمام مردم آن بلاد سیا اوباش از زن و مردان این الفسون می خواندند - بنابراین در میان مردم نام آن سال تعزیت عنقود مشهور گشت - و العهدة علی الراوی -

حکایت : در آن ایام که بلده لاهور پایه تخت خلیفه زمان بود و در شهر سن له صد [ص : ۳۵۹] و نود و شش مقبری از مقربان درگاه پایه رسانیدند که جمعی از هندوان اجمیر بجانب فتحپور روان شده بودند تا عرض حضرت را ملازمت نمایند - در اثناء راه چندین از قائله جدا شده بکنار حوضی مشهور فرود آمده بودند و دیدند که چادرها زده و از آشنایان ایشان از خیمها بر آمده یک دیگر را ملاقات نمودند و حرف و حکایات از هر جانب پرسیده این مهان را در منزل خود بردند - و طبقهای از بزرگ درخت رسم هندوان می باشد بیش این جماعت که قریب پانزده شانزده کس بودند نهاده اشارت بتناول طعام کردند - چون ایشان سرپوش از طبقها برداشتند دیدند که در آن ظروف که سگ و گربه و آدمی و غیر آن است بدیشت تمام برخاستند - و کلها بر سر ایشان می ریخت - بعضی از هول جان در ساعت دادند و بعضی دیوانه شدند و بعضی بیمار - و یکی ازان جماعت می گفتند که در لاهور آمده بود و پادشاه هم نمودند -

و امثال این حکایتها بسیار است - اگر همه راست له باشد و یکی هم وقوعی داشته باشد از برای ایمان بغیب کافی است - زنهار که در وجود جن انکار له کنی که انکار حسی است - وجود این قسم آفرینش دلیل وجود ملائکه است و سایر مغیبات ولی الرشاد و ملهم السداد -

چهارم : وقت ذکر پیغمبر صلی الله علیه وسلم درود له فرستادن - بر آن که به موجب کرمه :

”ان الله و سلسلتكته“ الایہ

درود پیغمبر علیہ السلام در تمام عمر یک بار گفتن فرض است و تکرار در سایر اوقات چون تکرار کلمہ لا الہ الا اللہ مستحب است - و در تشهد آخر بمذہب بعضی واجب و نزد بعضی سنت - و در تشهد اول صلوٰۃ فرستد سجدة سهو لازم آید و آن ہمین قدر است کہ اللہم صل علی محمد و کمتر ازین سجدة سهو واجب نیست - اما وقت گفتن نام آن سرور یا شنیدن آن ترک صلوٰۃ مکروه است - قال علیہ السلام - من ذکرک عنده فلم یصل علی فقد جفائی - کسی نزد وی نام من مذکور شود و درود بر من نہ فرستد [ص : ۳۶۰] مرا جفا کرده باشد -

و نیز فرمود - ہر کہ یک بار بر من صلوٰۃ گوید حق تعالی برو دہ بار و ہروائتی ہفتاد بار صلوٰۃ فرماید - بدلیل قولہ تعالی :

”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها -“

پس لازم آمد کہ ہر کہ درود فرستد دہ بار بلکہ ہفتاد بار محمود خدای تعالی شود - نوشتن حکم خوالدن دارد - تا اگر نام پاک آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم نویسد اورا صلوٰۃ و امثال آن نہ نویسد - درین وعید و تہدید داخل شود - چہ القلم احد اللسانین امری است مقرر - و مشائخ تشریح فرمودہ اند کہ وقتی کتابت اسمہای آن حضرت خواہ با رسم خواہ بکنیت و صفت - صلی اللہ علیہ وسلم - یا صلوات اللہ و سلامہ - و علیہ الصلوٰۃ و السلام - یا علیہ السلام و امثال این ہا بتام باید نوشت - نہ آن کہ اکتفا باشارت کنند - چنانچہ صلی اللہ علیہ وسلم را صلعم کہ این جملہ کوتاہی است و بی ادبی است - فی الواقع چہ انصاف است کہ کسی از نوشتن چنین مزخرفات دلگیر نہ شود و از کتابت درود بر آن سید عاقبت محمود ملول گردد - و این علامت کمال بی سعادت است - و همچنین است ترک درود وقت ذکر اسامی آل و اصحاب و ازواج و ذریہ مطہرہ آن حضرت و همچنین ذکر

۱ - سورة الاحزاب ۴۳ ، آیت ۵۶ -

۲ - سورة الانعام ۶ ، آیت ۱۶۰ -

عامہ الیہ و اولیا و علما و صلحا و اقلیہ است۔ بحسب اختلاف مقامات و تفاوت درجات ایشان۔

باید دانست کہ اطلاق لفظ صلوة بر سبیل استقلال و افراد بر افراد و احاد است بی تبعیت لام رسول علیہ السلام مکروه است کہ از خصایص آن حضرت بود۔ چنانچہ خود فرمودہ کہ۔ اللہم صل علی ابی اعلیٰ۔ و دیگری را کہ می شاید کہ۔ اللہم صل علی فلان و فلان۔ مکرر و کثرت ذکر آن حضرت چنانچہ۔ اللہم صل علی محمد و آلہ و اصحابہ۔ خواہ بلفظ علی خواہ بی فاصلہ علی۔ و شیعہ فاصلہ آوردن بعد از در میان نام مبارک آن سرور علیہ السلام و آل او مکروه می دارند۔ و احادیث صحیحہ بر هر دو طریق وارد شدہ۔ و چون سلام بر ذکر نام آن پیغمبر علیہ السلام بمعنی صلوة است و مخصوص الیہ است علیہم السلام۔ و اطلاق لفظ 'علیہ السلام' بر آل و اصحاب بمذہب جمہور [ص: ۳۶۱] محدثین جایز نیست۔ و نزد بعضی مکروه است۔ کراہت تحریمی و بقول بعضی تنزیہی۔ و امام نووی رحمہ اللہ قائل بجاز آن شدہ و کار را وسیع ساختہ۔ و عمل عامہ علما و متقدمین این است کہ ہر جملہ اصحاب کبار و صغار رضی اللہ عنہم می نوشتند۔ چنانچہ آیتہ کریمہ :

”رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔“

افصاح ازان معنی می کند۔ بر سایر طبقات تابعین و انجہ عتہدین رحمہ اللہ یا رحمۃ اللہ علیہ۔ بعضی از متاخرین نام امیر المومنین علی مرتضیٰ را رضی اللہ عنہ بکرم اللہ وجہہ مخصوص سازند۔ و اولیاء و مشایخ را رضی اللہ عنہ۔ و اعلیٰ اللہ ذکرہ۔ و ذکر اللہ بالخیر۔ و روح اللہ روحہ۔ و مثال آن می نویسند۔ و اگر بجای 'علیہ السلام' بر غیر پیغمبران 'سلام اللہ علیہ' اطلاق فرمایند ظاہرا باتفاق مآجور باشند۔ و مکاتبات مرمیلین ازان عبارات مشحون است۔ واللہ اعلم۔

۱۔ امام نووی او زکریا عینی ابن شرف علی الدین النووی (موت ۷۱۲ھ) عظیم محدث ہیں۔ ان کی سب سے اہم تصنیف شرح صحیح مسلم ہے۔

۲۔ سورۃ التوبہ ۹، آیت ۱۰۰۔

و در افضل صلوٰۃ و اکمل التحیات است۔ کدام اخلاق و ہمہ آن عبارات باسناد صحیح ازان افضل نوع بشر صلوٰۃ اللہ و سلام علیہ ما طلع الشمس و القمر مروی است۔ و در کتب احادیث مستوی و مستوجب است۔ و بعضی جمع میان جمیع آن طرف نموده۔ و اصحاب صحاح ستہ این صلوٰۃ را اختیار فرمودہ اند کہ۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد و ازواجہ و ذریۃ کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ و وجہ تشبیہ میان ہر دو صلوٰۃ با آنکہ صلوٰۃ ہر پیغمبر ما کہ مشبہ است اقویٰ است از صلوٰۃ ہر ابراہیم پیغمبر مشبہ بہ است آن است کہ چنانچہ صواب صلوٰۃ ہر ابراہیم و آل ابراہیم غیر مقطوع است ہم چنان ثواب صلوٰۃ ہر پیغمبر ما علیہ و علیہم السلام نیز غیر مقطوع است۔ و محدثین ازین سنہ چند وجہ جواب دادہ اند۔ و بہترین آنها برغم جامع اوراق آن است کہ دسامینی^۱ شارح بخاری گفتہ۔ و آن این است کہ درین عبارت تشبیہ صلوٰۃ مجموع بمجموع واقع شدہ۔ و چون در آل پیغمبر ما علیہ السلام هیچ پیغمبری داخل نیست بخلاف آل ابراہیم کہ پیغمبران بی شمار از ایشان مبعوث اند [ص : ۳۶۲] شک نیست کہ حصہ ثواب آل ابراہیم بیشتر از حصہ آل پیغمبر ما علیہم السلام خواہد بود باعتبار کمیت۔ زیرا کہ طاہر است کہ قربانی با نبی ہرگز در ثواب برابر نیست۔ ہر چند کہ حصہ کہ راجع بذات پیغمبر ما تنها باشد نسبت بحصہ ابراہیم علیہ السلام۔ قطع نظر از آل و اصحاب مضاعف خواہد بود باعتبار کیفیت۔ و این بدان ماند کہ بدو مقرب خویش فرماید کہ این مقدار زر شا ہر دو بر وجوہ و تابعان فرا خور رتبہ^۲ و حالت ہر کدام تقسیم نمایند و یکی ازینہا ہر دو توابع و لواحق بلند مرتبہ بسیار دارد و دیگری را اگرچہ لواحق او مثل لواحق اول صاحب رتبہ باشند اما خود بقرب بادشاہ رتبہ^۳ اعلیٰ دارد چنانکہ مہم او در آن درجہ

۱۔ احادیث کے مجموعوں میں سے چھ مستند اور صحیح مسجینی جاتی ہیں یعنی صحیح بخاری۔ صحیح مسلم 'سنن ابی داؤد'، سنن ترمذی، سنن نسائی۔ سنن ابن ماجہ۔

۲۔ بدر الدین ابو عبد اللہ الدماہینی (متوفی ۷۲۳ھ) شارح صحیح بخاری مشہور محدث ہیں۔ کابریہ میں مزار ہے۔

شریک نیست۔ و یقین است کہ در وقت تقسیم زر لتوابع اول چون بکسیت و کیفیت بیشتر و بہتر اند از لتوابع ثانی زیادہ خواہند رسید۔ اما حصہ ثانی بہتہا چون افضل است و اکمل از اول بیشتر خواہد بود نسبت بہ اول تنہا می رسد و درین جا افضلیت مشبہ لازم نہ می آید :

۱۔ آن رخ چرا کم تشبیہ

..... لا موجه بہ

گر چہ آمد مشبہ بہ خوب

لیک صد ہار ازو مشبہ بہ

مخفی نہ مالد کہ این توجیہ وقتی وجیہ باشد کہ لفظ آن صلوات واقع شود۔ اما نظر بہ بعضی روایات کہ در مشبہ و در مشبہ بہ ذکر آن باشد دھدغہ باقی است۔ گر چہ میدان تاویل وسیع است۔

و یاد دارم کہ در ابتدای تحصیل وقتی کہ ارشاد نحو می خواندم و بان جا رسیدم کہ 'کاف' چنانچہ برای 'تشبیہ' می آید احياناً برای 'تجرید' ہم باشد۔ چنانچہ اکرم زیداً کمالقبہ۔ معاً بخاطر رسید کہ برین تقدیر در حدیث مذکور ہم کاف برای 'تجرید' نہ باشد یعنی خدا ولداً بمجرد آنکہ درود پر ابراہیم فرستی درود پر پیغمبر ما فرست۔ و در فعل واجب تعالی ہیچ تقدیم و تاخیر نیست۔ و چون استاد علیہ الرحمۃ این توجیہ شنید بسیار پسندید۔ اللہم صل علی محمد سیدنا و آلہ الف الف مرۃ بعدد کل ذرۃ۔

چون فضلیت درود و شرف منزلت آن دالستی [ص: ۳۶۳] [جہد گامی] کہ زبان را پیوستہ ہادای آن برداری کہ ہیچ عبادتی بالاتر و ہیچ درختی بلند تر ازان نیست۔ عزیزی می گفت کہ در آخر زمان اکثر طاعات بہرہاد سمعہ آلودہ خواہد بود مگر تفکر در عجائب صنع پروردگار و درود پر سید ابرار :

۱۔ مخطوطے میں اتنا حصہ عنون ہے۔

تا درون تو نور احمد هست
 یقین دان که ایمنی زریا
 خود بصورت نگر که (۹) بود
 صدف در احمدی مختار

نقل است - یکی از متمولان بفسق و فجور و انواع معاصی و شرور مبتلا بود و باوجود آن شبهای جمعه درود بسیار بر حضرت نبی مختار صلی الله علیه وسلم و آله فرستادی و چون پیک اجل در رسید و او رخت ازین عالم پسرایی که ناگزیر است همه را برو - پسرش بسفر رفته بود آمد و قالب او را از لحد بر آورده که رویش تمام سیاه شده - خواب ازان هول گرد چشمش نه گشت - و در واقع دید که شخصی لورانی پیدا شد و دستی که ید بیضا پیش آن خجل بود بر روی پدرش کشید و آن تاریکی بروشنی و آن سیاهی بسفیدی مبدل گشت - چون خواست که باز گردد پسر دست در دامن آن بزرگ زد و گفت که تو چه کسی که این چنین لطف و احسان در پدر مرحوم من بجا آوردی ؟ فرمود - من پیغمبر آخر زمانم و این صنع در مقابل آن صلوة است که او بر من می فرستاد - چون بیدار شد روی پدر را چون ماه شب چهارده روشن یافت - و کتاب تحفة الصلوة ازین جنس حکایات سراسر مشحون است - لمولف :

شاه عربی که شد جهان مظهر او
 سوگند سرش خورد جهان داور او
 خود سایه حق بود ازان سایه نه داشت
 تا پا نه نهاد کسی بجای سر او

بزاران درود بزاران سلام
 زما بر روان نبی و السلام

تذیل در بیان فرق کبیره و صغیره و آن چه بدان مالد بطریق
اجالا۔

بدان رفاک اللہ من الحفیض البشری الی الاج الملکی کہ اقل مرتبہ
سلوک راہ دین و طلب بارگاہ حق الیقین پر آمدن است از چاہ طبیعت محیل
المتین شریعت [ص : ۳۶۴] بلکہ این خوددنی درجات اسلام و ایمان است
نہ نہایت وصول بمراتب عرفان و ایقان۔ سرآس در لذات نفسی و شہوات
حسی مستغرق بودن کار شیطان است و از اول تا آخر در مرتع ہوا و ہوس
عنان گسستہ و رو کشادہ تمتع بردن و رقبہ از طوق اہروی بیرون آوردن
و از دائرہ دین ہای بیرون نہادن است۔ قطعہا :

با یار اگر رسیدہ باشی ہمہ عمر
لذات جہان چشیدہ باشی ہمہ عمر
ہم آخر کار مرگ باشد و آن گاہ
خوابی باشد کہ دیدہ باشی ہمہ عمر

بنابران چہ بدین کس فرض وقت امت نگاہ داشتی از نا فرمود گویہای
شریعت حسب امکان۔ و اگر درین ضمن راہ دیگر از طریقت یا درجہ از
عالم غیب حقیقت بروی کشایند زہی سعادت تا باری ہنرمایہ ایمان کہ
ہم موہبی است و ہم کسبی از عالم رفتہ باشد و سود در سر سرمایہ نہ
کردہ و این اجتناب و احتراز از ملاحی و منہی در زبان شرع عدالت می
نامند و صاحب شرع آن را عدل۔ و خدا آن نفسی است و مباشر آن فاسق و
قاجر و عاصی و امثال آن است :

آدمی آن است کہ دینی دروست
و کان کردہ یقینی دروست

و عدالتی کہ در کتب اخلاق مذکور است و از منہیات فضایل
چہار گانہ ایست بمعنی دیگر است۔ پس عدل باصطلاح فقہی آن است کہ اصلا

مباشرت کبیرہ و مصر بصغیرہ نہ شود۔ و اگر این فعل ازو بوقوع آید از آن تائب شود و پاک گردد تا گواہی او مسموع باشد و مرتبہ دیگر است کہ فروتر از عدالت است و آن را مروت می نامند۔ و ہر چند بی مروتی مسقط عدالت لیست اما برای رد شہادت و مذمت کافی است و این جا مدار تعداد کبایر و صغایر ہر کتاب نور الابصار فقہ شافعیہ است رحمہ اللہ کہ حاصل آن ایراد می یابد۔ و از جملہ کبایر قتل است بناحق و زنا و سرقہ و قذف و شرب خمر و ترک نماز فرض عمدآ و تاخیر از وقت بی عذر و بی ضرورت و غصب مال مردم [ص : ۳۶۵] و فرار از نفیر عام و اکل ربوا و اکل مال یتیم و عقوق و الدین و کذب ہر رسول علیہ السلام عمدآ و کتمان شہادت بی عذر و افطار در روزہ ماہ رمضان و سوگند دروغ و قطع رحم و خیانت در کیل و وزن و زدن مسلمان بناحق و سب صحابہ رضی اللہ عنہم و اخذ رشوت و سحر و کہانت و دیوثی و چغل و منع زکوٰۃ و ترک ہر معروف و نہی منکر باوجود قدرت و فراموش ساختن قرآن و سوختن حیوان و سرکشی زن از فرمان شوہر بی عذری و نومیدی از رحمت حق و ایمنی از مکر او و جدل باہل علم و حاملان قرآن بتعدی و ظہار با زن خویش و اکل لحم خنزیر و میتہ بی ضرورت و وطی در حالت حیض بشرط عدم استحلال و وطی ہمیمہ و لواطت با زوجہ و گواہی دروغ۔

و از جملہ صغایر است نظر بچیزہای کہ دیدن آن روا نیست و غیبت و دروغ کہ در آن حد لازم نیاید و ضرری عاید نہ شود۔ و نظر بخانہ مردم انداختن۔ و از مسلمانی بیشتر از سہ روز جدای گزیدن و از خصوصیات و دعاوی از حد شرع در گذرانیدن۔ و وقت غیبت خاموش ہودن و در مصیبت لوحہ و صیغہ و جامہ پارہ کردن۔ و بتکبر رفتن و خرامیدن۔

۱۔ غالباً جمال الدین محمد یمنی (متوفی ۷۱۴ھ) کی 'کتاب نور ابصار' فی مختصر الالوار' مراد ہے۔ حوالہ کے لیے دیکھو کشف الظنون جلد ثانی کالم ۹۸۳ اور الانوار جس کا یہ خلاصہ ہے فقہ شافعی کی کتاب ہے دیکھو کشف الظنون جلد ثانی کالم ۱۲۸۳۔

در مجلس فساق نشستن - و باطل فسق الس گرفتن - و در اوقات مکروه نماز گذاردن - و دیواله و کودک را در مسجد بردن اگر ملوث کنند و گرنه مکروه است - و نجاست در آن افکندن - و امامت قومی بی رضای ایشان - و در مسجد و نماز بازی کردن و خنده دراز وصف را زیر کرده نشستن در روز جمعه و عید - و جانب قبله بول و غایط کردن - و همچنین در راه و شارع عام نشستن - و در خلوت بی عذر و حاجت برهنه شدن - و در حمام برهنه در آمدن و بوسه زدن صائم بشهوت - و صوم پیای داشتن - و بدست نکاح کردن و دست بزن بی کاله پی جماع رسانیدن و در طلاق رجعی [ص: ۳۶۶] و ظهار بعد از عود و پیش از کفارت بآن زن وطنی کردن - و خلوت با زن داشتن و مسافرت زن بی شوهر و بی محرم و بخش و احتکار و رسوم بر رسوم دیگرے و بیع بر بیع مسلمانی کردن - و شرا بر شرا و خطبه بر خطبه یعنی دیگری را خواستن - و بیع حاضر بر غایب - و شرط بستن در سواری اسب و شتر و امثال آن - و کوسهند و گاو را بسته شیر دار نمودن و فروختن و کالای عیب دار نهان داشتن بیهای آن بی عیب فروختن - و سگی که نگاه داشتن آن روا نیست نگاه داشتن و الس بآن گرفتن - و خمر را از محترقه باز داشتن - و بنده مسلم بدست کافر فروختن - و بیع مصحف و کتب حدیث بدست کافر کردن - و نجاست بی ضرورت بر بدن مالیدن - و بازی شطرنج اگر بشکل حیوان یا مقرون بقار یا محسن و ستیزه یا مودی بقوت صلوات شود مکروه است نه حرام و بازی نرد حرام است بتیرها و آلات بازی کردن گناه است - و کبوتر پرالیدن مگر برای بیضه و الس بآن گرفتن و لاله بسته فرستادن که آن مباح است - و مسابقه مکروه است مگر آن که قمار باشد - و اینها موجبات رد شهادت است - و سرود گفتن و شنیدن شعری که حرام نیست مکروه است - و همچنین از زن یککاله شنیدن اگر از خوف فتنه یککاله باشد که هنگام خوف فتنه حرام است - و همچنین حکم در سرود گوی امرد صاحب حسن است - و حدی گفتن و شنیدن مباح است - و آواز بقرآن خوش ساختن نسبت ما داسی که افراط در اشباع حرکات نه کند چنانکه از اشباع فتحه الف و ضمه واو و از کسره یا یخیزد - و اگر اشباع باین میانه شود حرام است - و قاری این چنین فاسق و مستمع بزه کار - و

ترتیل قرآن و تدبیر در معانی بدان منت است - و بکا مستحسن - و قرآن از خوش آواز شنیدن مستحب - و نشستن در حلقہ تلاوت همچنان - و بدور خواندن لا یاس - و قرآن باواز نرم آہستہ خواندن - اما سرود [ص: ۳۶۷] بالات لہو مثل طنبور و چنگ و غیر آن از او تار و مزامیر کہ شعار شراب خواران است استعمال و شنیدن آن قصداً حرام است - و همچنین است از زن جوان - اما اگر بی قصد سامع بگوش رمد حرام نہ - و ورع آن است کہ تا توانند از بی ہم پرہیز کنند - و طبل زدن حرام نیست مگر آن کہ کوہہ در آن بود و آن طبل است دراز کہ ہر دو طرف آن فراخ است - و موانہ تنگ و مخنثہ بضرب آن معتاد شدہ اند بخلاف طبل غازیان و حرب - صفاقین و دست ہر دست زدن حرام ست نزد امام شافعی بخلاف امام اعظم رحمہما اللہ - و زدن خیران ہر تکیہ مکروہ است - و رقص حرام نیست مگر آنکہ درو خم و چم و دست شکستن و دو تا گشتن باشد کہ این نوع رقص ہر مرد و زن حرام است - و انشاد آن بالعان و شنیدن آن جائز است - و ہم چو شعر حرام است مطلق خواہ بانشا خواہ بحکایت اگرچہ بیان واقع ہم باشد - و دعوی مہنی در شعر سخت بڑا است - و ہجو بتعریص صریح ہمچو است - و شہادت شاعری کہ فحش می گوید یا زنی را نام بعینہا بردہ تعریف کند و اعضای باطن او را توصیف نماید ہر چند منکوحہ او یا جاریہ او باشد و چیزی را کہ حق او اخفا است مذکور سازد مقبول نیست -

نقل است از زنجشیری کہ می گوید روزی فرزندق' نزد ہشام' ابن عبدالملک این بیت انشا کرد کہ -

فبستن بجا لبی مـصرعات
وبست فیضفت عن بین البخت ما

- ۱ - فرزندق (متوفی ۷۳۲ء) بصرہ میں پیدا ہوا عربی کا مشہور شاعر ہے -
- ۲ - ہشام ابن عبدالملک (متوفی ۷۴۳ء) اموی خلیفہ ہے -
- ۳ - ترجمہ - انہوں نے میرے پہلو میں اس حالت میں رات گزار لی کہ وہ ہاتھ پائی کر رہی تھیں اور میں نے اس حالت میں رات گزار لی کہ مہر ہکاوت کے درمیان سوراخ کر دیا -

یعنی شب گذراندن دختران از دو جانب من بیهوش و شب کردم
من و سہر از اینہا برداشتم

ہشام گفت تو اقرار ہذا کردی و مستحق حد شدی۔ و بہ جد شد کہ
او را درہ فرماید۔ فرزدق گفت۔ ہاشا یا امیرالمومنین! کہ خدائے تعالیٰ
ابراہیم ذمہ من کردہ آن جا کہ فرمودہ۔ قال اللہ تعالیٰ :

والشعر او يتبعهم الغاؤون لا لولہ
و انہم بقبولون مالا يفعلون

ہشام بخندید و اورا صلہ بخشید۔ و این جملہ معترضہ بود آمدیم ہوسر معنی۔
[ص : ۳۶۸] و همچنین مردود الشہادۃ است شاعری کہ ازہدی معنی
را بنام صفت کند و اظہار عشق خود برو نماید۔ و تشبیب کند۔ و
تشبیب ذکر جوانی است چنانکہ طول قامت و کوتاہی آن و بیان حال
و خط و خد و دیگر صفات حسن۔ و شاعری در مدح اخراق کند اگر
معمول بر نوع مبالغہ و تاویلی باشد قاذح عدالت لیست۔ و اگر مبالغہ
حمل آن ممکن نہ باشد مانند دیگر اقسام کذب است۔ و بر تقدیم اکثار و
مداومت شہادت او مردود می گردد۔ و در صورت مذکورہ کہ حکم بہ
اباحت یا کراہیت فعلی نمودہ شد گاہے چنان کہ فعل بہ سبب اکثار و اصرار سبب
رد شہادت می شود۔ ازین جہت مانع مروت است۔ مثل آنکہ اگر کسی
مداومت بر بازی شطرنج و بازی کبوتر نماید گواہی او نہ شنواید اگرچہ
از موجبات تحریم مثل فوت صلوٰۃ و قمار باں مقرون نہ باشد نہ شنوید۔
و همچنین است کسی کہ گفتن و شنیدن سرود مداومت نماید و بختہائی
مردم رفتہ بشنوائد یا مردم بقصد شنیدن سرود بختانہ او آیند چون
قوال یا آنکہ دای و غلامی را خاص از برای این کار مہیا دارد۔ و سرود
آنها را بشنوائد۔ و همچنین است مداومت بر رقص و ضرب دف و
ملازمت بر الشائی شعر و نشید و استفشار و بریں قیاس است شاعری کہ

۱۔ سورۃ الشراء ۲۶، آیت ۲۴ تا ۲۶

”اور شاعروں کی ہلت پر چلیں وہی جو بچہ راہ ہیں تو نے نہیں دیکھا کہ
وہ ہر میدان میں سر مارے پھرتے ہیں۔ اور یہ کہ وہ وہ کہتے ہیں جو
کرتے نہیں۔“

کسب او از شعر باشد و بسبب غلو در مہمات او معطل بہ ماند - و این حکم مطرد است در ہر مباح - و مدار مداومت و اکثار بر عادت است - و عادت بہ عادات نواحی و بلاد مختلف می شود - و گاہی نسبت با شخص نیز متفاوت می باشد - مثلاً تواند بود کہ امری از شخص قبیح شمرند و ہمان امر نسبت بشخصی دیگر قبیح نہ باشد - و امکانہ و ازمہ را نیز اعتبار تمام است - مثلاً شطرنج بازی در خلوت اگرچہ بارہا باشد مانند آن بازی قاذح مروت نیست کہ در زاہ و بازار در ملل یک بار ہم بیازد - و آنکہ از لبید قدری مسکر بخورد اجرائی حد بر او کنند و شہادت او نہ شنوند و اگر اندکی ازاں بتوشد بینم کہ این شارب معتقد حرمت آن است چون شافعی (ص : ۳۶۹) آن ہنگام محدود و مردود است - یا معتقد حرمت آن نیست چون حنفی - آن زمان محدود است اما مردود نہ - و همچنین اگر نکاح بے ولی کند و مباشر آن زن شود و برین قیاس است باقی مجتہدات مختلف فیہ و اگر شخصی باشد در مجلس میزبانی بی ضرورت ناخواندہ می رود و این معنی مکرراً بظہور می رسد نظر کنیم کہ میزبان رعیت است یا سلطان یا مشبہ بہ سلطان - اگر اول است روندہ مردود الشہادۃ است - و اگر ثانی است خوردن طعام حلال است و ثالث نیز حکم اول دارد -

و یکی از شرایط قبول شہادت مروت است و آن عبارت از نگاہ داشتن خویش از چیز ہائی دنی وردی و ہترک این نگاہ داشت شہادت از درجہ اعتبار ساقط می شود - مثل آنکہ فقیہ جامعہ روشنایان زبون پوشد و سوداگر لباس حمالان در براندازد - و بالجملہ ہرچہ مردم تمسخر نمایند و خندہ کنند قاذح مروت است -

و از آن جملہ است سر برہنہ در بازار گشتن و بدن و پائے و بازو را از آنچہ خارج عرف و عادت است کشادن از کسانی کہ لایق ایشان نیست - و برہن قیاس است میان مردم ہا دراز کردن و خضاب کردن - و موی ریش و موی بغل چیدن - و طعام در بازار و راہ خوردن و آب سقاہا نوشیدن مگر آنکہ تشنگی غالب باشد - و بحضور مردم روئے زن و کنیزک خویش ہوسیدن - و راز نہانی اہل خویش و انچہ در خلوت گذشتہ است اظہار نمودن - و حکایات طرفہ کہ مردم خندہ کنند شعار خود ساختن

و همچنین است با اهل و عیال و اولاد و خدم و عید و یاران و آشنایان و
همسایگان و یتیمان و مسکینان و عالمان صدقه از حسن عشرت بر آمدن و
بتندی و رقت سلوک نمودن و در معاملات و دعاوی و اتفاق بر مستحقان
کار تنگ گرفتن و در فکر بازی شطرنج و کبوتر سرود فرو رفتن چنانچه سابقاً
گذشت و توانگر را از سر بخل طعام و آب و اشغال آن بنفس خود
در خانه کشیدن - اما اگر از جهت بی تمیزی و غروتنی و اقتداء
(ص : ۲۷۰) سلف صالحین تارکین باشد قاذب نیست -

و بر همین قیاس است شخصی که هرچه باید بپوشد و هرچه باید
بخورد از جهت امساک نه از سر نخشی و تذلل و بی تکلفی که آن
مستحسن است از امساک و از تذلل نظر باعمال و اخلاق و نشانهائی صدق
آن شخص دانسته می شود - و باوجود این احياناً این صفت مشر خست و
دناآت می شود - و شهادت اهل حرف دنی مقبول نیست چون کناس و
دباغ اگر مباشر نجاست شوند و اگر نه مقبول است اگر محافظت بر صلوٰۃ
نمایند و جامه ها پاکیزه بپوشند - و آن که دروغ بسیار گوید و تخلف در وعده
بسیار کند شهادت او نه شنوند - و کسی که سنن راتبه یا غسل جمعه یا
نماز باجماعت یا تسبیح رکوع و سجود را احياناً ترک دهد و عادت نه سازد
از عدالت بدر نه می آید بخلاف آن که عادت بآن گیرد آن زمان
باتفاق مردود الشهادت است - و هم از عدالت خارج نه می شود آن که
بدر خالهائی مردم بے ضرورت آمدورفت بسیار می نماید و دروغ گوی
شیوه او نه باشد و آنچه گرفتن او حلال نه باشد نه گیرد و نفوات یکی
ازین شروط شهادت او مقبول است -

خانمه در تصحیح توبه و قبول آن

چون این قدر که ایراد آن ضروری بود معلوم شد - بدان تاب الله
علیک و تقبل توبتک که توبه بر دو قسم منقسم می شود - اول توبه
ایست میان بنده و خدائی تعالی و بزه کاری گناه باین قسم بر طرف می
شود - دوم توبه ایست در ظاهر و عود ولایات و شهادات به این قسم
متعلق می گردد - و شرط صحت توبه اولی و قبول آن ندامت است - بر
آنچه ازو واقع شده و ترک آن است بهین یا مثل در حال و عزیمت بر

آن کہ ہرگز باز نہ گردد بآن گناہ ۔ پس اگر معصیت از آن قبیل باشد کہ حق مالی نہ از خدای تعالی و نہ از عباد بآن متعلق شود چون بوسہ اجنبیہ و مباشرت او در غیر فرج و جنب در مسجد نشستن و مصحف بی طہارت گرفتن و اعتقاد بدعتی و استعماع ملاحی و امثال آن درین ہمہ صورت غیر از قسم اول توبہ بر بندہ واجب لیست ۔

و اگر حق مالی تعلق گرفتہ باشد [ص : ۳۷۱] چون منع زکوٰۃ و غصب و خیالت در اموال مردم ۔ درین صورت باوجود آن توبہ ابراہی ذمہ نیز لازم است و اکتفا بندامت عزم ہتہا نہ می نماید کہ بی ابراہی ذمہ فائدہ معتدبہ نہ دارد و مسقط اثم نہ باشد باین طریق کہ زکوٰۃ کہ باز داشتہ ادا کند و اموالی کہ از مردم بغصب گرفتہ اگر باقی مانده باشد بجنس سپارد ۔ و اگر تلف شدہ تاوان بدہد یا از مستحق بحلی خواہد و اعلام اگر نہ داند کہ غاصب این شخص است درین صورت شرط است ۔ و اگر مستحق غایب است ہر جا کہ باشد حق او رساند ۔ و اگر مردہ ہوارث او تسلیم کند ۔ و اگر مستحق را وارثی نہ باشد یا خبر او منقطع شود تا آن مال را بقاضی کہ بر سیرت و دیانت او اعتقاد دارد تسلیم کند ۔ و اگر ہر قاضی نیز باین شرط پیدا نہ شود بعالمی متدین دہ امانت سپارد ۔ و اگر این صورت ہم متعذر باشد بنیت غرامت مجدد آن را ہر فقرا قسمت کند ۔ اگر مالک بیاید اعادت نماید ۔ و اگر ابن تائب فقیر است نیت کند کہ ہر وقتی کہ قدرت بسیار داشتہ باشد غرامت خواہد داد ۔ و اگر پیش از قدرت ہر یسار ازین عالم رود امیدواری از درگا حضرت آمرزگار جل و علا چنان است کہ بکرم خویش او را بصدق ابن نیت بیامرزد و خصم را از جانب او راضی سازد و در عوض مال تلف شدہ ثواب یابد ۔

و اگر بمعصیتی خفی متعلق شود کہ مالی نہ باشد آن ہر دو نوع است ۔ اول آنکہ حدی است از حدود خداوندی عز شانہ چون زنا و شراب و ثبوت آن نزد حاکم بظہور نہ پیوستہ ۔ درین اگر اظہار کند تا بروی اقامت حد نماید رخصت است ۔ اما عزیمت کہ پوشیدہ دارد کہ خدای تعالی ستار است ۔ و اگر پیش حاکم ظاہر شدہ ہر چند مدتی بعید گذشتہ باشد بحضور امام از جہت اجرای حدی بیاید کہ درین صورت حد

یتقادم عہد ساقط نہ می شود - یا قضای نماز و روزہ است درین صورت
ہمین قضا لازم است - و اگر در عدد آنها شک [ص: ۳۷۲] دارد ملحق
بلوغ گیرد و بر سبیل گواہی و اجتہاد دل بقلہ ظن عمل نماید -

دوم : آنکہ حق عبادت (عباد ؟) است چون قضا و حد دشنام -
و طریق اہرای ذمہ و خروج از عہدہ آن این است کہ خود را بمسئقی
تن در دہد تا استیفای حق کند - اگر او نہ داند اعلام واجب - اما غیبت
اگر بمقتاب نہ رسیدہ ندامت و استغفار کافی است - و اگر ہا رسیدہ باشد
پیش او رفتہ بجلی خواہد - و اگر استیصال او معتذر باشد بسبب موت یا
متعسر طول مدت ہجر - از خدای تعالی برای مقتاب آمرزش خواہد و
جلی وارثان را ہیچ اعتباری نیست -

و حسد در غلظت نزد عبادی چو غیبت است - و آن خواستن زوال
نعمت غیر است و شاد شدن بیلا و محنت او - تلافی آن این است کہ نزد
محسود بیاید و بانجہ در ضمیر پنهان داشت او را اخبار کند و بجلی طلبد - و
از خدای عز و جل زوال این خصیلت از خود بتضرع خواہد - و امام رافعی
می گوید کہ در حسب و جوب اخبار از صواب تعبد می نماید - و امام
نووی این قول اخیر را صواب داشتہ -

و اگر در ادای دین یا مظلمہ تقصیر کند تا آنکہ مستحق از عالم
در گذرد و از و وارث بعد وارثی بماند بایشان نیز اہلای حق نماید و بمجود -
مطالبہ در قیامت اولاً صاحب حق را است پس دیگر ورثہ را - و اگر بالآخرین
ایشان ادا نماید از مظلمہ جمیع بر آمد مگر در آئینہ مکث و تاخیر کردہ
باشد -

اما قسم ثانی توبہ ، و آن توبہ ایست ظاہر بجهت قبول طاعت شہادت
و عود ولایت - پس گوئیم کہ معاصی یا فعلی است چون زنا و شرب خمر

۱ - امام عبدالکریم الراعی القزوینی (متوفی ۴۱۲۲ھ) مشہور شافعی عالم
و زاہد تہی - مسند شافعی کی شرح لکھی ہے -

و - رقه - و درین صورت اظهار توبه تنہا کافی نیست - پس اورا مدتی
بیا زمانند تا گمان غالب شود برین معنی کہ از توبه صادق است - و عمل
نیت خود را درست کرده و بصلاح آمده - و اقل مدت امتحان نزد اکثری
یک سال است - - ازان زمان استحقاق قبول شہادت و عود ولایت پیدا
کند - یا قوی - درین صورت قول تنہا کافی است - چنانچہ قاذف بعد از اجراء
حد قذف بہ گوید کہ قذف باطل بود [ص : ۳۷۳] و من بر آنچه قذف گیرم
پشیمان شدم و بار دیگر پیرامون آن نہ می گردم - و چون توبہ قوی بجا آورد
استبرا شرط نیست - - اگر قذف بصورت شہادت باشد و اگر بسبب ایذا
باشد شرط است - و اگر گواہی بدروغ داده باشد استبرای ذمہ واجب
است چون دیگر فساق - و اگر در یک گواہی غلط کرد حاجت استبرا
لیست - و در آن واقعہ شہادت او مسموع نہ دارند و در غیر آن واقعہ
بشنوند - و توبہ از معصیت علی الفور واجب است - و از یک گناہ صحیح
است اگرچہ بزرگناہی دیگر محصر باشد - و اگر یک بار توبہ کرد و بار
دیگر بر سر آن رفت توبہ باطل نہ شود و مطالبہ بر گناہ ثانی کنند نہ بر
اول و اگر توبہ و باز گشت شود توبہ بر بار صحیح است -

و گناہی کہ بموجب قصاص است در معاملہ کہ میان بندہ و خدا است
اگر پیش از تمکین بقصاص نادم شود آن توبہ صحیح است - و ازین کہ
تن بقصاص در نہ دہد معصیت دیگر است و قاذح در توبہ اول نیست بلکہ
این معصیت توبہ دیگر می طلبد - و بعد از توبہ از گناہی اگر آن گناہ را یاد
کند تجدید توبہ لازم نیست - و توبہ کافر و ندامت از کفر قطعاً و یقیناً مقبول
است - و ماورای آن مظنون و مرجو از آن کہ اصلح بر واجب تعالی
واجب نیست و این سلسلہ اعتقادیم در کلامیہ مذکور است - قطعہ :

یا رب برہانمی زحرمان چہ شود

راہیم دہی بہکوی عرفان چہ شود

صد گیر کہ از کرم مسلمان کردی

یک گیر دگر کنی مسلمان چہ شود

بعد ازان کہ در مظالم تصحیح توبہ حاصل شد۔ بعدق لیت و توبہ خاص و تضرع و تقشع تمام التجا بحضرت تعالیٰ و تقدس نموده غسل پاک بجا آورد و وضوی بشرائط سازد و دو رکعت نماز چنانچہ بوی از بزرگان [ص: ۳۷۴] طریقت رسیده است بحضور خاطر بگذارد و سرگ را لصیب الیقین دانسته و خود را در صدر رحیل شمرده این غسل را غسل میت و این نماز را نماز جنازه و این وقوف موقف عرصات و بهشت را بر عین و دوزخ را بر یسار و پروردگار تعالیٰ و تقدس را کہ نافذ بصیر است حاضر الکار۔ از گناہان چون موی از خمیر بر آید۔

ازان حضرت کہ بخل و منت (ضنت؟) برو جایز نیست۔ بافتار و انکسار ابر او تیر از خود و قوت خویش توفیق استقامت و کرامت ثبت ثبات نماید و خود را بذات و صفات و فعل در میان نہ بیند و این خواہش خود را بر توکیش او دالد و از دہدن نفس و شیطان کہ یکی احوال و دیگری اعور است (خاک بر سر بر دو) باو چشم بیندد و درود و سید الاستغفار کہ احادیث بسیار از حضرت رسالت پناہ علی اللہ علیہ وسلم در فضیلت آن وارد شدہ بسیار بخواند و آن این است کہ اللہم انت ربی لا الہ الا انت خلقتنی و انا عبدک و انا علی عہدک و وعدک ما استطعت۔ اعوذبک من شر ما سبق و ابوء بنعمتک علی و ابوء بذنبی فاغفر لی الہ لا یغفر الذنوب الا انت۔

و همچنین این استغفار۔ استغفر اللہ من جمیع ما کرہ اللہ قولاً و فعلاً و خاطراً در جمیع اوقات بسیار بر زبان راند۔ خصوصاً در وقت خفتن و سحر ہا :

رو بر در دل بنشین کہ ای دلبر
خطائے وقت سحر آید یا نیم شبی باشد

و استغفار آن بموجب کرمہ و المستغفرین بالاسرار و حدیث ہل من مستغفر فاعفو لہ۔ سببہ آمرزش است و موجب صفای دل :

۱۔ شعر مخطوطہ سے پیشہ نقل کر دیا گیا ہے۔

۲۔ سورۃ البقرہ ۲، آیت ۱۷۰۔

کنونت کہ چشمی است اشکی یبار
زبان در دہان است عذری یبار

و قناعت استغفار زبانی نہ نماید کہ آن شیوہ منافقان است بلکہ دل
را بآن شریک سازد و اگر نہ قول رابعہ^۱ بصریہ رضی اللہ عنہا لازم می
آید کہ گفتمہ - این استغفار ما را استغفاری دیگر باید - و اگر باوجود این
قدرت بر نوائل و تلاوت و اذکار و اوراد یافت :

”ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔“^۲

و اگر قدم فراخ تر و بلند تر نہادہ دست بعروۃ وثقی ذکر اللہ و پاس انفاس
[ص : ۳۷۵] دولتی عظمی و نعمتی است کبری چنانچہ از مشائخ باو
رسیدہ بزند و سرآ و جہراً بحسب حال و مقام تطہیر قلب از ما سوی و
صدق معاملہ با خدای تعالی زبان را بتکرار کلمہ طیب کہ بہترین ذکرہا
و منشور ولایت است آشنا سازد و پیوستہ جاری گرداند - و مفہوم آن
را در دل فرا گیرد - و اگر این کلمہ را تلقین از پیری و مرشدی یابد بہتر
چہ تیری کہ از دکان تیرگر گیرند اگرچہ برای محافظت تن از اعدا ہکار
می آید اما جہانگیری را نہ شاید - و جہان گیری را بہان تیرمی شاید کہ
از دست سلطان رسیدہ باشد - آن گاہ نقش کلمہ اللہ را کہ ہزار جانہ فدای
او باد در دل کا نقش فی الجعر سازد و بمقتضای :

”الذین یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و عمالی جنوبہم و

یتسکرون فی خلق السموات والارض۔“^۳

یک لحظہ بی ذکر و فکر نہ باشد کہ نماز و روزہ فرض وقتی است و ذکر و فکر
دائمی - و چون این سعادت روی نمود ذاکر در ذکر و ذکر در مذکور محو
گردد و مہمات بی نہایت از شوق و محبت و معرفت و برد الیقین و دیگر مراتب

۱ - رابعہ عدویہ بصریہ (متوی ۸۰۱) کا شمار صف ول کے زیاد میں ہوتا

- ۲

۲ - سورۃ الجمعہ ۶۲ ، آیت ۴ -

۳ - سورۃ آل عمران ۳ ، آیت ۱۹۱ -

کہ خدای تعالیٰ ترا و ما را روزی گرداناند و نحو آشنای بخشالاد روی نماید :

کسی کس روزی است این مہینہ روزی

من الارا من مراحیم باد روزی

و کاری بجای رسد کہ تو در خواب و دل تو بیدار و تو خاموش و دل گویا گردد و انواری کہ شنیدہ شدہ از نور ایمان و قرآن و وضو و نماز و پیر و مرشد و غیر آن ہر تو اندازہ - و دو خطوت و اوقات صالح بر حسب تصنیف و تجلیہ ظاہر شدہ گیرد - و مناجات صالحہ بیند و بشارت بھی شنود و آشنای با روحانیان پدید آید و عجایب عالم ملکوت تماشا کند و از تفرقہا با زبرد اللہم اوزقنا و دیگر مقامات کہ ما لاین رأی و لا اذن سمعت و لا خطو علی قلب بشر - از آن نشان می دہد حاصل شود - و سر توحید مثل ظہور شمس دو نصف النہار آشکارا گردد و از مرتبہ تہذیب اخلاق و اصلاح نفس از عبور چہ گویم کہ آن خود بہمت روی و چون اصل بدست آمد فرع بطریق [ص ۳۷۶] اولی -

سیر بر دو نوع است - یکی اثر بموثر کہ از تفکر در آیات نفسی و آفاق حاصل شود - این را سیر عروجی خوانند - دوم از موثر ہا اثر کہ بعد از غلبہ عشق و جذبہ محبت بر سیر حلوک تہذیب اخلاق می آرند تا تکمیل شاید - و این را سیر نزولی گویند - و در مرتبہ اول بعد از تمہید بآداب شریعت عبور بر مقامات طریقت و تادیب و تہذیب اخلاق ضروری است تا اطلاع بر اصرار حقیقت منسر گردد بخلاف ثانی کہ آن جا تکمیل نفسی انسانی و تحصیل ملکات ملکی خود ضمنی است نہ قصدی - و فقیر در بعضی از رسائل منسوب بشیخ اکبر نور اللہ الاظہر و سرہ الاظہر ابن العربی قدس اللہ روحہ دیدہ ام عبارتی باین مضمون کہ طریقہ وصول درگاہ حضرت رب العزت کہ مطلب اعلیٰ و مقصد اقصیٰ است منحصر در سہ چیز است - شریعت و طریقت و حقیقت -

اما طالبان کہ خواهند کہ ہوسیلہ شریعت تنها بآن جناب رسند - نماز و روزہ و نوافل بسیار بجا آرند از نضات و صبور و ارباب مناصب و

علمای متشرع و زہاد متورع و ممولان عابد و صابر الناس از حد افزون
است و اصلان این طریقہ اقل قلیل اند - شعر :

خلیلی قطاع الفیاف الی الحما

ة اکثرنا قالو اصلین قلبی

چہ سیر ایشان چون سیر مورچہ است و عمرها دراز باید تا یکی از
ہزاران ہزار بدولت قرب و بدرجہ معرفت برسد - مولفہ :

الصوم و التلاوة و الورد و الصلوة

مستحسن و شان العشاق اخیر

و محسوس و مشاہدہ شدہ باشد کہ چندین کسان عبادات رسمی و
طاعات ظاہری خرسند شدند و از عالم ذوق و معنی فنا و شرب توحید
صافی بوی نہ یافتند و رفتند -

نقل است کہ یکی از مریدان زبذہ اولیا صاحب مشرب صافی شیخ
صنی الدین لکھنوری نزد شیخ الدبہ خیرآبادی رحمہما اللہ کہ مرید
بواسطہ شیخ مشار الیہ است و در سن نہ صد و ہشتاد و پنج از عالم در
گذشت ، آمد و از حال خود شکایت کنان گفت کہ من خدمت پیر پیر شا
شیخ صنی الدین کردہ ام و حالا در ملازمت شا می باشم - و عالم عالم
از فیض شا بہرہ مند شدند و نصیبہ تمام از مشرق ولایت برگرفتند و من همچنان
کہ آمدم از عالم محروم می روم - شیخ پرسیدند کہ تو عمر [ص : ۳۷۷]
درین وادی گذرنیدہ ظاہر است کہ مشائخ ما تلقین ذکر می کہ درین طائفہ
معہود است ترا نمودہ باشند - بگو مخدوم شیخ صنی الدین بر چہ امر
ارشاد کرد او گفت کہ فلان نماز و فلان دعا امر کرد - شیخ فرمود -

۱ - (ترجمہ) میرے دوست دشت لوردی کر کے جاہ تک جانا چاہتے ہیں

مگر وہاں پہنچنے والے بہت کم ہیں -

۲ - (ترجمہ) روزہ رکھنا قرآن شریف پڑھنا وظیفہ پڑھنا نماز پڑھنا بہت اچھا

ہے مگر عشاق کا طریقہ ان سے بہتر ہے -

چون آن دو عزیز ترا بغیر از چند رکعت نقل ارشاد نہ فرمودند ۔
 ہم می گویم کہ برو و دو رکعت دیگر نماز با طائفہ ساز : دیگر چہ ۔

اما طائفہ دوم کہ ارباب طریقت باشند جماعت اند کہ بنای کار ایشان بر کسب فضایل نفسانی و اخلاق حمیدہ از حکمت و عفت و شجاعت و عدالت باشد و ایشان نسبت با طائفہ اولیٰ قریب الوصول و سریع السیر اند ۔ و راہی کہ آنان در سالی قطع کنند ایشان دو ماہی و کمتر ازان طی نمایند ۔ و سیر ایشان حکم اسب رہوار دارد و تفاوت در میان رولندگان این راہ بسیار و استعدادات مختلف تا چگونه پرورش دهند و چہ طور برند :

گر خود روی نہ نمایند و راہ برد پر بابت

رفتن کجا بردن کجا این سیر رہایست این

نقل است از صاحب مرصاد العبادا قدس اللہ سرہ کہ می فرماید کہ سالکی بود گرم رو شیخ ابو بکر جامی نام ۔ روزی او را از سیر سلوک پرسیدم کہ تا کجا رسانیدی ۔ گفت مدت سالی است کہ در مقامی از مقامات رسیدہ و بند شدہ ام و خون شکم بجوش آمدہ و ازان نہ می توانم عبور کرد ۔ شیخ نجم الدین قدس اللہ سرہ می فرماید کہ این قصہ را با پر خود سلطان الطریقہ محمد الدین بغدادی قدس اللہ روحہ گفتم ۔ گفت ۔ سبحان اللہ ! درویشان ہمیشہ بی قدر بودہ اند و حق ایشان را ہیچ نہ می تواند گذارد ۔ بعضی از بندگان خدای تعالیٰ با شکستگی سالک را ازان مقام کہ سر راہ گرفته در نہ روز و کمتر ازان بلکہ در یک ساعت توانند گذرانند :

۱ - مرصاد العباد فی العبادا الی المعاد مصنفہ شیخ نجم الدین الاسدی الرازی (متوفی ۷۱۲ھ) سلوک و تصرف پر فارسی کی مشہور کتاب

مور مسیکس ہوسی داشت کہ در کعبہ رسید
دست بر پای کبوتر زد و ناگاہ رسید

طائفہ سیوم ارباب حقیقت اند۔ و عمل ایشان این است کہ از عبادات ظاہری بر فرض و سنت اختصار نمایند و بجای نوافل در تصفیہ باطن بکوشند و ربط تمام آن را عقد قلبی گویند با پیر و مرشد حاصل کنند و صورت اورا در دل حاضر دارند و گاہ [ص: ۳۷۸] بی گاہ ذکر خفی چنانکہ دیگری را بر آن اطلاع نیفتد مشغول باشند تا آنکہ نور ذکر در دل سرایت کند۔ و ازین جا باعضاء۔ رود و روز بروز و ساعت بساعت دراو طلب و شوق وصول و لذت لقای محبوب حقیقی بیفزاید و اورا تمام از خود واستاند و احکام کثرت مضاعف شود و سر وحدت خوش خوش بظہور آید و گاہی جذبہ بر ملوک و گاہی ملوک بر جذبہ غالب گردد۔ و اورا کشان کشان از صحرائ و ہم و خیال نہان خانہ وصال ببرد و از تفرقہ بجمع و از جمع بتفرقہ باز رود :

خوشا زمان کہ برویت نظر کنان روم از خود
زمان زمان بخود آیم زمان زمان روم از خود

زمان را خواہ قرب نوافل خواہ فنا خواہ فنا فی انفا خواہ جمع بالجمع نام نہ۔ و ہر چہ دانی بگوی۔ الفقر اذا نم این است۔ و سیر این طائفہ حکم برق خاطف دارد و مسافتی کہ دیگران را در قرن طی شود ایشان را در لخطہ بلکہ کمتر میسر گردد :

”لعل کل بعمل علی شاکلہ۔“

و این ورزش رفتہ رفتہ بجای کشد کہ نسبت زمانی و مکانی از میان بر خیزد و گریہ کہ ہر رشتہ ہستی مہوم واقع شدہ بکشاید و ماضی و حال و استقبال نہ ماند و لاصباح عنداللہ ولا مساء بحق گردد و ازل و ابد یکی نہ ماند و نظر ہاین جا گوید :

رانه بسرد ابر در آمد که پیر زنی را که بتازگی مرده دو کفن قیمتی پیچیده تازه دفن کرده بودند و حنوط بر آن مالیده - شاهزاده از شهوت و مستی آن زن مرده را عروس خود گفته و آن لباس حنوط غالیه را عشرت پنداشته و سردا به را قصر پادشاهی گمان برده و منزلی خالی یافته با زن مرده جماع کرد و بی هوش افتاد :

هر کراخر ساخت شهوت ایم خر دل دان بعقل
خود بنزد خرد و دانانیم خردل هم خراست

حال او چون این چنین گذشت و پادشاه او را در مجلس نه یافت آتش در جان او افتاد و آن سرور بماتم و آن سرود بنوحه بدل شد - و کسان را بر طرف بطلب او فرستاد - او را از آن سردابه بر آوردند خاک بر سر انداخته و جامه های ملوث گشته تاب و توان از دست رفته و خوار خجل مانده - خیال باید کرد که او را در آن ساعت چه حالی و پادشاهی را چه ملالی باشد - و مصاحبان و آشنایان چه گویند و بیگانگان و نظاره کنان چگونه خندند و استحقاق خلافت کجا قرار گیرد و قابلیت او چه شود و مال بکجا کشد :

ای خلیفه زاده بی معرات
جمله خون بارند و تو در معصیت

تمثیل دوم : زاهدی وارسته دل از خلق بگسسته در گوشه باغی مسکن گرفته و زنی و پسرش خورد سالی داشت و بتلخی و نا خوشی روزگار ساخته [ص : ۳۸۰] از نعم دنیاوی و لذات آن با بیخ و برگ گیاه درختان قوت کرده اوقات می گذرانید و در خروج و دخول بر مردم بسته بطاعت و عبادت حق تعالی که مقصود از ایجاد خلایق آن است مشغول می بود - چون روزگاری بر آن گذشت روزی ماری از سوراخی بدر آمده آن پسر را که بازی می کرد گزید و رفت و طفل بیچاره در حال بروضه رضوان خرامید و بفغان ملحق گشت - مادر و پدرش زمانی جزم و فزع پرداختند چون عاقبت سودی نه داشت هربت دل سردی بر چشم و سنگ خرسندی بر

سینه زدند - و آن اضطراب به تسکین مبدل گشت و عرق حقیقت زاهد از خیرت
 جنبید و کلندی بر دست گرفته در مقام التقام خلوصه بود و یوزنج ایزه می
 کافت - مار طوق خلخال زرین مرصع چون شکل خویش را بدو در کرد
 انداخته عذر خواهان پیش آمد و گفت که اگر مرا می بخشید بهیچ وجه
 خواهد آمد و این پسر زنده نه خواهد شد - اما اگر می گذوی این خلخال
 قیمتی خون بهای پسر تست - آن را بگیر و صرف تمتع خود کن که هنوز
 جوانی و فرزندی دیگر بهم خواهی رسانید - زاهد را ازین مقدمات خاطر
 نشان شد و غیرت را بگوشه نهاد و جواهر خلخال را صرف نموده متاع و
 ضیاع و ریخت بسیار خریده و دایره را وسیع تر گرفت و بر نه الحال گشت
 و از پسر و مهر پدری فراموش کرده تا مار روز دیگر با زن او بهان معامله
 کرد که بآن طفل کرده بود - باز آتش خشم زاهد چون زبان مار آرزو در
 کشتن او خود را بیشتر از بیشتر بعد گرفت - مار این نوبت پرو نیز ظاهر
 شده گفت - سخن بهان است که گفته بودم - اگر در پی تمایس می شوی
 مرا کشته گیر و اگر در گذری ترا بکنجی بی کران رضونی کم که هر چند
 خرج کنی از آن کم نه شود - تا آخر عمر ترا و فرزندان ترا بس باشد و باز
 آن می توانی که زنان بسیار و خدمت کاران بی شمار را بملک بپیم متصرف
 می شوی که ازین زن بمراتب خوب تر و جوان تر باشند - زاهد فریفته
 کنج گشت و آن را بستالد - در عمارت و زراعت و باغ و بستان افزود و
 دم از قارونی می زد - و چون کار قرار گرفت [ص : ۳۸۱] روزی بهان مار
 غافل ساخته کار خود کرد و زاهد بیچاره مغرور را نیز مسافر راه عدم گردانید -
 و اگر زاهد حزم را کار می بست و مار را بمرداکی دربار اول می کشت
 آمده می ماند - ای عزیز لذت عمر و التقام روزگار هم ازین قلیل شمار -
 نقل است در یکی از کتب مایوی آمده که فلان بصورتی زن جوانی
 عیسی علیه السلام متحمل شد و عیسی علیه السلام از او پرسید که تا این
 زمان چه مقدار شوهر کرده باشی - گفت - بی حد و نهایت که عقل از شمار
 عاجز است - پرسید که شوهران خود طلاق داده باند یا از تو بر که جدا
 شده اند - گفت - فی ، بلکه همه را بمکر و فریب کستم و عیسی علیه السلام
 السلام گفت - پس وای بر شوهران و حال تو که از شوهران گذشتت ببرد

هبرت نه می گیرند - و ازین جا معلوم شد که تا دوستی دنیا که عالم حسی است از دل بیرون نه رود عالم آخرت بدیده دل نه توان دید و ازین است که پیغمبر ما صلی الله علیه وسلم فرموده که الدنيا و الآخرة دراتان لوارضیت احداها اسخطت الاخری - دنیا و آخرت چون دو انباغ اند اگر یکی را راضی ساختی دیگری را از خود رغبتی :

دنیا و عقبی نه گردد جمع در یک تن (که چون ؟)
نیست آن شوهر که اندر عقد او دو خواهر است

(تمثیل ؟) - یوم : شخصی در بیابانی دور افتاده ناگاه شتری مست کف زنان از عقب نمود - تا توالت سرعت از باد استعاره کرده گریخت - و چون از دویدن طرف دست و پای می زد - درین اثنا چاهی کور آب که از چاه نمرود نشانه نمودار شد - خواست که خود را در آن اندازد که ماری شگرف دهان کشاده منتظر است - چون هیچ جا پناهی نه داشت بضرورت در چاه بایستی رفت - هنگام افتادن بته (بوته ؟) یافت بر لب چاه رسته که ریشهای آن نمونه از تشنج موت بود - و دو موش یکی سیاه و دیگری سفید چون نقب زنان بنیاد آن را می بریدند دستی بر آن بته (بوته ؟) که چون عهد دوستان ایام محکم و چون وفا از دلان نا پائدار بود زد معلق ماند - چون نیک ملاحظه نمود ، دید که زنبوری در آن خانه ساخته - [ص : ۳۸۲] و غسلی از آن حاصل شده شتر و مار را فراموش کرد و شهد را لیسیدن و بهوس پوشیدن گرفت - ای عزیز ! اجل را شتر و چاه را دنیا و مار را لحد تصور کن و بوته را عمر و موش سیاه و سفید را شب و روز و شهد را لذت دنیا خیال کن و این نمونه کار است :

دست از عنان اباق ایام باز دار
و اندر پیش مرو که بغایت لکد زن است

تمثیل چهارم : دنیا از آن روی که مردم او را آرمید می دارند و بحقیقت بدم گذاران است - همچون سایه درختی است که شخصی از راه دور بیاید و گرمای سخت یافته شد و در آن سایه خواهد که آسایشی کند

و سایه را ساکن و پائدار بیند چه حرکت سایه پیش بر می تواند یافت .
چون خوش بختید سایه حرکت کند و از وی در گذرد و چون باز خواب را از
آید خود را در گرمی آفتاب باید . حال دنیا بابل دلتا پهن مثل است ، چون
راحت و سعادت دنیا روی بنادانی آورد دنیا را آرام نگه خود بماند و بعضی
و کسراتی مشغول باشد و آن را آرمیده و قرار ندارد با که دنیا از وی در
گذرد و بر گردد او را در عذاب و حسرت بگذارد . و این دو بیت در لراق
او بزبان حال خواند :

ایام وصال آن دل افروز چه بود
و اسایش آن دولت فیروز چه بود
افزون ز هزار بار با درد و دریغ
هر شب گریم که با رب آن روز چه بود

تمثیل پنجم حال خوشی دنیا دار با دنیا چون خوش بخت است با خیالهاست
خودش که در خواب بیند و چنان می پندارد که آن چه مالها چیست است
بدان رسیده و روز با خوشی بسر آمده و بنچام راحت روی نموده . با که
چون از خواب در آید ازان حال در له باید و حسرت آن دودلش و رست
بماند موشی بود که خود را در خواب شتری دید خرامان بر می رفت و
با شتر لاف می زد که من چون توام . و چون بیدار شد جان موش ضعیف
بود که بود و این ایات مناسب حال یاد آمد که :

کار دل کلن خراب می دیم
دوش چون زر ناب می دیم
خود دلداری [ص: ۳۸۲] بردوست خراب
بر یکی جامه خواب می دیم
که ز لعلش پیاله می خوردیم
که ز جرعش شراب می دیم

کہ ز لطفش نواخت ہود مرا
 کہ ز نازش عتاب می دیدم
 من بیدل میان لطف و عتاب
 لطفی بی حساب می دیدم
 زان خطی چون خضر بر آب حیات
 کار خود را بآب می دیدم
 دست بر چشم من نہاد ز شرم
 کہ تنش بی حجاب می دیدم
 دست برداشت چشم بکشودم
 آن ہمہ خود بخواب می دیدم

و درین باب خسرو شاعران علیہ الرحمۃ افسانہ در ہشت ہشت
 گفتہ ۔

در وادی تمثیل ششم دنیا شعر حلال است ۔ اگر خواهند آن جا
 بینند ۔

حکایت است کہ شیخ سعدی رحمہ اللہ آوردہ و آن شمع را دیدہ کہ
 در لکن بر افروختہ اند و محبت او در اندوختہ و طائفہ گرد آمدہ و حاضران
 باو خوش دل شدہ ہر کس بمراعات او لمر بستہ و او را بر بالای طشت
 شمع چون سلطان نشہ کہ ناگاہ صبح صادق بدید ہم آن طائفہ را بینی کہ
 دم بدمند و با تیغ و کارد گردنش بزنند ۔ از ایشان سوال کنند کہ ای عجب
 ہمہ شب طاعت او داشتید کہ او را فرو گذاشتید ۔ ہم آن طائفہ گویند کہ
 شمع نزدیک ما چنان عزیز بود کہ خود را می سوخت و روشنائی از بہرما
 می افروخت ۔ اکنون چون صبح صادق تاج موافق بر سر نہادہ و شعاع
 خود بعالم داد شمع را دیگر قیمت نہ باشد و ما را باو نسبت نہ ۔ پس ای

۱ ۔ ہشت ہشت امیر خسرو کی مشہور مثنویوں میں سے ایک ہے ۔

عزیز! این سخن را بجا میزنو که خواجگی دنیا بر مثال آن شمع بـ
افروخته است . و طائفه که بگرد او در آمده اند عیال و اطفال و خدم و
حشم او اند . هر یکی بنوعی در مراعات او می پویند و سخن بر مراد او
می گویند که ناگاه صبح صادق اجل در دمد و تند باد قهر مرگ بوزد .
خواجه را بینی که در قبضه ملک الموت گرفتار گردد و از تحت مراد بر
تخته نا مرادی افتد . چون بگور متناش برند اطفال و عیال و بنده و آزاد
او یک بار از وی اعراض کنند . از ایشان پرسند که چرا یک بار روی
از خواجه [ص : ۳۸۴] بگردانید . بدو گویند . خواجه را بتزدیک ما چندان
عزت بود که شمع صفت خود را در لکن دنیا می سوخت و آنگاه (۲) از حلال
و حرام می اندوخت : عمر نفیس خود را در معرض تلف می انداخت . و
مال و مثال از جهت باهر گولہ جمع می ساخت اکنون تند باد خزان بیخ
عمرش از زمین زندگانی بر کند و دست خواجه از گرو دار و کشت کار
فرو ماند . ما را باو چه نسبت و او را با ما چه مصلحت .

حکایت : آورده اند که در باغی بلبل بر شاخ درختی آشیانه داشت .
اتفاقاً موری ضعیف در زیر آن درخت و طن ساخته و از هر چند روزه مقام
و مسکنی پرداخته . بلبل شب و روز کرد گلستان در پرواز آمده و بربط
نغمات دل فریب در ساز آورده . مور بانفصال لیل و نهار مشغول گشته و
ہزار داستان در چمن باغ باواز خوش غمزه شده . بلبل با کل رمزی می
گفت و باد صبا درمیانه غمزی می کرد . چون آن مور ضعیف لار گل و
نیاز بلبل مشاهده می کرد بزبان می گفت . آئین لیل و نال چه کشاید .
کار در وقت دیگر پدید آید . چون فصل بہار برفت و موسم عمران در
آمد خار جائے کل گرفت و زاغ در مقام بلبل نزولی کرد باد خزان در وزیدن
آمد و برگ از درخت بریدن گرفت ، خارہ برگ زرد شد ، و نفس ہوا
سرد گشت ، از گلہ ابر در می ریخت و از غیر اہل ہوا کالور می ریخت .
ناگہ بلبل در باغ آمد . نہ رنگ گل دید و نہ بوی گل شنید . ز بالکن
با ہزار داستان لال بمالد کہ کل کہ خیال او بیتہ نہ خبرہ کہ در خیال ہوا
نگردہ بی ہرگی از طاقت طاق شد و از بی توانی از گولہ فرو مالد . یادش
آمد کہ آخر روزی موری در زیر این درخت خالہ داشت و دالہ جمع می
کرد . امروز حاجت بدر وی برم و بسبب قرب دار و از جوار آرزو چیزی

طلبم - بلبل گرسنه دو روزہ پیش مور بدریوزہ رفت - گفت - ای عزیز! سخا نشان بختیاری است و مرمایہ کامکاری - من عمر عزیز را بفقالت می گذاشتم تو زہری می کردی و ذخیرہ [ص: ۳۸۵] می اندوختی - چہ شود کہ امروز از آن بمن نصیبی کراست کنی مور گفت - تو شب و روز در قال بودی و من در حال - تو لحظہ بطراوت گل مشغول بودی و دمی بنظرارہ بہار معزور - نہ می دانستی کہ ، بہاری را خزان و بہر راہی را پایانی باشد - ای عزیزان! قصہ بلبل بشنوید و صورت حال خود را بدان جملہ حمل کنید و بدانید کہ بہر حیوانی را مماتی از پی است و بہر وصالی را فراق در عقب - صاف آب حیات پی درد نیست و اطلس بقای پی بردنہ - اگر قدم در راہ طاعت می نہید :

”ان الہرا لفی لعیم -“

بہر خوانید کہ جزای عمل شما نیست - و اگر رخت در کوی معصیت کشید :

”و ان الفجار لفی جحیم -“

بہر خوانید کہ سزائے کار شہامت - در بہار دنیا چون بلبل غافل مہاشید - و در مزرعہ دنیا بہر زراعت طاعت اجتہاد نمائید کہ الدنیا مزرعة الآخرة - تا چون صرصر خزان موت در رسد چون مور بادانہای عمل صالح بسوراخ کور در آئید -

دیگر :

”اعدلوا انما الحیوة الدنیا لعب و لہو و زینة -“

بدرستی و راستی کہ زندگانی بازی است و بازی کار کودکان است و زینت و آرائش کار زنان است :

”و تباخر بینکم و تکثر فی الاسوال و الاولاد -“

۱ - سورة الانفطار ۸۲ ، آیت ۱۳ -

۲ - سورة الانفطار ۸۲ ، آیت ۱۴ -

۳ - سورة الحديد ۵۷ ، آیت ۲۰ -

و لُحَر کردن است بر یک دیگر بسیاری حال و فرزندان و این کار یگانگی است - بار خدا یا مثل زندگانی دنیا چیست :

”كَمْ مِثْلُ عَيْثِ اَهْجَبَ الْكَفَّارُ رَبَّاهُ -“

چون بارانی است که بر زمین آید و گیاهی سبز برویاند - روزی چند بمالد و خرم باشد و خالی را شگفتگی می آرد :

”ثُمَّ يَهْجِجُ لَتْرَالَهُ مَطَرًا -“

بستر اندک روزگار خشک گردد و زرد شود :

”ثُمَّ يَكُونُ حَطَامًا -“

بس خاک گردد و ازان سبزی و طراوت هیچ نه ماند :

”و فِي الْآخِرَةِ هَذَابُ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ اِلٰهٍ وَرِضْوَانٌ -“

در آخرت منزل دوام است دوزخ بد بختان راست و بهشت ایک بختان راست :

”وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ -“

زندگانی چیست الاخری که بدان انتفاع کنند و فریفته گردند - جان من بر سر آیت ای :

”اعْلَمُوا اِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَّ لَهْوٌ وَّ زِينَةٌ وَّ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ -“

[ص: ۳۸۶] پادشاه عالم غیب دنیا پیدا می کند و بی قدری او بخلق می نماید تا مومن دل بد و نه نهد و بطلب او مشغول نه گردد تا مستحق بهشت و مغفرت باشد - جوان مرده ا دل در دنیا ببندد که دنیا را با بهشت و دل در خدا بندد که بنده را به از خدا لیست :

”بَلْ قَسَمَ لِّمَن مِّنْ اَحَدٍ اَوْ تَسْبِیحُ لِّهٖمَّ زَكٰرًا -“

۱ - سورة الحديد ۵۷ ، آیت ۲۰ -

۲ - سورة مریم ۱۹ ، آیت ۹۸ -

برد بر مکن تکیہ کہ لطفش قہر است
مستان ز کفش جام کہ شہدش زہر است

تمثیل ہاتم : دنیا از آن روزی کہ چون ہچشم عقل نگری بغایت
ندامت است ۔ مانند پیر زنی است کہ جملہ آب و تازگی جوانی رفتہ باشد و
جز خاوری پر فریب و پوستی بر استخوانی کشیدہ نہ دارد و خود رای با
جامہای رنگین آراستہ باشد و در چادری بغایت زیبای روی بدن رسوای
نہاں داشتہ باشد با جوانان طنز کرشمہ و ناز آغاز نہادہ ۔ اگر بیچارہ
بظاہر او فریفتہ شود و مدت عمر عزیز در جستن وصل وی ضایع کند چون
اورا بچنگ آرد و باوی خلوت سازد و آن چادر دل ربای جو فروش گندم
نمای را با ہزاران لطف و ناز از روی او باز کند آن گاہ داند کہ با خود
چہ ظلم کردہ باشد ۔ و بر عمر گران مایہ و سود و سرمایہ کہ در جستن
او ضائع کردہ است می پیچد و می زارد و بیچ سودش نہ دارد :

مسکین من و معیہای بی حاصل من
بیچارہ امید چارہ باطل من

و حاصل این تمثیل امام حجۃ الاسلام بعینہ تمثیل باندک تفاوتی و
تغیری ۔

تمثیل ہشتم : عیسیٰ علیہ السلام دنیا را بہ پل مانند کردہ است و
فرمودہ کہ بروی بگذرید و بر ہیچ چیزی وے اعتناد مکنید و دروی ہیچ
خانہ مسازید :

دنیا پل است بر گذر دار آخرت
اہل تمیز خانہ نہ کردند بر پلی

چہ پلہا را از بہر آرام و نشست نہ سازند بلکہ برای گذشتن راست
کنند ۔ اگر کسی آن را جای نشستن پندارد و آرام گاہ شناسد عاقلان برو
خندند و بحقیقت این مثال روشن است ۔ چہ دنیا چون پلی است بر گذر گاہ
آخرت و میل او پی این پل مہد است کہ بکودکی مردم در آن باشند

[ص : ۳۸۷] و میل دو مش که بر طرف دیگر است گویا است که آرام گاهی است بعد از مرگ - میان این بر دو میل مسافتی کوتاه است که آن را عمر خوانند - و بعضی را یک دو گام پیش نه مآلند و او غافل آنکه باخر پل رسیده است و از گذشتن پل هیچ کسی چاره نیست : *و نه روز*

آن کاسه* زیر را که مرگش خوانند

مردانه یحیی خود یروز و پرو *و نه روز*

تمثیل نهم : دنیا از آن رو که در ابتدا چون روی* شخصی آرد آسایش و راحت نماید و باخر چون بر قلاب محض هذاب و زحمت باشد - مانند ماری است که در وی نگرند رنگین و خوب نماید و اگر آن را بدست لشاند لرم و خوش و لیکن چون لیش زلد تن گدازی و جان ربای* باشد - و این مثال را امیر المومنین علی رضی الله عنه زده و با سلیمان (ملان ؟) فارسی* رضی الله عنه گفته که ای سلیمان (ملان ؟) دنیا چون مار است بر رنگی و لرمی او فریفته شده از زخمش بر حنر باش - مصرع :

دل در جهان میند که ماری است بی وفا

آن روز که بدان شادمان تریاشی پریز ازو بیشتر کن که او آن روز بی وفای* کند که مردم دل بر وفا و مهر او نهاده باشد :

گر مار ترا گوید من زان توام

زهار بدان رمن فراجہ مشوی *و نه روز*

و هم امیر المومنین سلام الله علیه مردم را بختگان تشیبه کرده فرموده که الناس لیام فاذا ماتوا التبهوا - مردم در خواب اله چون بمیرند معلوم کنند :

مردمان غافل اند از عقیبتی *و نه روز*

همه گوی* بختگان *و نه روز*

و - ملان فارسی رضی الله عنه کی وقت ۶۵۵ هجری قمری در آن است

ضرری غفلتی که می ورزند
چون بمیرند آن گهی دانند

تمثیل دهم : دنیا چون شمشیری است پشت او زدوده و گوهر دار و
دم او برنده آهنگداز و مردم نادان چون کود کان دست بر پشت شمشیر
می مانند و بد و می نازند و بتاشای گوهر او مشغول گشته - ناگاه از دم
او غافل شوند و چنانکه پشت او می مالند دست بر دم او زنند بسودن
بهان و انگشت نازنین را و داع کردن بهان :

مبین نر می پشت شمشیر تیز
گذارش نکه کن بر خم و ستیز

تمثیل باز دهم : [ص : ۳۸۸] دنیا چون دریا است که چون آرمیده
باشد مردم در و فرو روند و مروارید و مرجان بیرون آرند و بر کشتیها
بروی گذر دهند و سود ده چهل و پنجاه بدست آورند - اما عاقلان بد آن
فریفته نه شوند که اگر ناگاه در جنبش آید هزاران جان نازنین بیک طپانچه
موج از تن بیرون می اندازد و خواجه را با سرمایه و سود فرو برد -
شعر :

فإن الریح قالجرآن فی البحر
مغرور مشو بسود دریا خواجه

گو مایه و سود خواجه را خورد
بسی و خدمت پادشاهان را چون

لیک در نگری همین مثال است - و ایاک خدمة الملوك فانهم يستعظمون
رد السلام فی الجواب و يستحرفون الرقاب فی العتاب -

تمثیل دوازدهم : دانایان دنیا را بطعامی مثل داده اند زیرا که طعام
هر چند چرب تر و شیرین تر باشد بیشتر خورده شود و ضرر آن بیشتر روی
دهد و قبض آن گنده تر - همچنین متاعهای دنیا چند آنکه از آن بیشتر
باشد دوست آر دارند و چون بگذارند زحمت بیشتر دهد و فراق او بر دل
بسیار بود - و بحقیقت فراق دوستان جان کنن است - و چند آنکه متاع
دنیا دوست تر باشد فراق جان کننی سخت تر باشد :

در جهان گر خوشی هست همین ترک خوشی است
درد درمان طلبی صعب از درد کشتی است

تمثیل سیر فہم : حال دنیا با قومی بہ دیدہ عقل در روی نگاہ کنند و چنانکہ عقل در وی لکا (نگاہ) فرماید در وی زلہ گانی کنند و با گروهی کہ از بہ سر غفلت و نادانی در وی روند و بہ شہوت و حرص عمر گذرانند۔ چون حال قومی است کہ در کشتی آشینند و بہ جزیرہ رسند و در آن جزیرہ سنگ ریزہای رنگین فراوان بود۔ و گلہای خوش بوی و خوش رنگ بسیار۔ و درختان تر و تازہ بی شمار و میوہای خوش طعم اما لا سازگار۔ و مرغان خوش آواز خوب دیدار۔ کشتی بان مردم را گفت۔ سوی جزیرہ روید و حاجتی کہ دارید بگذارید و زود باز گردید کہ کشتی روانہ خواہد شد۔ ایشان در آن جزیرہ پراگندہ شدند و ہر یک بہ گوشہ رفتند۔ بعضی کہ داناؤ دوریں بودند و عاقبت اندیش چون [ص : ۳۸۹] از حاجت ضروری فارغ شدند سوی کشتی آمدند و جای فراخ تر اختیار کردند و لشتند و بعضی از کشتی غافل شدند و سنگ ریزہ و گل چہلند و از آن میوہا لختی بخوردند و بہ ادای بلب و تماشای گل مشغول گشتند۔ چون ہنگام رفتن در آمد بشتافتند و بہ جہد بسیار بہ کشتی رسیدند و خود را در کشتی در انداختند و جای گا، تنگ یافتند و نہ توانستند کہ سنگ ریزہا و گلہا را در کشتی نهند آن را بر سر خود نهادند و با ہار گران و جای تنگ می ساختند۔ و بعضی از آن مردم کہ غفلت بر ایشان مستولی بود چنان فریفتہ سنگہا و شیفتہ گلہا و مفتون آواز بلبلان و دیوانہ درختان گشتند کہ ہکلی کشتی و یاران را فراموش کردند۔ و چندان از ساحل دور تر رفتند کہ بانگ یاران بدیشان نہ می رسید تا کشتی روانہ شد۔ بعضی را کشتی یاد آمد و با ہار گران ہتاختند و کشتی را در نہ یافتند۔ و بعضی روا کشتی ہکلی فراموش گشت و در میان ییشہا می گشتند و این دو گروه ہلاک شدند۔ و بعضی از خارہای بسیار کہ در ہای شان نشست و بچور شدند و مردند و بعضی را دندان خوردند۔ و بعضی بہ سرما و گرما ہلاک شدند۔ و آن قوم کہ سنگ ریزہا و گلہا را کہ سوی کشتی برده بودند، چون روزی چند بر آمد رنگ سنگہا بشکست پژمرده شد و بعضی گندہ گشت۔ و جز

انداختن آن را از کشتی بیچ چاره نہ بود - و بعضی از خوردن میوه رنجور شدند - چون بہ شہر رسیدند بہ مداوات بسیار بہ حال صحت باز آمدند -

ای عزیز! کشتی مثال راہ شریعت و عقل است و کشتی بان پیغمبران علیہ السلام اند و عالمان ربانی میراث برادران ایشان اند - و جزیرہ مثال دنیا است و سنگ ریزہا و گلہا و مرغان مثال شہوات دنیا کہ از چندگونہ است و مردم کہ در کشتی اند مثال اہل عالم اند کہ بعضی با بار گران از مال و جاہ راہ سپردند و بہ آخر توبہ کردند و دوستی دنیا از دل بیرون آوردند و ہم درین عالم خلاص یافتند - و بعضی خوش بہ آخرت رسیدند زحمت حساب و باز خواست کشیدند و آخر روی نجات دیدند - و آن قوم کہ بہ قدر حاجت ضروری بیش بر نہ داشتند ایشان را ہیچ زحمت و رنج نہ رسیدہ و خوش و آسودہ بہ منزل رسیدند -

تثیل چہار دہم : بعضی از عرفاء رحمہم اللہ آن را نظم کردہ و ما حصل آن کہ چون سلطان سکندر ذوالقرنین^۱ در ظلمات رفت بزمینی رسید کہ سنگش ہمہ لعل بود - منادی فرمود کہ ای مردم! این سنگ ریزہا [ص: ۳۹۰] کہ امروز زیر دست و پای مرا کب خویش افتادہ می بینند [بینند؟] جواہر قیمتی است - فردا چون آفتاب خواہد تافت رنگ آنها ظاہر خواہد شد - آن قدر توانید بردارید و اگر نہ حشرت خواہید برد - جمعی کہ قول او صادق می دانستند احوال و ائمال دیگر را گذاشتہ بہان سنگ ریزہا را بار کردند و جمعی دیگر کمتر برداشتند و طائفہ بہ تمسخر می گفتند کہ عقل سلطان را آفتی رسیدہ کہ سنگ ریزہا را لعل و جواہر نام می نہد - لعل و جواہر ہر گز بی ہر (?) می شود این چہ سخن است - چون از آن وادی بہ روشنائی رسیدند همچنانکہ ذوالقرنین گفتہ بود بہ ظہور انجامید - آنکہ برداشتہ بود ہم افسوس می خورد کہ چرا بیشتر نہ گرفتم و آنکہ نہ برداشت او خود دو افسوس می خورد یکی از جہت زبان کی دوم از جہت

۱ - مراد سکندر اعظم (۳۲۳ ق م) مقدونی ہے - اس دو بہ اقب اس لیے دہا گیا کہ اس کا اقتدار دو بڑی سلطنتوں یعنی روم اور ایران پر تھا -

شرمندگی که قول محب صادق را با زور کرد - ای برادر! دنیا همین
ظلمات است و انفاس جواهر قیمتی که تو امروز قدر آن ندی - دالی - و
آفتاب نور یقین که فردای قیامت خواهد یافت و گانهای همه خواهد
سوخت - و حقایق چنانچه هست ظاهر خواهد شد :

هر یک نفس که می رود از عمر گوهر است
کان را خراج ملک دو عالم شمرده اند
میسند کین خزانه دبی والکن بیاه
وانکه بردی به خاک تپی دست بی لوا

تمثیل نالز دهم : مثل مردم که دنیا بر ایشان رسد بعضی به کفاف
قناعت کنند و بعضی حریص نمایند - همچون شخصی است که میان خانه
سازد و انواع زینتها بیاراید و ظرفهای زرین و نقره گین در وی نهاده و عود
سوز زرین و کلاب دان زرین بر آن نهاده - و مردی دانا باشد چون بوی
خوش دریافت و تماشای ظرفهای کرد با زهد به خوش خوی و شکر کند تا
دیگری آن نصیب بر خویش بردارد :

در بزم دور یک دو قدح در کش و برو
یعنی طمع مدار و حال دوام را

و دیگری در آید و آن طبق زرین نزد او آوردند و او بی خرد می پندارد
که آن را ملک او ساختند بستاند تا با خود بیرون برد - خدمت گاران طبق
را از وی باز گیرند - او قریب زلد و به ایشان جنگ آغاز کند که شا به زور
مال من از من باز می ستانید - حال مردم دانا و مردم نادان با دنیا بعینه
همین است - و مرد دانا چون دنیا بدو رسد شکر حق تعالی بگذارد و دل
بر آن نه نه و چون از وی بستانند دل تنگی نه نماید و هم ناک نه شود که
خلق همه میان حق تعالی است - و هر وقت دنیا به کسی دهد - مردم
نادان چون دنیا [ص : ۱۰۹] به وی رسد پندارد که همواره با او خواهد
بود و آن را به جان و دل نگامدارد و چون از وی باز ستانند او قریب بر آرد و

شکایت از حق تعالی کند و سبب آن زحمتہائے نادانی ایشان است کہ خوی^۱
دنیا نہ شناختند و نہ دانستند - و افسوس ہزار افسوس بر ایشان است -
شعر :

وما الہال و الاہلون الاودیعة

ولا بد یوما ان تردالو دائع^۱

جہان را نہ ماند یکی کد خدای^۱

یکی گر رود دیگر آید بجای^۱

تمثیل شائز دہم : دنیا چون زنی خوب صورت بد سیرت بی وفا
نا پارسا است کہ بہ صورت خوب ہر مردم می نماید و می فریبد و در دام
عشق خود می کشد و بہ بد سیرتی و بی وفای^۱ و جفا پیشگی ایشان را در
عذاب می دارد - و ہر یک راحت کہ بہ عاشق می رسد ہزار غصہ از وی
می کشند - و ہر یک نوازش ہزار رنج می براند و ہر روز چارہ آن سازند
کہ چگونه یک شب بدر رسند - او در حال ہر خیزد کہ من پیش فلان کس
می روم :

الدر بسالی شبی بما پیولدی

نشستہ ہنوز رخت ہر می بندی

ہنشینم و در فراق تو می گریم

ہر خیزی و ہر گریہ من می خندی

بدان کہ تا عاشق ترک چنین معشوق نہ کند ممکن نہ بود کہ ہرگز
روی^۱ راحت و آمالش بہ بیند :

معشوق یک شب چہ باشیم شاد

کہ منہان غیری ہود بامداد

۱ - (ترجمہ) نہیں ہے مال اور اولاد مگر ایک امالت اور یہ ناگزیر ہے
کہ یہ امالتیں ایک دن لوٹائی جائیں گی -

و اهل حکمت نیز برای دایا مثالها گفته اند و بعضی از آنها در کتاب
محمل الحکمت که ترجمه اخوان الصفا است و شیخ بو علی سینا از آن فوائد
مذکوره است و در بیاضی دیگر بعضی از آن نوشته شد - اگر برای کار
بستن است از آن جمله یکی هم کافی است و اگر نه همه لقلقه زبانی است - و
وسوسه شیطانی است اعاذنا الله منها -

تاریخ اختتام : لله الحمد وله المنة که پیش از سر آمدن جواد سریع
السیر عمر که ابن بیت حسب حال اوست :

دانی که برسمند سبک رو سوار کیست ؟

عمر عزیز مایست که برباد می رود

ص کب چوپین خامه از تسوید این نامه بیا سود - و این میوه بیابانی
که هنگامه طفلان را گرم دارد نه آنکه بزم بالغ نظران تیریزین را رونق دهد
بیا سود - و این میوه بیابانی را تمام سوخته ایم خام که کام خشک لبان
بادیه هوس را نه می دهد ز آنکه مذاق پخته کاران صاحب ذوق را چاشنی
بخشد ، بر طبق نهاده آمد - هر چند می دانم که فلانش [ص : ۳۹۲] چه
خواهد گفت - و به بیان چه :

درختی کشتم و سر بر هوا نمود

نهان چون دارمش چون بودنی بود

اما دروغ که آفتاب هر من بزرودی رسیده از دیوار گذشت و سنین از
خمسین بصر حد جسد سنین کشیده که آن را در عرب دقاعة الرقاب می
نامند قطعه :

دردا که رحیل زندگی هلاک لورید

وین موی سیاه گشته از غصه سفید

عمری که رسد ز حد پنجاه به شصت

خود از روی چه توان داشت امید

کام جهان گر نه بر آید خوشتر

صد گوله هم از درم در آید خوشتر

زین زندگی خویش چونا خوشنودم

بر چند که زود تر بسر آید خوشتر

و من از آن گرسنگی و کزنی جان خود را از سایه دیوار در پناه این درخت طوبی کردار نه گرفتم و میوه ازو نه چیدم - و حسرتها با خود می برم و به این قدر خرسندم که مگر مقبلی صاحب دلی سعادت مندی فیض بخشی که از علم عالم چه در حال و چه در استقبال بعد از صد سال هم مقصود من بهان است - و این همه رنج من برای خاطر اوست - از راهی دور و سفری دراز سیر کنان رسد و لحظه بجانب آن گراید و چله تراویحی بکند و آسایش از دیدن آن یابد - و بهره از آن بر دارد - و مرا نیز سرگردان او ساخته در سرکار او کند و زبان که کابل های امرودم (?) و از علم و عمل هر دو مطرود مانده ام - مصرع :

لا حظ لی منه الالذة الامل

مشاهده صدق است از ورای حجاب خاک فریاد بر آرد :

محنت شبهای تار شکر که ضائع نه گشت

رشته بکتای من گوهر یک دانه شد

این چه آرزوی سودائیان و این چه پر زه زدی خام طمعان است - امید از آفریدگار تعالی است که واهب بر قبول و معطی بر مسئول است ، درام که این خال آرزو را که بخون دل و آب دیده پرورده ام و عمری در تربیت آن صرف کرده درختی سایه پرور میوه دار آن چنان سازد که اول من در ظل راحت آن بیا سایم - و پیش از وقوع خلل در بنیاد زندگی و ارکان حیات و تلخ گانی سکرات ازین میوه نارس کام جان شیرین گردانم - و حلاوت ذوق ایمانی و معرفت ربانی در بایم - و این چراغی را که بسیار درود

چراغ خوردہ بر افروختہ بہ مددکاری بدرقہ دران تنگی و تاریکی [ص: ۳۹۳]
در مشعل و چراغ طریق سازم - و بہ نور جاودانہ:

”اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ لبہا
مصباح۔“

رسم و یرحمہم اللہ عبداً قال آمنا - و بعد از آن کہ این تحفہ قبول درگاہ
خداوندی یافتہ بموجب آنکہ مصرع:

قبول خاطر و لطف سخن خدا داد است

قبول عام خود بتبعیت لازم می آید - چون باعث و بانی این خطاب
مستطاب میرزای مرحومی و منقوری و مبروری بود کہ لاش و سال
فاتش ازین قطعہ معلوم توان کرد:

رفت مرزا نظام دین احمد
سوی عقبی و جست در جا رفت
جوہری او ز بس کہ عالی بود
در جواری ملک تعالی رفت
قادری یافت سال تارخش
گوہری بی جا ز دلیا رفت

۱ - سورۃ النور ۲۴، آیت ۳۵ -

۱ - مخطوطہ میں ”الدین“ ہے جس کی وجہ سے مصرع موزون نہیں ہوتا -

۲ - نجات الدشید کی تاریخ ۱۱۹۹ھ ہے اس لیے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ

نظام الدین احمد نے اس کی درخواست کا مصنف نے بعد میں

اضافہ کیا ہوگا نظام الدین کا جن وفات ۱۱۵۰ھ (اکتوبر ۱۷۳۷ء)

ہے - اس مصرع ہے تاریخ اس وقت نکل سکتی ہے جب گوہرے

میں با کمر ساکت کر دیا اور مصرع یوں پڑھا جائے (گوہرے کے جاز

دلیا رفت) -

ک + و + ر + ب + ی + پ + ا + ل + د + ن + ی + ا

۱ + ۱۰ + ۵۰ + ۴ + ۷ + ۱ + ۵ + ۲ + ۱۰ + ۲ + ۲۰۰ + ۵ + ۶ + ۲۰

ت + ف + ت

۰ + ۱۰۰۰ + ۳۰۰ + ۸۰ + ۲۰۰ +

الناس از مطالبه کنندگان این تالیف آن است که اگر وقت ایشان خوش شوند و فاتحه دعوات صالحه بزرگان آن در کار امر مامور کنند و مشکور گردند دور ندیست چنانکه گفته شد :

چه خوش خسب اندر پناهت کسی
بدان خواب خوش هم تو خسبی بسی

تاریخ کتاب

بسالی سعید و بروز حمید
شد این نامه از لطف ایزددهد
چو آمد نجات دلم زان بهال
نجات الرشید است تاریخ سال

اللهم انی اسألك السلامة عن موجبات الندامة فی القيامة و اعف عنا
و اغفر لنا و ارحمنا انت مولنا قانصرنا علی القوم الکفرین و یا ارحم
الراحمین :

تمت تمام شد
کار من نظام شد



اشاريہ

اعلام

الف

- آدم صلی اللہ : ۱۳ ، ۱۵ ، ۳۲
 ح ۳۶ ، ۶۹ ، ۷۶ ، ۸۱ ، ۱۲۳
 ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۴۶ ، ۱۷۰
 ۲۴۳ ، ۲۵۳ ، ۲۸۵ ، ۳۲۳
 ۳۲۸ ، ۳۲۹ ، ۳۷۳ -
- آزر : ۱۳ ، ۱۴
 آصف خان : کہ ، ۱
 آصف بن برخیا : ۳۲۴ -
- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (دیکھو
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
- ابراہیم ادہم : ۴۲۹ ، ۴۲۹ -
 ابراہیم پسر آنحضرت ص : ۲۷۷
- ابراہیم خلیل اللہ : ۱۳ ، ۱۴
 ۴۴ ، ۴۸ ، ۱۳۵ ، ۲۹۶
 ۲۹۸ ، ۳۱۶ ، ۴۹۳ ، ۴۹۴ -
- ابراہیم خواص : ۴۵۱ -
 ابراہیم شرقی : ۱۴۷ ، ۱۴۷ -
 ابراہیم : ۱۰۳ -
- ابلاس : ۲۴۴ ، ۲۹۱ ، ۳۴۱ -
 ابن ابی اوفی : ۱۵۳ ، ۴۹۲ -
 ابن اثیر : ۱۹۷ -
 ابن بطوطہ : ۱۹۶ -
 ابن جریر : ۲۴۲ -
- ابن حجر عسقلانی : ۴۴ ، ۱۰۸ -
 ۱۱۰ ، ۱۱۰ ، ۳۹۶ -
- ابن خلکان : ۳۶ ، ۵۷
 ابن خلکان (انگریزی) : ۴۳۱ -
 ابن سعد : ۱۹۴ -
 ان السکن : ۱۰۸ -
 ابن مکینہ : ۵۵ ، ۵۵ ، ۵۶ -
 ابن سینا : ۵۷ ، ۵۷ ، ۵۸
 ۵۸ ، ۵۲۸ -
- ابن عباس : ۲۱۵ ، ۲۱۵ ، ۲۱۷ -
 ابن العربی : (شیخ محی الدین)
 ۱۳۱ ، ۱۳۱ ، ۱۹۰ ، ۲۹۳ -
- ابن عساکر : ۴۳۱ ، ۴۳۱ -
 ابن علقمی : ۳۷۰ ، ۳۷۰ -
 ابن عمر : ۴۳۷ -
 ابن فرشتہ : ۳۰۷ -
 ابن کثیر شامی : ۴۸۹ -
 ابن مسعود : ۳۰۰ ، ۳۵۴ -
 ابن المقفع : ۲۱۱ -
 ابن مقفع : ۳۶ ، ۳۶ -
 ابو اسحاق اسفرائینی : ۱۵ -
 (شیخ) ابو اسحاق ختلائی : ۷۴ -
 ابوبکر جاسی : ۵۱۰ -
 ابوبکر صدیق : ۱۰۰ ، ۱۰۷
 ۱۰۷ ، ۱۱۵ ، ۱۱۷ ، ۱۱۷ -

ہندسہ کے ساتھ 'ح' اس امر کی علامت ہے کہ اشار الیہ حاشیہ

پر ہے -

- ابو علی سیاح : ۱۷۱ -
 ابو علی سیاه : ۱۷۱ ح -
 ابو علی سینا : ۴۳۸ ، ۴۳۸ ح -
 ابوالفیث : ۴۶۵ -
 (میر) ابوالفیث بخاری : ۳۱۳ ،
 ۳۱۳ ح ، ۴۵۲ ، ۴۵۲ ح -
 ابوالفضل : کا ، کب ، کج ، کہ ،
 کح ، کط ، ۸۱ ح -
 ابوالفیض فیض اللہ : ۳۶۲ -
 ابواللطیف سمرقندی : ۵۲ ، ۵۲ ح -
 ابولہب : ۳۹ ح -
 ابو مالک الصاری : ۲۳۱ -
 ابوالمعالی (قاضی) : کج -
 ابو مطیع بلخی (قاضی) : ۲۰۶ -
 ابو موسیٰ اشعری : ۱۰۱ ، ۱۰۱ ح -
 ابو نایب : ۱۴۴ -
 ابو ہریرہ : ۱۴۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۷ ح -
 ابو الہبم الصاری : ۳۸۳ -
 ابو یوسف (قاضی) : ۲۹۵ ، ۲۹۵ ح -
 ۳۷۲ -
 ای عبد اللہ ابی حماد : ۲۲۱ -
 ای ابن سلول : ۲۴۳ ، ۲۴۳ ح -
 (مولانا) احمد : ۴۸۵ -
 احمد ٹھٹوی : کو ، کوح -
 احمد جام : ۱۰۶ ، ۱۰۶ ح -
 احمد سرہندی : کط -
 احمد شزالی : ۴۴۴ -
 احمد کبیر : ۱۴۲ ح -
 (شیخ) احمد کردویہ : ۳۹۹ -
 احمد مولنا : ۴۸۵ ، ۴۸۶ -
 ۱۲۳ ، ۱۵۹ ، ۱۹۹ ، ۲۴۲ ح ،
 ۲۴۸ ، ۲۶۵ ، ۲۶۵ ح ، ۳۸۳ ،
 ۳۱۹ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۸۳ ،
 ۴۰۰ ، ۴۳۷ ، ۴۴۲ -
 ابو تراب : دیکھو علی کرم اللہ وجہہ
 (شیخ) ابو جعفر مزدقانی : ۷۴ -
 ابو جعفر المنصور عباسی : ۲۰۴ ،
 ۲۰۴ ح ، ۲۰۵ -
 ابو جہل : ۳۹ ح ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ -
 (شیخ) ابوالحسن خرقانی : ۵۸ ،
 ۵۸ ح -
 ابوالحسن طبرانی : ۴۷۷ -
 ابوالحسن کردویہ : ۳۹۴ ح -
 ابوالحسن نوری : ۲۵۰ ، ۲۵۰ ح -
 ابو حنیفہ کوفی (امام اعظم) : ۲۸ ،
 ۲۸ ح ، ۲۹ ، ۳۲ ، ۵۹ ، ۶۷ ،
 ۶۸ ، ۲۰۴ ، ۲۰۴ ح ، ۲۰۵ ح ،
 ۲۴۹ ، ۲۵۸ ، ۲۸۴ ، ۲۹۸ ،
 ۳۴۰ ، ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح ، ۳۷۲ ،
 ۴۱۷ ، ۴۳۱ ، ۴۷۷ -
 ابوالخطاب الاجدع : ۱۱۳ ح -
 ابوالخطاب محمد ابن زینب الاسدی :
 ۴۱ ح -
 ابوسعید ابوالخیر : ۵۷ ، ۵۷ ح ،
 ۵۸ ، ۱۰۷ ح ، ۴۴۴ -
 ابوسفیان : ۳۳۸ ، ۳۳۸ ح ، ۳۹۷ ،
 ابو طالب مکی : ۸ ح ، ۲۴ ،
 ۲۴ ح -
 ابوالعلاء المعری : ۲۶۳ ، ۲۶۳ ح -
 ابو علی دقاق : ۱۷۱ -

اوحد الدین کربانی: ۲۹۳، ۲۹۳ ح -
 اوریا: ۳۲۳، ۳۰۵ -
 ایاز: ۱۳۷ -
 ایتھے: ۷۳ ح -
 ایلتمش: ۳۶۱ ح -
 ایلخان: ۸۵ -
 ابن حقیر (دیکھو عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ) -
 ایوب علیہ السلام: ۳۱۶ -

ب

بابر (بادشاہ): ۸۹ ح، ۲۹۶ ح -
 (امام) باقر: ۶۷ ح -
 بالاق ابن صفور: ۱۱ ح -
 با یزید بسطامی: ۱ ح، ۵۸ ح،
 ۸۲، ۲۲۰، ۲۲۰ ح -
 یزید یلدرم: ۳۳۷، ۳۳۷ ح -
 بتول (حضرت فاطمہ): ۳۶۷، ۳۶۴ ح -
 (امام) بخاری: ۱۰۹، ۱۰۹ ح،
 ۱۱۰، ۲۲۵، ۲۲۵ ح -
 بدیونی: (دیکھو عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ)
 بران: ۲۱ ح، ۶۲ ح، ۹۱ ح،
 ۱۳۴ ح -
 برنی: کج ح،
 برہان الاولیا شیخ حسن خوارزمی:
 ۳۸۵ -
 برہان الدین کالپی: ۷۷، ۷۷ ح -
 برہان الدین محمود: ۳۰۸ ح -
 برہان الدین مرغینانی: ۳۰۷ ح -

(شیخ) ادبن چولپوری: ۴۵۴ -
 ۳۵۳ ح -
 اسامہ بن زید: ۱۰۷ ح، ۱۰۸،
 ۱۰۹ -
 اسحاق علیہ السلام: ۴۴ -
 اسلام خان سور: ۸۲، ۸۲ ح -
 اسماء بنت ابی بکر: ۲۴۲ ح -
 اسماعیل علیہ السلام: ۴۴، ۲۰۹ -
 سماعیل صفوی: ۹ ح، ۸۱ -
 اصمعی: ۳۷، ۳۷ ح -
 افلاطون: ۲۲۳، ۲۹۲ -
 اکبر (بادشاہ): کب، کج،
 کد، کد، کد، کد ح، کز، کج،
 کط، ۱ ح، ۱۰۰ ح، ۱۵۳ ح،
 ۱۸۳ ح -
 الہ داد چولپوری: ۷۷، ۷۷ ح،
 ۷۸، ۲۴۰، ۲۴۰ ح -
 الہ دیہ خیر آبادی: ۵۰۹ -
 الیمان: ۴۴ ح -
 امام الحرمین ابوالمعانی جونی:
 ۴۳۰، ۴۳۰ ح، ۴۳۱، ۴۷۷ -
 ام جیبہ رضی اللہ عنہا: ۳۳۸ ح -
 ام سلمہ رضی اللہ عنہا: ۲۳۱ -
 ام عنقود: ۴۹۰ -
 امیر (دیکھو علی کرم اللہ وجہہ)
 امیر المومنین لغوث المسلمین رضی
 اللہ عنہ: ۴۶۴ -
 امین (امین الرشود): ۳۷ ح،
 ۳۴۹، ۳۴۹ ح -
 انوری: ۲۴۱، ۲۴۱ ح،

(شیخ) زریان موصلی : ۳۱۷ -

بشر : ۲۵۲ -

بشرحانی : ۲۸۹ ، ۲۸۹ ح

بلال : ۲۳۱ -

بلعام بعور : (دیکھو بلعم باعور)

بلعم باعور : ۱۱ ، ۱۱ ح -

بلاقیس : ۳۲۴ -

بوالحسن : ۲۰ -

بہاؤالدین ذکریا ملتانی : ۳۶۱ ،

۳۶۱ ح ، ۳۶۲ ، ۳۶۲ -

(خواجہ) بہاءالدین نقشبند : ۳۳۶ ،

۳۳۶ ح ، ۳۳۷ ، ۳۵۶ -

بہرام ابن ہرمز : ۳۷۱ ، ۳۷۱ ح -

بہری درویش : ۴۶۹ -

(قاضی) بیضاوی : ۲۲۵ ، ۲۲۵ ح

۴۰۶ ، ۴۰۶ ح -

پ

پیر انصاری : ۳۷۸ -

پیغمبر علیہ السلام (دیکھو

محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

ت

(امیر) تیمور : ۳۴۷ ، ۳۴۷ ح

۳۴۲ ح ، ۳۵۱ ، ۳۵۱ ح -

ث

(حکیم) ثنائی : ۳۷ ، ۳۷ ح ، ۶۱ ،

۶۷ ، ۶۸ ، ۳۱۳ ، ۳۱۳ ح -

ج

جاحظ : ۳۷ ، ۳۷ ح (ج)

جالوت : ۱۶۲ -

جامی : ۵۸ ح ، ۶۰ ، ۱۰۷ ح

۱۳۱ ح ، ۱۷۱ ح ، ۲۵۰ ح

۳۹۳ ، ۴۲۹ ح ، ۴۴۲ ،

۴۴۲ ح ، ۴۴۲ -

(شیخ زادہ) جامی : ۱۹۶ ، ۱۹۷ -

جالان : ۴۶۹ -

جبریل علیہ السلام : ۳۲۲ ، ۳۵۳ ،

۴۴۳ ، ۴۴۳ -

جریر ابن عبداللہ البجلی : ۱۰۷ ح ،

۴۲۱ -

(امام) جزری : ۳۵۲ ، ۳۵۲ ح -

جعفہ : ۴۳۴ -

جعفر نر مکی : ۵۱ ، ۵۱ ح -

جعفر بیگ آصف خان بخشی :

(دیکھو آصف خان)

(امام) جعفر صادق : ۴۱ ح ، ۶۷ ،

۳۵۸ ، ۳۸۲ ، ۳۸۲ ح -

جلال الدین جلالہ : ۱ ح -

جلال الدین بخاری : (دیکھو

جہانیاں جہاں گشت)

جلال الدین سیوطی : ۷۸ ، ۷۸ ح -

۳۲۸ ، ۳۲۸ ح -

(سید) جلال متوکلی : ۴۵۸ -

جال الدین محمد یمنی : ۴۹۷ ح -

جال خان : کج -

(قاضی) جال شاعر : ۴۵۷ -

جمشید : ۴۶۰ ، ۴۶۰ ح -

جنید بغدادی : ۱۴۰ ، ۱۴۰ ح

۲۳۵، ۲۳۵ ح، ۲۵۰، ۲۹۹،
۲۵۱، ۲۵۱ ح، ۳۲۲،
حسن دہلوی : ۳۲۷، ۳۲۷ ح،
۳۲۸ -

حسن صباح : ۸۴، ۸۴ ح -
زامان (حسین : ۱۱۸، ۱۶۰،
۲۰۰، ۲۳۳ ح، ۲۹۸، ۳۹۸ ح،
۳۳۳، ۳۳۶، ۳۵۰، ۳۵۰ ح -

حسین خان : گج ح -
(شیخ) حسین خوارزمی : ۳۸۵ -
حسین فقر : ۳۲۰ -
(سلطان) حسین لنگہ : ۳۲۳ -

۳۲۳ ح -
(سلطان) حسین مرزا : ۲۹۶،
۲۹۶ ح، ۳۳۲، ۳۳۲ ح،
۳۶۹ -

حمدان قرمطی : ۹۱، ۹۱ ح -
(امیر) حمزہ : ۲۹ -
حوا : ۳۲۳ -
حیدر (حضرت علی) : ۱۵۸ -
حیی ابن اخطب : ۳۵۳ -

خ

خاتون جنت (حضرت فاطمہ زہرا) :
۳۷۸ -

خاقانی : ۳۱۳، ۸۸،
خالد ابن الولید : ۱۹۹ -
خباب : ۲۳۱ -
خرافہ عمرو : ۶۵ -

(امیر) خسرو : ۳۶، ۳۸، ۳۹،
۳۹ ح، ۵۶، ۳۲۸، ۵۱۷،
۵۱۷ ح -

۲۰۵، ۲۵۰ ح، ۳۷۵، ۳۰۷،
۳۵۵، ۳۵۵ ح -
جوجی (مسخرہ) : ۱۲۳، ۱۲۳ ح -
جہانگیر : کو -
جہانیاں جہان گشت : ۱۳۲،
۱۳۲ ح -

ج

چنگیز : ۳۶۹ ح -

ح

حاتم اصم : ۱۵۱، ۱۵۱ ح -
حاتم سنبہلی : کج -
حاتم طائی : ۳۰۱ -
حافظ : ۷، ۳۰۷، ۳۳۳ -
حافظ الدین النسفی : ۳۰۷ ح -
حجاج ثقفی : ۲۳۹، ۲۳۹ ح،
۲۵۰، ۲۳۱، ۲۳۱ ح -

حجۃ الاسلام امام محمد غزالی (دیکھو
امام غزالی)
حذام : ۸۱، ۸۱ ح -

حذیفہ ابن الیمان : ۳۳، ۳۳ ح،
۳۳ ح، ۲۰۷، ۲۹۶، ۲۹۶ ح -
حسام الدین طنبی : ۳۲۲، ۳۲۲ ح،
۳۲۳ -

حسان ابن ثابت : ۱۱۷، ۱۱۷ ح،
۱۳۳ -

(امام) حسین : ۱۱۸، ۱۶۰،
۲۰۰، ۳۳۳، ۳۳۳ ح -
حسن بصری : ۱۹۶، ۲۰۲ -

راجی حامد شاہ : ۷۷۷ ح -
 (امام) رازی : ۳۷۰ -
 (امام) راغب : ۲۲ ، ۲۲ ح -
 (امام) رافعی : ۵۰۴ ، ۵۰۴ ح -
 رام (ہاتھی) : کد -

(حضرت) رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
 (دیکھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

رستم دستان : ۳۶۱ ، ۳۶۲ -
 رکن الدولہ دیلمی : ۴۱۳ ، ۴۱۳ ح -
 ۷۷۹ ، ۷۷۹ ح -

رکن الدین علاء الدولہ سمنانی : ۸ ،
 ۸ ح ، ۲۰ ح ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ -
 (شیخ) روز بہاں بقی : ۳۹۴ ،
 ۳۹۴ ح ، ۴۵۶ ، ۴۵۶ ح -

رومی (مولانا جلال الدین) : ۳۰ ،
 ۳۰ ح ، ۴۷ ح ، ۲۹۳ ح ، ۳۶۹ ح ،
 ۳۴۱ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 (دیکھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

ز

زال : ۳۶۱ ح -
 (امام) زاہدی : ۱۰۹ ح -
 زبیر رضی اللہ عنہ : ۲۳۲ ،
 ۲۳۲ ح -

زردشت : ۶۱ ، ۶۲ ح -
 (امام) زعفرانی : ۳۴۰ ، ۳۴۰ ح -
 زنجیری : ۱۸۲ ، ۱۸۲ ح ، ۳۵۷ ،
 ۳۵۷ ح ، ۴۹۹ -

خسرو پرویز : ۳۹ ح -
 خصاف : ۲۶۰ ، ۲۶۰ ح ، ۳۱۶ ،
 ۳۱۶ ح -

خضر علیہ السلام : ۵۸ ، ۵۷ ،
 ۷۷ ح ، ۲۰۹ ، ۲۷۷ ، ۳۷۳ ،
 ۳۹۹ -

خلیفہ : ۳۶ ، ۶۸ -
 خلیل (لغوی) : ۳۷ ح -
 خلیل اللہ میدانی : ۱۶۷ -
 خوات الصاری : ۳۸۷ -

خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم
 خیر النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
 خواجہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 (دیکھو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

د

داؤد علیہ السلام : ۶ ، ۸ ، ۱۰۱ ح ،
 ۱۶۲ ، ۲۰۳ ، ۲۰۴ ، ۳۲۴ ،
 ۴۰۵ ، ۴۸۱ -

دجال : ۱۹۹ -
 دستان : ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح -
 دہامینی : ۴۹۳ ، ۴۹۳ ح -
 (ملاہ) دوانی : ۳۱۷ -

ذ

ذرعہ : ۲۲ -
 ذوالنون بیگ : ۷۹ -

ر

رابعہ بصری : ۳۵۱ ، ۳۵۱ ح ،
 ۴۷۵ ، ۵۰۷ ، ۵۰۷ ح -
 راجو قتال : ۱۴۲ ، ۱۴۲ ح ،

شیر احمد عثمانی : ۱۱۸ ح -

شیر احمد عثمانی : ۱۱۸ ح -

شیر احمد عثمانی : ۱۱۸ ح -

ص

صالح علیہ السلام : ۱۸۵ -

صدر عصر : ۳۳۸ -

صوفی کشمیری : ۳۱۸ -

(امام) صفا : ۱۹۵ -

صفوان سہمی : ۲۰۱ ، ۲۰۱ ح -

(سید) صفی الدین رجبی : ۳۱۷ -

صفی الدین لکھنوی : ۵۰۹ -

(ام المومنین) صفیہ رضی اللہ عنہا :

۲۳۱ -

صفیہ بنت عبدالمطلب : ۱۱۷ ح -

۲۳۲ -

صہب : ۲۳۱ -

ض

ضیاء الدین نخشبی : ۳۶۷ ح -

ط

طالوت : ۱۶۲ -

طاہر ابن حسین : ۱۰۵ ، ۱۰۵ ح -

طوس (نخست) : ۲۳۸ -

طوسی : ۲۲ ، ۲۲ ح -

(شاہ) طہاسب : ۸۱ -

شداد : ۱۰۹ ، ۱۹۹ ، ۳۵۱ -

۳۹۲ -

شرف الدین یحییٰ سنیری : ۳۵۵ -

۳۵۵ ح -

شریح (قاضی) : ۲۰۵ ، ۲۰۵ ح -

شریک : ۲۲۳ -

شریک (قاضی) : ۲۰۵ ح -

شعیب علیہ السلام : ۳۰۴ ، ۳۸۳ -

شقیق بلخی : ۱۵۱ ح -

شمس الائمہ سرخسی : ۲۱۱ ، ۲۱۱ ح -

شمس الدین ایلتمش : ۳۶۱ ح -

شمس الدین تبریزی : ۲۹۳ -

۲۹۳ ح -

(خواجہ) شمس الدین صاحب دیوان :

۸۵ -

شہاب الدین دولت آبادی : ۱۳۷ -

شہاب الدین سہروردی : ۵۴ -

۵۴ ح ، ۲۱۲ ، ۲۱۲ ح ، ۲۹۳ -

۳۶۱ ، ۳۶۱ ح ، ۳۶۲ -

۳۶۷ ح -

شہاب الدین قاضی : ۱۳۷ ، ۱۳۷ ح -

۱۷۳ ، ۱۷۳ ح -

شہرستانی : ۵۷ ح -

شیخ الاسلام ہروی : ۴۴۳ -

شیخ صنعان : ۲۹۲ ، ۲۹۲ ح -

۲۹۳ -

شیخ مغربی : ۵۴ -

شیخ مقتول : ۳۶۷ -

ع

۱۳۱ ، ۱۳۳ ، ۱۰۰ ، ح ۸۲
 ۲۲۹ ، ۲۲۶ ، ح ۱۸۳ ، ۲۲۹
 ۲۰۲ ، ۲۸۹ ، ۲۵۴ ، ح ۲۴۷
 ۳۱۳ ، ۳۱۸ ، ح ۳۱۳ ، ۳۲۹
 ۳۵۴ ، ۳۶۱ ، ۳۸۷ ، ۳۰۳
 ۴۰۷ ، ۴۱۲ ، ۴۱۷ ، ح ۴۲۷
 ۲۹ ، ۴۵۲ ، ح ۴۵۶ ، ۴۵۸
 ۴۶۰ ، ۴۶۵ ، ۴۷۴ ، ۴۸۶
 ۴۸۸ ، ۵۰۸ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹
 ۵۳۰ ، ح ۵۳۰
 عبدالقادر جیلانی : ۱۲۶ ، ۱۲۶ ، ح ۱۲۶
 ۲۰۹ ، ۳۶۵ ، ۳۷۹ ، ۴۳۱
 ح ۴۳۱ ، ۴۷۲
 عبدالمقتدر تھانیسری : ۱۴۲
 ۱۴۳
 عبدالملک ابن عثمان : ح ۴۲۹
 عبدالملک ابن عمر : ۳۹۷
 ح ۳۹۷
 عبدالملک ابن مروان : ۲۵۸
 ۲۵۸ ، ح ۲۳۱ ، ۳۹۷
 ح ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۴۹۹
 عبدالنبی صدر الصدور : کج
 (خواجہ) عبیداللہ احرار : ۲۲۹
 ۲۲۹ ، ح ۳۱۳ ، ۴۴۳ ، ۴۵۳
 ح ۴۵۳
 عبیداللہ ابن زیاد : ۳۹۸ ، ح ۳۹۸
 عثمان رضی اللہ عنہ : ۳۷ ، ح ۴۴۳
 ۱۰۰ ، ۱۰۸ ، ۱۵۹ ، ۲۴۸
 ۳۹۷ ، ۴۰۰ ، ۴۱۹

عارف جلیستری : ۳۵۷
 عامر ابن الاضبط : ح ۱۰۸
 عائشہ رضی اللہ عنہا : ۱۱۶
 ۲۰۱ ، ح ۲۰۲ ، ۲۴۲ ، ۲۴۲
 ۲۶۱ ، ۲۹۷ ، ۳۱۹ ، ۳۳۳
 ۳۸۱ ، ۳۸۳ ، ۳۸۵ ، ۴۵۳
 عباس ابن عبدالمطلب : ۳۳۷
 ۳۳۸ ، ح ۳۳۸
 عبیداللہ ابن ابی ابن سلول : ۱۱۶
 ح ۱۱۶
 عبیداللہ ابن الزبیر : ح ۱۰۸ ، ۳۹۷
 عبیداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ :
 ۴۱۰
 عبیداللہ ابن عمر یضوی : ح ۲۲۵
 عبیداللہ ابن مسعود : ۱۶۱ ، ح ۱۶۱
 عبیداللہ تلمسانی : ۱۶۳
 عبیداللہ نیازی : ۸۱
 عبیداللہ یافعی : ۱۲۶ ، ح ۱۲۶
 ح ۴۳۰
 عبدالحق محدث دہلوی : کط
 ح ۷۷
 عبدالحی قاضی جلیان : ۳۱۸
 (شیخ) عبدالعزیز : ۴۵۴ ، ح ۴۵۴
 عبدالقادر ابن ملوک شاہ بدایونی :
 کا ، کاح ، کب ، کج ، کذ ،
 کہ ، کو ، کز ، کط ، ل ،
 لح - لا ، لاح ، لب -
 ۱ ، ح ۱۵ ، ۶۳ ، ۸۲

(شیخ) عابد الدین : سہروردی :
- ۵۴

عار : ۲۳۱ -

عمر رضی اللہ عنہ : ۴۲ : ۴۴ ح ،
۱۰۰ ، ۱۰۱ ، ۱۱۵ ، ۱۵۹ ،
۲۰۲ ، ۲۳۸ ، ۲۸۳ ، ۳۲۶ ،
۳۲۸ ، ۳۸۳ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ،
۳۹۶ ح ، ۴۰۰ ، ۴۱۹ ، ۴۲۵ ،
- ۴۳۷

عمر ابن عبدالعزیز : ۱۵۸ ، ۱۵۸ ح ،
۱۵۹ ، ۲۱۷ ، ۲۱۷ ح ، ۲۷۶ ،
۳۷۶ ح ، ۴۴۵ ، ۴۴۶ -

عمر لاغستانی : ۴۱۳ -

عمرو ابن العاص : ۱۰۱ ح -

عمس : ۳۳ ، ۳۴ ح -

عنقود : ۴۹۰ -

عوج ابن عتی : ۲۹۲ ، ۲۹۲ ح -

عوطر العجلانی : ۳۲۱ ، ۳۲۱ ح -

عوف ابن عبد مناة : ۱۹۳ ح -

عویمر ابن اشقر : ۳۲۱ ح ، ۳۲۲ -

عیسیٰ علیہ السلام : ۴۰ ، ۷۳ ،

۸۱ ، ۲۰۰ ، ۳۲۷ ، ۳۲۹ ،

۳۳۱ ، ۳۸۲ ، ۳۸۵ ، ۴۴۳ ،

۴۷۱ ، ۵۱۳ ، ۵۲۱ -

عین القضاة ہمدانی : ۲۷۳ ، ۲۷۳ ح ،

- ۳۶۷

غ

غریبہ : (کنیز) ۲۴۳ -

عثمان ابن مظعون : ۱۱۲ ، ۱۱۲ ح ،
- ۱۱۳

عزی : ۱۹۲ ، ۲۸۷ -

عزیز علیہ السلام : ۴۰ ، ۱۳۳ -

عزیز مصر : ۳۵۰ -

عصامی : ۴۴۹ -

عضد الدولہ دیلمی : ۴۱۴ ،

۴۱۴ ح ، ۴۷۱ ، ۴۷۸ ، ۴۷۸ ح ،

- ۴۷۹

عطار (شیخ فرید الدین) : ۴۷ ح ،

۱۱۱ ، ۱۱۱ ح ، ۲۷۳ ، ۲۷۳ ح -

عکرمہ : ۲۱۵ ، ۲۱۵ ح ، ۲۱۷ -

علاء الدین خلجی : کج ح ، ۴۹ ح ،

۳۵۰ ، ۳۵۰ ح -

(شیخ) علائی : لب ، ۸۲ ، ۸۲ ح -

علی کرم اللہ وجہہ : ۴۰ ، ۶۳ ،

۱۰۰ ، ۱۰۱ ح ، ۱۱۸ ، ۱۲۲ ،

۱۲۲ ح ، ۱۲۸ ، ۱۵۸ ح ،

۱۵۹ ، ۱۶۰ ، ۱۹۶ ، ۲۲۳ ،

۲۲۸ ، ۲۳۲ ، ۲۳۸ ، ۲۶۶ ،

۲۹۷ ، ۲۹۸ ، ۳۱۰ ، ۳۳۵ ،

۳۵۳ ، ۳۶۶ ، ۳۷۸ ، ۴۰۰ ،

۴۱۱ ح ، ۴۱۹ ، ۴۲۶ ،

۴۳۷ ، ۴۴۶ ، ۴۹۲ ، ۵۲۲ -

(ام.ا) علی الرضی : ۳۳۴ ، ۳۳۴ ح ،

- ۳۳۵

علی شیر نوانی : ۴۴۲ ، ۴۴۲ ح -

(سید) علی ہمدانی : ۲۰ ، ۲۰ ح ،

- ۷۴

(امام) غزالی : ۲۲ ، ۲۲ ح ، ۱۵۳ ،
 ۱۵۳ ح ، ۳۵۴ ، ۳۵۴ ح ،
 ۳۸۵ ، ۴۴۴ ، ۵۱۲ ، ۵۲۱ -

ف

فاطمہ زہرا : ۱۱۸ ، ۲۰۰ ، ۲۴۹ -
 فتیلہ کنیز : ۲۴۳ -
 فخر رازی : ۲۲۴ ، ۳۶۹ ، ۳۶۹ ح -
 فرج (بابا) : ۱۲۳ ، ۱۲۳ ح -
 فردوسی : ۲۴۱ ح -
 فرزددق : ۴۹۹ ، ۴۹۹ ح ، ۵۰۰ -
 فرعون : ۶۳ ، ۱۰۲ ، ۱۰۹ ،
 ۱۳۱ ، ۱۹۹ ، ۲۵۰ ، ۳۰۰ -
 ۳۵۱ -

(شیخ) فرید بہکری : ۲ ح -
 فرید گنج شکر : ۳۶۱ ، ۳۶۱ ح -
 فضیل عیاض : ۷۸ ، ۷۸ ح -
 فقیر : (دیکھو عبدالقادر ابن ملوک
 شاہ) -

(مرزا) فولاد جولاس : کد -
 فیروز تغلق : ۱۶۷ ح -
 فیضی : کج ، کو ، کج ، ۸۱ ح -

ق

قابیل : ۳۲ -
 قاضی اعظم لکھنوی : ۲۴۰ -
 قتادہ مفسر : ۳۷۲ ، ۳۷۲ ح -
 قتلغ خان : (سواء الدین الوزير) :
 ۲۴۰ -

قرط : ۹۱ -
 (امام) قشیری : ۱۵ ح -
 قصوی (ناقدہ آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم) : ۳۹۱ -

قطب الدین بختیار اوشی : ۳۶۱ ،
 ۳۶۱ ح -

قفال (امام ابو بکر) : ۴۳۰ ،
 ۴۳۱ ح ، ۴۳۲ -
 قیصر : ۴۷۰ -

ک

کعب ابن الخطب : ۱۴۳ ح -
 کعب ابن اشرف : ۱۴۳ ، ۱۴۴ ،
 ۱۴۴ ح ، ۳۹۶ -

کعب ابن زہیر : ۱۴۴ ، ۱۴۵ ،
 ۱۴۵ ح -

کمال الدین حسین قاضی : ۱۹۶ -

گ

گوتم بدہ : ۷۱ ح -

ل

لات : ۱۹۲ ، ۲۸۷ -
 لقمان حکیم : ۴۳۸ -
 لولقد : (دیکھو عبدالقادر ابن
 ملوک شاہ) -

لوط علیہ السلام : ۲۵۸ ، ۲۵۹ ،
 ۲۷۹ ، ۲۹۰ ، ۲۹۱ ، ۲۹۳ ،
 ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۹۹ -

لیلی : ۲۵۲ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ -
لیلی اخیلی : ۲۵۲ -

م

ماروت : ۴۳۳ -
(امام) مالک : ۳۷۲ ، ۳۷۳ -
۴۳۸ -
مالک اشتر : ۳۹۸ -
مامون الرشید : ۳۳۴ -
(راجہ) مان سنگھ : کد -
مانی : ۴۷۱ ، ۴۷۱ -
(شیخ) مبارک لاگوری : کج ، کج -
۸۱ ، ۸۱ -

مبرد نحوی : ۲۳۱ ، ۲۳۱ -
(شیخ) مجدالدین بغدادی : ۵۷ -
۵۷ ، ۴۵۶ ، ۴۵۶ -
مجنون : ۳۱۲ ، ۳۱۳ -

محام : ۱۰۸ ، ۱۰۸ ، ۱۰۹ -
محلم ابن جثامہ : ۱۰۸ ، ۱۰۸ -
محمد صلی اللہ علیہ وسلم : کط ، ۱ ،
۷ ، ۱۰ ، ۱۱ ، ۱۳ ، ۱۷ ،
۱۹ ، ۲۲ ، ۲۳ ، ۲۹ ، ۳۴ ،
۳۵ ، ۳۸ ، ۳۹ ، ۳۹ ، ۴۱ ،
۴۳ ، ۴۴ ، ۵۰ ، ۵۱ ، ۵۳ ،
۵۶ ، ۵۷ ، ۶۱ ، ۶۲ ، ۷۶ ،
۷۸ ، ۸۰ ، ۸۹ ، ۹۰ ، ۹۲ ،
۹۳ ، ۹۹ ، ۱۰۰ ، ۱۰۱ ،
۱۰۳ ، ۱۰۷ ، ۱۰۷ ، ۱۰۷ ،
۱۰۸ ، ۱۰۹ ، ۱۱۰ ، ۱۱۳ ،
۱۱۵ ، ۱۱۷ ، ۱۱۸ ، ۱۱۸ -

۲۱۹ ، ۲۲۱ ، ۲۲۲ ، ۲۲۳ ،
۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ،
۲۳۲ ، ۲۳۳ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ،
۲۳۶ ، ۲۳۸ ، ۲۳۹ ، ۲۴۰ ،
۲۴۱ ، ۲۴۵ ، ۲۴۵ ، ۲۴۹ ،
۱۵۰ ، ۱۵۳ ، ۱۵۹ ، ۱۶۱ ،
۱۶۵ ، ۱۶۶ ، ۱۶۹ ، ۱۷۰ ،
۱۷۱ ، ۱۷۲ ، ۱۷۳ ، ۱۷۴ ،
۱۷۵ ، ۱۷۸ ، ۱۷۹ ، ۱۸۰ ،
۱۸۱ ، ۱۹۱ ، ۱۹۲ ، ۱۹۳ ،
۱۹۴ ، ۱۹۵ ، ۱۹۸ ، ۱۹۹ ،
۲۰۰ ، ۲۰۱ ، ۲۰۴ ، ۲۰۵ ،
۲۰۷ ، ۲۱۰ ، ۲۱۵ ، ۲۱۵ ،
۲۱۶ ، ۲۱۸ ، ۲۲۵ ، ۲۲۶ ،
۲۲۷ ، ۲۲۹ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ،
۲۳۶ ، ۲۳۸ ، ۲۴۰ ، ۲۴۱ ،
۲۴۲ ، ۲۴۳ ، ۲۴۴ ، ۲۴۶ ،
۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۵۰ ، ۲۵۳ ،
۲۵۴ ، ۲۵۵ ، ۲۵۶ ، ۲۵۷ ،
۲۵۹ ، ۲۶۰ ، ۲۶۰ ، ۲۶۱ ،
۲۶۲ ، ۲۶۳ ، ۲۶۴ ، ۲۶۷ ،
۲۶۹ ، ۲۷۰ ، ۲۷۱ ، ۲۷۵ ،
۲۷۷ ، ۲۷۸ ، ۲۷۹ ، ۲۸۰ ،
۲۸۱ ، ۲۸۳ ، ۲۸۷ ، ۲۸۷ ،
۲۸۷ ، ۲۸۸ ، ۲۹۰ ، ۲۹۱ ،
۲۹۳ ، ۲۹۶ ، ۲۹۷ ، ۲۹۸ ،
۲۹۹ ، ۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۲ ،
۳۰۵ ، ۳۰۶ ، ۳۰۹ ، ۳۱۱ ،
۳۱۲ ، ۳۱۸ ، ۳۱۸ ، ۳۱۸ -
۳۱۹ ، ۳۲۲ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ،
۳۲۴ ، ۳۲۸ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ ،
۳۳۲ ، ۳۳۳ ، ۳۳۳ ، ۳۳۸ -

- (شیخ) محمد فرائی : ۸۱ -
 محمد قاسم ہندو شاہ: (دیکھو ہندو شاہ)
 محمد لاجپی : ۷۷ ، ۷۷ ح -
 محمود بیکرہ : ۷۸ -
 (سید) محمود جونیپوری : ۷۳ ،
 ۷۴ ح ، ۷۷ ، ۷۸ ، ۸۱ ، ۸۲ -
 محمود شبستری : ۷۴ ح -
 (سلطان) محمود شرقی : ۲۳۰ ، ۲۳۰ ح -
 (سلطان) محمود غزنوی : ۱۳۷ ،
 ۱۳۷ ح ، ۱۳۸ -
 محمود قاضی قنوج : ۱۳۷ ، ۱۳۸ -
 محمود نور بخش بخشی : ۷۳ ، ۷۳ ح -
 ۷۴ -
 (مولانا) محمود الحسن : ۱۱۸ ح ، ۱۱۸ ح -
 محی الدین ابن العربی : ۳۲۳ ح ،
 ۳۲۹ ، ۵۰۸ -
 مختار ثقفی : ۳۹۸ ، ۳۹۸ ح -
 مخدوم الملک سلطان پوری (شیخ
 الاسلام) : ۸۲ ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح -
 مرحب : ۲۷۰ -
 مرزائے سمرقندی : ۳۱۸ -
 مرزبان رستم شروین : ۲۱ ح -
 مروان : ۳۳۱ ح -
 مستعصم (باللہ) : ۳۷۰ -
 مسطح ابن اثاثہ : ۱۱۷ ، ۱۱۷ ح -
 ۲۶۵ ، ۲۶۵ ح -
 مسلمہ مروانی : ۳۳۵ ، ۳۳۶ -
 مسلمہ کذاب : ۱۹۹ -
 مشر کدام : ۲۰۵ ، ۲۰۵ ح -
 مصعب ابن الزہر : ۳۹۷ ،
 ۳۹۷ ح -

- ۲۳۸ ح ، ۲۳۹ ، ۲۳۹ ، ۲۳۵ ،
 ۲۳۶ ، ۲۳۹ ، ۲۳۷ ، ۲۵۰ ،
 ۲۵۲ ، ۲۵۳ ، ۲۵۴ ، ۲۵۵ ،
 ۲۵۶ ، ۲۶۲ ، ۲۶۳ ، ۲۶۶ ،
 ۲۶۷ ، ۲۷۱ ، ۲۷۲ ، ۲۷۳ ،
 ۲۷۴ ، ۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۷۷ ،
 ۲۷۸ ، ۲۸۰ ، ۲۸۱ ، ۲۸۳ ،
 ۲۸۴ ، ۲۸۵ ، ۲۸۶ ، ۲۸۸ ،
 ۲۸۹ ، ۲۹۰ ، ۲۹۵ ، ۳۰۰ ،
 ۳۰۱ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۰۸ ،
 ۳۰۹ ، ۳۱۰ ، ۳۱۳ ، ۳۱۵ ،
 ۳۱۷ ، ۳۱۸ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ،
 ۳۲۱ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ، ۳۲۵ ،
 ۳۲۶ ، ۳۲۷ ، ۳۲۸ ، ۳۳۰ ،
 ۳۳۱ ، ۳۳۳ ، ۳۳۵ ،
 ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۴۰ ، ۳۵۱ ،
 ۳۵۲ ، ۳۶۰ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ،
 ۳۶۵ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۷۰ ،
 ۳۷۲ ، ۳۷۷ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ،
 ۳۸۱ ، ۳۸۲ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ،
 ۳۸۷ ، ۳۸۹ ، ۳۹۰ ، ۳۹۱ ،
 ۳۹۲ ، ۳۹۳ ، ۳۹۴ ، ۳۹۵ ،
 ۳۹۷ ، ۵۰۶ ، ۵۱۵ -
 محمد ابن زینب (دیکھو ابوالخطاب) -
 محمد ابن قاسم : ۲۳۹ ح ، ۳۳۱ ح -
 محمد ابن مسلمہ : ۱۳۳ ، ۳۹۶ ،
 ۳۹۷ ح -
 محمد تغلق : ۱۶۷ ح ، ۱۹۶ ،
 ۱۹۶ ح ، ۳۳۹ ح -
 (امام) محمد الشیبانی : ۲۹ ، ۲۹ ح -
 ۲۵۸ ، ۲۵۸ ح ، ۲۹۰ ، ۳۶۱ ،
 ۳۶۱ ح -

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم (دیکھو

محمد صلی اللہ علیہ وسلم) -

مصطفیٰ بیگ : ۸۲ -

مطاہر : ۴۵۶ -

(سلطان) مظفر گجراتی : ۱۰۸ ، ۷۸ -

(امیر) معاویہ : ۱۰۱ ، ۱۴۵ ، ۱۴۵

۳۳۱ ، ۳۳۸ ، ۳۹۷ -

معین الحق (ڈاکٹر) کا ۳۳۱ -

(خواجہ) معین الدین چشتی : ۳۶۱ -

مقداد : ۱۰۷ -

منصور (حلاج) : ۸۲ ، ۲۳۷ ، ۲۳۷ ، ۲۳۷

۲۳۸ ، ۳۶۷ ، ۳۶۷ -

منصور عباسی : ۳۱ ، ۲۰۳ ، ۲۰۳

-

(خواجہ) مودود چشتی : ۲۱۱ ، ۲۱۱

-

موسیٰ علیہ السلام : ۶۳ ، ۱۰۲ ، ۱۰۲

۲۶۹ ، ۲۷۷ -

(امام) موسیٰ کاظم : ۳۳۴ ، ۳۳۵

-

(سید) موسیٰ : ۴۵۷ ، ۴۵۷ -

مہمدی عباسی : ۳۱۶ -

مہمدی عباسی : ۳۶ -

مہمدی موعود : ۷۳ ، ۷۸ ، ۷۹ ، ۷۹

۸۱ ، ۹۶ ، ۳۲۹ ، ۳۳۱ -

مہر علی بیگ : کج -

میان دلاور : ۷۸ -

میرزا جان شیرازی : ۲۷۹ -

میر سید شاہی : ۴۵۸ -

ن

ناصر الدین ابن محمود مالوی :

۴۷۶ ، ۴۷۶ ، ۴۷۶

ناصر خسرو : ۱۳۴ ، ۱۳۴ ، ۱۳۴

(حکیم) نباشی : ۲۱ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم (دیکھو

محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

نجم الدین الاسدی الرازی : ۵۱۰ ، ۵۱۰

-

نجم الدین کبریٰ : ۹ ، ۴۵۶ ، ۴۵۶

-

نجم النبی خان : ۷۳ -

نصیر : ۴۱۱ -

(خواجہ) نصیر الدین طوسی :

۸۵ ، ۸۵ -

نصیر الدین حود چراغ دہلوی :

۱۶۶ ، ۱۶۶ ، ۱۶۶ -

نظام الدین احمد بخشی : ۱ ، ۱ ، ۱

۸۲ ، ۵۳۰ ، ۵۳۰ ، ۵۳۰ -

نظام الدین احمد امروہوی : ۱۵۳ ، ۱۵۳

۴۷۵ ، ۴۷۵ -

نظام الدین اولیا : ۹ ، ۱۶۷ ، ۱۶۷

۳۵۲ ، ۳۷۷ ، ۳۷۷ -

(خواجہ) نظام الدین بروی : کب ،

کہ ، گز ، کط ، ل ، لب -

نظام الملک : ۳۳۰ -

لطاسی کنجوی : ۷ ، ۴۹ -

لقیب خان : کج -

مروود : ۵۱۵ -

نوح علیہ السلام : ۲۷۹ ، ۲۸۰ ، ۲۸۰

نوشیروان : ۳۹۶ -

(امام) نووی : ۴۹۲ ، ۴۹۲ ، ۴۹۲

۵۰۴ -

ہلال ابن امیر : ۳۲۲ ، ۳۲۳ -
ہندو شاہ محمد قاسم : ج ۲
ہول : کج -

ی

(امام) یافعی : ۵۷ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ -
یاقوت خموی : کہ -
یاقوت رومی : ج ۲۶۹ -
یحییٰ علیہ السلام : ۴۶۹ -
یزد جرد : ۲۹۵ ، ۳۹۵ -
یزید : ج ۳۹ ، ۱۵۳ ، ۱۵۴ -
۳۳۱ ، ۳۳۱ ، ۳۳۳ ، ۴۷۷ -
(شیخ) یعقوب : ۳۱۸ -
یوسف علیہ السلام : ۲۳۶ ، ۳۴۲ -
۳۵۰ ، ۴۰۵ ، ۴۴۶ -
یونس علیہ السلام : ۳۰۰ -

و

ولید ابن عبدالمک : ۲۵۸ ، ۲۵۸ -
ولیم میور : ج ۲۰۰ -

۵

ہایل : ۴۲ -
ہادی عباسی : ج ۲۹۵ -
(ہروفیسر) ہارڈی : ل -
ہاروت : ۴۳۳ -
ہارون الرشید : ج ۳۷ ، ۵۰ ، ۵۰ ، ج
۵۱ ، ۵۱ ، ج ۲۵۸ ، ج ۲۹۵ ،
۳۴۹ ، ۳۴۹ -
ہشام ابن عبدالمک : ۴۹۹ ،
۴۹۹ ، ۵۰۰ -
ہلاکو خان : ۸۵ ، ۳۶۹ ، ۳۶۹ -

قبائل و انساب

الف

- بنی مصطلق : ۳۱ ح
- بنی بجران : ۲۰۰
- بنی النضیر : ۳۳۳
- بنی : ۳۳۹

پ

- پرتگیز : ۱۸۷ ح

ت

- تبایعہ : ۲۹۷

ث

- ثمود : ۱۰۹ ، ۱۲۵ ح ، ۲۹۲

ح

- حنی : ۴۶۰ ، ۴۶۲ ، ۴۶۹
- ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۸
- حنیہ : ۳۰۵
- حیدر : ۱۷۵

خ

- خزرج : ۳۳۱ ح
- خطایہ : ۳۱

- آل ابراہیم : ۴۹۳

- آل ہویہ : ۳۱۴ ح ، ۴۷۸

- آل فرعون : ۶۳ ، ۶۴

- اسباط علیم السلام : ۳۴

- اصحاب صفہ : ۲۸۰ ، ۲۹۹

- ۲۹۹ ح

- اصحاب کھف : ۱۰ ، ۲۸۰

- اکمرہ : ۳۹۷

- انصار : ۳۳۱ ح ، ۳۳۲

ب

- بدایونی (دیپکھو) عبدالقادر ابن

- بلوک شاہ

- برطالوی : کا ح

- بلوچان : ۸۱

- بنو حنیفہ : ۱۹۹ ح

- بنی آدم : ۶۹ ، ۲۱۹

- بنی اسرائیل : ۱۱ ح ، ۳۲ ، ۳۸

- ۲۶۸ ، ۲۶۹ ، ۳۲۵ ، ۳۶۹

- ۳۷۹

- بنی امیہ : ۱۵۸ ، ۱۵۹ ، ۳۸۲

- بنی تمیم : ۲۳۱

- بنی ساعدہ : ۳۴۲

- بنی ساعدہ (مقیفہ) : ۳۴۲

- بنی قریظہ : ۱۴۴ ، ۳۴۴

- قرعولیان : ۴۶۹ -
قرنگیان : ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح -

ق

- قبطی : ۴۰۵ -
قریش : ۳۴۴ ، ۳۰۰ -
قزلباش : ۱۸۳ -
قزلیان : ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح -
قنلدربہ : ۱۷۶ -
قیاصرہ : ۳۹۷ -

م

- مالکی : ۴۳۸ -
مجوسیان : ۳۴۶ ، ۳۴۷ -
معتزلہ : ۴۳۵ -
مہدویہ : ۷۷ -

ن

- نصاری : ۱۹۱ ، ۲۰۰ ، ۳۶۸ -
نصرانی : ۳۹۱ -

ہ

- ہندو : ۴۱۲ ، ۴۵۷ -
ہندوان : ۴۹۰ ، ۲۹۴ -
ہنود : ۱۹۱ ، ۲۹۴ -
ہوازن : ۲۶۱ ح -

ی

- یہود : ۱۹۱ ، ۳۶۸ -
یہودینی قرینلہ : ۳۴۴ -

- خوارج : ۴۱۱ -
خوانین چنگیزہ : ۳۱۳ -

ر

- رومیان : ۳۴۶ -

س

- ساسانی : ۴۷۱ ح -
سود : ۱۲۵ ، ۱۲۵ ح -
سویانیہ (گروہ درویشان) : ۱۷۶ -

ش

- شافعی (فرقہ) : ۳۲۲ ، ۳۶۹ ،
۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۸ -
شافعیہ : ۳۰۶ ، ۳۱۰ ، ۴۹۷ ،
۴۹۷ ح -
شیعی : ۳۶۹ ، ۴۳۸ -

ع

- عاد : ۱۰۹ ، ۱۲۵ ، ۱۲۵ ح ،
۳۹۲ -
عباسی : ۳۳۸ ح ، ۳۳۹ ، ۳۶۹ -
عکل : ۱۹۴ ، ۱۹۴ ح -

ف

- فارسیان : ۳۴۶ -
فراعنہ : ۳۹۷ -

امکنہ و بقاع

الف

- بصرہ : ۳۷۷ ح ، ۱۰۱ ح ، ۳۹۹ ح
- بطحا : ۳۳۷ -
- بطن النخل : ۳۱۸ -
- بغداد : ۸ ح ، ۳۶ ح ، ۵۵ ، ۵۶ ،
- ۶۷ ، ۱۳۱ ح ، ۲۰۴ ح ، ۲۰۵ ،
- ۲۳۷ ح ، ۲۸۹ ح ، ۳۳۸ ح ، ۳۶۱ ،
- ۳۶۵ ح ، ۳۶۹ ، ۳۶۹ ح ،
- ۳۷۰ ، ۳۶۶ ، ۳۸۹ -
- بلاد جزیرہ : ۳۸۹ -
- بلقاز : ۱۲۵ -
- بہار : ۳۵۵ ح -
- بولائی : ۱۲۶ ح -
- بیاہ : ۸۲ -
- بیروت : ۱۹۶ ح -

ب

- بانی ہت : کج -
- پاک پٹن : ۳۶۱ ح -
- پٹیاک : کج -
- پنجاب : ۳۸۹ -

ت

- تبت : ۳۷۰ ، ۳۸۹ -
- تبریز : ۲۲۵ ح -
- ترکستان : ۲۱۱ ح ، ۲۵۸ ح ،
- توران : ۲۹۷ -

ث

- ٹوڈہ بھیم : کج -

- آذر بیجان : ۱۲۳ ح ، ۳۱۹ -
- آگرہ : کج ، ۳۵۷ -
- آلہ اموت : ۸۴ -
- اجمیر : ۳۹۰ -
- اجودین (پاک پٹن) : ۳۶۱ ح -
- اچہ : ۱۴۲ -
- احد : ۳۴ ح ، ۱۱۹ -
- اصفہان : ۹۲ -
- اکبر آباد : ۳۸۹ -
- البیٹھی : ۳۷۵ -
- انقرہ : ۳۳۷ -
- اوطاس : ۲۶۰ ، ۲۶۰ ح -
- اہرام مصر : ۳۳۱ ح -
- ایران : ۳۹ ح ، ۲۹۶ ح ، ۳۷۱ ح ،
- ۵۲۵ ح -

ب

- بابل : ۳۳۳ -
- بخارا : ۳۳۷ -
- ہدایوں : کج ، کہ ۳۲۸ -
- بدخشان : ۷۴ -
- ہمدان : ۳۳ ح ، ۳۴ ح ، ۱۰۷ ح ،
- ۱۱۲ ح ، ۱۱۹ ، ۱۶۱ ح -
- ہرصفیر : کج -
- ہسار : کج ، کہ -

دمشق : ۱۳۱ ح ، ۲۵۸ ح ، ۳۵۲ ح ،

- ۴۳۰ ح ، ۴۵۵ -

دمغان : وح -

دولت آباد : ۱۹۷ -

دہلی : ۱۹۶ ح ، ۱۹۷ ، ۳۶۲ ،

- ۴۶۵ ، ۴۲۷ -

ر

راجپوتانہ : کد -

رنتھنبور : ۳۵۹ -

روم : ۳۴۷ ، ۵۲۵ ح -

رہتاس : ۴۴۱ -

رے : ۲۶۹ ، ۳۶۹ ح -

ز

زعفرانیہ : ۳۴۰ ح -

س

سبزوار : ۱۵۸ -

سدوم : ۳۱ ح -

سرہند : ۸۱ -

سری لنگر : ۲۰ ح -

سمرقند : ۲۲۹ ، ۴۴۳ -

سمٹان : ۸ ح ، ۹ ح -

سندھ : ۲۳۹ ، ۳۳۱ ح ، ۴۱۸ -

سیستان : ۷۹ ح ، ۱۵۸ -

ش

شارستان لوط : ۳۱ -

ج

جبل لبن : ۱۳ ، ۱۴ ح -

جبل المقطم : ۳۴۰ ح -

جزیرہ : ۴۸۹ -

جولور : ۷۷ ، ۱۴۷ ، ۱۴۷ ح ،

- ۲۱۳ ، ۲۴۰ ح -

چ

چنار گڑھ : کج -

چین : ۴۷۱ -

ج

حبشہ : ۱۰۱ ح ، ۱۰۳ ح ، ۱۰۷ ح ،

- ۱۱۲ ح ، ۱۶۱ ح -

حجاز : ۷۹ ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ح ،

- ۳۲۸ ح ، ۳۳۱ ح ، ۴۲۰ ح -

حلب : ۸۳ ، ۳۶۷ ح -

حمص : ۱۰۸ ح -

حنین : ۱۰۷ ح -

حیدر آباد دکن ، لا -

خ

ختلان : ۲۰ ح -

خراسان : ۸ ح ، ۱۰۵ ، ۱۰۵ ح ،

- ۲۹۶ ح ، ۳۹۵ ح ، ۴۴۲ ح -

خوزستان : ۴۸۹ -

خیبر : ۳۵۳ ، ۴۴۴ -

ذ

دجلہ : ۵۵ ، ۴۶۶ ح -

دکن : کو ، ۴۴۹ ح -

عکاظ : ۳۸۷ -

غ

غجدوان : ۹ -

ف

فتحرور : ۳۵۷ ، ۳۹۰ -

فرات : ۸۱ -

فراه : ۷۹ ، ۷۹ -

ق

قاپرہ : ۳۳۸ -

قبا : ۳۹۹ -

قطب مینار دہلی : ۳۶۱ -

قندھار : ۷۹ ، ۳۲۲ -

قنوح : ۱۳۷ -

قہستان : ۸۵ ، ۹۲ ، ۹۳ -

ک

کاشان : ۱۵۸ -

کالی : ۷۷ ، ۳۵۷ -

کراچی : کٹ -

کرپلا : ۳۳۱ -

کسی نگر (خلع گورکھپور) : ۷۱ -

کشمیر : کہ ۲۰ ، ۳۷۱ -

۳۸۰ ، ۳۸۰ ، ۳۸۹ -

کونہ : ۱۰۱ ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ -

۳۹۸ -

شام : ۱۹۷ ، ۳۲۸ ، ۳۹۷ -

۳۳۵ ، ۳۳۱ -

(کونہ) شوالک ۳۷۰ -

ص

صفین : ۱۰۱ ، ۱۹۷ -

صنعا : ۱۰۳ -

ط

طایف : ۲۶۰ ، ۳۰۰ ، ۳۱۸ -

۳۳۱ -

طبرستان : ۲۱ -

طلنبہ : ۳۲۳ -

طور : ۳۲۱ -

طہران : ۹ -

ع

عجدوان : ۹ ، ۹ -

عجم : ۲۲۶ ، ۳۲۸ ، ۳۹۵ -

۳۹۶ ، ۳۰۱ ، ۳۷۱ -

عراق : ۷۱ ، ۷۳ ، ۱۰۵ ، ۳۳۹ -

۲۷۹ ، ۲۹۵ ، ۳۳۱ ، ۳۱۰ -

۳۸۹ -

عرب : ۱۰۳ ، ۱۳۹ ، ۲۵۷ -

۳۳۸ ، ۳۳۶ ، ۳۶۳ ، ۳۸۷ -

۳۹۶ ، ۳۰۱ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ -

۳۱۸ ، ۳۸۹ ، ۵۲۸ -

غونہ (وادی) : ۱۹۳ ، ۱۹۴ -

گ

- گجرات : ۷۸ ، ۱۸۳ ح ، ۳۱۸ -
 کرم سیر : ۳۵۷ -
 گلبرگہ : ۳۹۳ -

ل

- لاہور : ۳۱۸ ، ۳۲۰ ، ۳۸۹ ، ۳۹۰ -
 امینی (کپل وستو) : ۷۱ -

م

- مالوہ : ۳۷۶ -
 ماوراء النہر : ۱۶۷ ، ۳۱۳ ، ۳۸۵ -
 مدائن : ۳۳ ح ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۳۹۶ ح -
 مدینہ : ۱۱۲ ح ، ۱۹۳ ، ۱۹۴ ح -
 ۲۰۰ ، ۲۳۸ ، ۳۳۷ ، ۳۵۳ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ ، ۳۵۰ -
 مراغہ : ۸۵ -
 مرسیہ : ۱۳۱ ح -
 مرو : ۲۸۹ ح -
 مصر : ۱۱ ح ، ۱۵ ح ، ۵۵ ، ۵۶ ، ۸۲ ، ۱۳۳ ح ، ۳۱۷ ، ۳۲۰ ، ۳۲۳ ح ، ۳۲۴ ح ، ۳۶۹ ، ۳۸۰ ، ۳۸۳ ح -
 معرة النعمان : ۶۳ ح -
 مکن پور : ۱۳۷ -

- مکہ : ۳۳ ح ، ۷۸ ، ۱۸۳ ، ۱۸۹ ، ۲۳۹ ح ، ۲۶۰ ، ۳۰۰ ، ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ح ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ، ۳۳۹ ح ، ۳۳۹ ح -
 ملتان : ۳۶۱ ح ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ -
 موآب : ۱۱ ح ،
 موتہ : ۱۰۷ ح -
 موصل : ۳۹۸ ح ، ۳۸۹ -
 مومنان باد : ۱۲۷ -

ن

- نخشب : ۳۶ ح ، ۳۶۷ ح -
 نیشاپور : ۲۷۲ ح ، ۳۳۰ ح -
 نہرورن : ۳۱۱ -
 نیل : ۵۵ ، ۱۰۲ -
 نینوی : ۳۰۰ -

و

- واسط : ۹۱ ، ۲۵۸ -

ہ

- ہالسی : ۳۶۱ ح -
 ہرات : ۷۹ ، ۳۶۹ ح ، ۳۳۲ ،
 ہراسی : ۳۳۷ -
 ہرمان مصر : ۳۳۰ ، ۳۳۰ ح -
 ہری : ۷۹ ، ۱۰۵ ، ۳۳۲ -
 ہمدان : ۲۰ ح -

ی

ہند : ۱۴۸ ، ۱۷۳ ، ۲۳۹

۲۴۰ ، ۲۴۳ ، ۲۹۴ ، ۳۶۱ ح

نرب : ۳۳۷ -

۳۱۲ ، ۳۴۰ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹

مکند : ۱۹۹ ح -

۳۵۷ ، ۳۶۳ ، ۳۷۰ ، ۳۷۹ -

مین : ۱۰۱ ، ۱۰۳ ح ، ۳۲۸ ح

ہندوستان : ۷۷ ، ۱۲۰ ، ۲۳۹

- ۳۳۰ ح -

۳۲۸ ح ، ۳۲۸ ، ۳۶۵ ، ۳۶۷

یونان : ۶۷ -

- ۳۷۰

کتاب

الف

- آئین اکبری : کا ، کب ، کہ -
- ابن ماجہ (سنن) : ۲۳۶ ح ، ۴۹۳ ح -
- ابوداؤد (سنن) : ۲۳۶ ح ، ۴۹۳ ح -
- اتھرو وید : کہ -
- احیا (احیاء العلوم) : ۲۲ ، ۳۵۷ ح -
- اخبار الاخیار : ۷۷ ح ، ۴۵۴ ح -
- اخلاق ناصری : ۲۲ ، ۸۵ ح -
- اخوان الصفا : ۴۸۷ ، ۴۸۷ ح -
- ارشاد نھو : ۴۹۴ -

اشارات (بو علی سینا) : ۵۸ ، ۵۸ ح

- ۴۳۸

الاصالہ : ۱۰۷ ح ، ۱۰۸ ح ، ۱۱۰ ح

۱۱۲ ح ، ۱۱۷ ح ، ۲۹۶ ح -

اعجاز خسروی : ۴۹ ح -

اکابر التوارخ : ۴۸۹ -

اکبر نامہ : کا ، کب ، کو -

انجیل : ۱۰۴ ، ۲۳۶ ، ۳۶۵ ح -

- ۴۴۳

انڈیا آفس لائبریری : ۷۳ ح -

انسائیکلوپیڈیا آف اسلام : ل -

انوار التنزیل و اسرار التاویل :

۲۲۵ ح ، ۴۰۶ ح -

اے لٹری پستری آف ہرشیا :

۶۲ ح ، ۹۱ ح -

ب

- بحر مواج : ۱۴۷ ح -
- بخاری (صحیح) : ۴۹۳ ، ۴۹۳ ح -
- البیان والتیین : ۳۷ ح -
- بیضاوی (تفسیر) : ۴۰۶ -

پ

پاژند : ۶۱ -

ت

تاج الاسامی : ۳۵۵ -

تاج المصادر : ۳۵۵ -

تاریخ الفی : کہ -

تاریخ دمشق : ۴۳۱ ح -

تاریخ طبری : ۱۹۷ ح -

تاریخ فرشتہ : ۲ ح -

تاریخ فیروز شاہی : کج ح -

تاریخ الکبیر : ۱۰۹ ح -

تاریخ کشمیر : کہ -

تاریخ نظامی : لاح ، ۸۲ -

تاریخ یاقعی : ۲۵۰ ح -

تحفہ العلوة : ۴۹۵ -

تذکرۃ الاولیا : ۸۲ ، ۱۱۱ ح

- ۴۲۴

ترمذی (سنن) : ۴۹۳ ح -

دیوان علی : ۱۵۹ -

ذ

ذخیره الخواین : ۳ -

راج لرنکینی : کہ -

راماین : کہ -

رحلۃ ابن بطوطہ : ۱۹۶ -

رزم نامہ : کہ -

رسالہ اعظمیہ : ۲۴۰ -

رسالۃ الففران : ۶۳ -

رسالہ قشیریہ : ۱۵ ، ۴۸ -

روضۃ الرياحین : ۱۲۶ ، ۱۲۶ -

۳۳۰ -

ز

زلد : ۶۱ -

ص

سنگھامن جیسی : کہ -

سیرت النبی : ۱۳۳ -

ش

شہنامہ : ۳۶۲ -

شرح گلشن راز : ۴۳ ، ۴۳ -

شرح گلشن راز پردوی : ۱۳۷ -

شرح مشکوٰۃ : ۱۱۰ -

شرح مقاصد : ۳۳۵ -

شرح ہدایہ : ۲۳۰ -

تفلق نامہ : ۳۹ -

تفسیر ابن کثیر : ۱۱۸ -

تفسیر القرآن : ۱۳۷ -

تفسیر کشاف : ۱۸۲ ، ۳۵۷ -

۳۵۷ -

توریت : ۳۳ ، ۱۰۱ ، ۱۱۰ -

۳۲۱ ، ۳۳۰ ، ۳۷۲ -

۳۹۷ ، ۳۹۷ -

ج

الجامع الصغير : ۲۵۰ -

الجامع الكبير : ۲۹ -

جاویدان : ۲۱ ، ۲۱ -

ح

حدیقہ الحقایق : ۳۱۳ -

حصن حصین : ۳۵۲ ، ۳۵۲ -

خ

خرد افزا : کہ -

خزائن الفتوح : ۴۶ -

خزینۃ الاصفیا : ۹ ، ۷۷ -

۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۷ -

خضر خان دولرانی : ۳۹ -

خمسہ نظامی : ۳۹ -

خیر المجالس : ۱۶۷ -

د

دلائل النبوت : ۴۲۹ ، ۴۲۹ -

غ

غنیۃ الطالبین : ۳۶۵ ح -

ف

- فتاوائے ابراہیم شاہی : ۱۴۷ ح -
 فتاوائے صوفیہ بہائیہ : ۳۶۲ -
 فتح الباری : ۱۱۰ -
 فتح السلاطین : ۴۴۹ ، ۴۴۹ ح -
 فتوحات مکیہ : ۱۳۱ ح -
 فصوص الحکم : ۱۲۱ ح ، ۳۲۳ ،
 ۳۲۴ ح -
 فوائد القواد : ۴۲۷ ح ، ۴۲۸ -

ق

- قال الله تعالى : دیکھو القرآن ۔
 قاروس : ۱۳ ح ، ۳۴ ح -
 قالون شیخ : ۵۷ ح -
 القرآن : ل ۳۷ ، ۸۰ ، ۸۲ ، ۹۴ ،
 ۹۷ ، ۱۶۱ ، ۱۸۵ ، ۱۹۱ ،
 ۲۲۲ ، ۲۲۳ ح ، ۲۶۰ ، ۲۶۵ ح ،
 ۲۶۸ ح ، ۲۹۱ ، ۳۲۸ ح ،
 ۳۳۱ ، ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۵۵ ،
 ۳۵۶ ، ۳۵۸ ، ۳۵۹ ، ۳۶۰ ،
 ۳۹۴ ، ۴۰۴ ، ۴۰۶ ح ، ۴۴۰ ح -

شریعت الاسلام : ۲۹۴ -

شعب الایمان : ۴۱۶ -

شعرالعجم : ۱۱۱ ح -

شواہد البوت : ۴۲۹ ، ۴۲۹ ح -

ص

- صباح ستہ : ۴۹۳ ، ۴۹۳ ح -
 صحیح بخاری : ۱۰۹ ، ۱۰۹ ح ،
 ۱۲۰ ، ۲۲۵ ح -
 صحیح مسلم : ۱۰۹ ، ۱۲۰ -

ظ

- طبقات ابن سعد : ۱۰۱ ح ، ۱۰۸ ح -
 طبقات اکبر شاہی : ۲ ح -
 طبقات اکبری : کب لاج -
 طبقات الحفاظ : ۳۲۸ ح -
 طبقات کبیر : ۱۹۴ ح -
 طبقات المدلسین : ۱۰۰ ح -
 طبقات المفسرین : ۳۲۸ -
 انطورسین : ۴۶۷ -
 طوطی نامہ : ۴۶۷ ح -

ع

- عجائب الاسفار : ۱۹۶ ح -
 عجالد : (دیکھو نجات الرشید)
 عوارف المعارف : ۲۱۲ ح ، ۳۶۱ ح -
 عہد نامہ جدید : ۱۱ ح -
 عہد نامہ عتیق : ۱۱ ح ، ۳۱ -

سورة الاحقاف: (۲۶ - ۲۵) ۱۲۴،

۱۲۴ ح، (۱۱) ۳۵۹، ۳۵۹ ح -

سورة الاخلاص: (۱۱۲) ۴۲۰ -

سورة الاعراف: (۲۳ - ۲۲) ۱۵،

۱۵ ح، (۹۹) ۲۶، ۲۶ ح،

(۸۱) ۳۱، ۳۱ ح، (۳۷) ۳،

۳۰ ح، ۳۰ ح، (۵۴) ۵۳،

۵۳ ح، (۱۹۴) ۲۱۶، ۲۱۶ ح،

(۱۹۵) ۲۱۷، ۲۱۷ ح، (۱۷۹) ۱،

۲۲۷، ۲۲۷ ح، (۴۴) ۲۴۹،

۲۴۹ ح، (۱۳۱) ۲۶۹، ۲۶۹ ح،

(۲۶) ۳۱۷، ۳۱۷ ح، (۲۰۴) ۱،

۳۶۰، ۳۶۰ ح، (۳۱) ۴۴۴،

۴۴۴ ح، (۱۴۱) ۴۶۹،

۴۶۹ ح -

سورة الالباب: (۹۸ - ۹۷) ۴۵،

۴۵ ح، (۱۰۵) ۷۵، ۷۵ ح،

(۵۲) ۲۶۶، ۲۶۶ ح، (۵۲) ۱،

۲۶۷، ۲۶۷ ح، (۷۸) ۴۸۱،

۴۸۱ ح -

سورة الانشقاق: (۸۴ - ۸۳) ۱،

۲۳۹، ۲۳۹ ح -

سورة الانعام: (۶ - ۵) ۱۳،

۱۳ ح، (۹۲) ۴۰، ۴۰ ح،

(۸) ۴۸، ۴۸ ح، (۱۵۹) ۱،

۱۲۳، ۱۲۳ ح، (۱۵۳) ۱۳۰،

۱۳۰ ح، (۹۱) ۱۳۲، ۱۳۲ ح،

(۱۲۱) ۱۴۸، ۱۴۸ ح، (۱۳۶) ۱،

۱۴۹، ۱۴۹ ح، (۱۴۵) ۱۶۵،

۱۶۵ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۱۶۲ ح، (۱۲۴) ۱۶۲، ۱۶۲ ح،

۴۷۷، ۴۷۷ ح، ۴۸۳، ۴۸۳ ح، ۴۹۰،

۴۹۷، ۴۹۷ ح، ۵۰۸، ۵۰۸ ح، ۵۰۹،

القرآن سورة آل عمران: (۳، ۵۴)

۲۶، ۲۶ ح، (۲۶) ۷۵، ۷۵ ح،

(۵۹) ۸۱، ۸۱ ح، (۱۱۸) ۱،

۱۰۱، ۱۰۱ ح، (۷۸) ۱۱۳،

۱۱۳ ح، (۶) ۱۶۰، ۱۶۰ ح،

(۱۸۰) ۱۷۸، ۱۷۸ ح، (۹۷) ۱،

۱۸۲، ۱۸۲ ح، (۱۳) ۱۸۴،

۱۸۴ ح، (۶۱) ۲۰۰، ۲۰۰ ح،

(۱۶۱) ۲۰۹، ۲۰۹ ح، (۱۱۰) ۱،

۲۱۵، ۲۱۵ ح، (۱۵۳) ۱،

۲۷۵، ۲۷۵ ح، (۱۸۸) ۱،

۲۸۴، ۲۸۴ ح، (۵۴) ۳۱۶،

۳۱۶ ح، (۱۳۴) ۳۳۴،

۳۳۴ ح، (۱۵۹) ۳۸۳،

۳۸۳ ح، (۲۰۰) ۳۹۳،

۳۹۳ ح، (۱۸۸) ۴۰۵،

۴۰۵ ح، (۱۴۲) ۴۰۶،

۴۰۶ ح، (۳۹) ۴۷۰، ۴۷۰ ح،

(۱۹۱) ۵۰۷، ۵۰۷ ح -

سورة ابراهيم: (۳۵ - ۳۴) ۴،

۴ ح، (۵) ۲۷۰، ۲۷۰ ح،

سورة الاحزاب: (۵۷ - ۵۶) ۱۵۴،

۱۵۴ ح، (۵۷) ۲۰۱، ۲۰۱ ح،

(۶۰) ۲۳۸، ۲۳۸ ح، (۶۶) ۱،

۳۰۵، ۳۰۵ ح، (۷۲) ۴۵۳،

۴۵۳ ح، (۳۲) ۴۷۲، ۴۷۲ ح،

(۳۲) ۴۷۳، ۴۷۳ ح، (۵۶) ۱،

۴۹۱، ۴۹۱ ح -

۱ - قوسیں میں آیات کی نشان دہی کی گئی ہے - پہلی مرتبہ سورة

کا عدد بھی دیا گیا ہے -

، ۲۱۷ ، ۲۱۷ ح (۹۰) ، ۲۳۵ ،

، ۲۳۵ ح (۷۹) ، ۲۳۶ ، ۲۳۶ ح

(۱۹۵) ، ۲۴۱ ، ۲۴۱ ح (۲۰۵)

، ۲۴۶ ، ۲۴۶ ح (۲۲۲) ،

، ۲۵۷ ، ۲۵۷ ح (۲۲۲) ، ۲۵۸ ،

، ۲۵۸ ح (۲۴۵) ، ۲۶۷ ، ۲۶۷ ح

(۱۵۳) ، ۲۷۶ ، ۲۷۶ ح -

(۲۰۱) ، ۲۷۸ ، ۲۷۸ ح

(۲۷۳) ، ۲۸۰ ، ۲۸۰ ح

(۲۲۴) ، ۲۸۸ ، ۲۸۸ ح

(۱۰۱) ، ۲۸۹ ، ۲۸۹ ح

(۱۴۴) ، ۲۹۸ ، ۲۹۸ ح

(۲۲۹) ، ۳۲۳ ، ۳۲۳ ح

(۱۸۶) ، ۳۲۶ ، ۳۲۶ ح

(۲۶۴) ، ۴۰۱ ، ۴۰۱ ح

(۱۵۶) ، ۴۱۵ ، ۴۱۵ ح

(۶۱) ، ۴۲۰ ، ۴۲۰ ح

(۲۳۳) ، ۴۳۲ ، ۴۳۲ ح

(۱۰۲) ، ۴۳۳ ، ۴۳۳ ح

(۲۰۵) ، ۴۶۹ ، ۴۶۹ ح

(۲۰۱) ، ۴۷۵ ، ۴۷۵ ح

(۱۷۰) ، ۵۰۶ ، ۵۰۶ ح -

سورة بنی اسرائیل : (۷۱ ، ۲۳) ،

، ۳۳ ، ۳۳ ح (۲۴) ، ۳۳ ، ۳۳ ح

(۱) ، ۵۲ ، ۵۲ ح (۷۰) ،

، ۲۸۵ ، ۲۸۵ ح (۶۰) ، ۳۰۷ ،

، ۳۰۷ ح (۲۹) ، ۳۷۷ ، ۳۷۷ ح

(۲۵) ، ۴۰۴ ، ۴۰۴ ح (۲۴) ،

، ۴۸۶ ، ۴۸۶ ح (۸۴) ، ۵۱۱ ،

۵۱۱ ح -

سورة البینہ : (۵ ، ۹۸) ، ۴۳ ،

، ۴۳ ح (۸) ، ۱۲۰ ، ۱۲۰ ح -

(۹۴) ، ۱۹۹ ، ۱۹۹ ح (۶۰) ،

، ۲۴۷ ، ۲۴۷ ح (۵۶) ، ۲۶۶ ،

، ۲۶۶ ح (۱۶۱) ، ۲۸۰ ، ۲۸۰ ح

(۱۶۰) ، ۴۹۱ ، ۴۹۱ ح -

سورة الانفال : (۸ - ۷۲) ، ۲ ،

، ۲۳ ، ۲۳ ح (۱۶) ، ۲۳ ، ۲۳ ح

(۵۹) ، ۵۰ ، ۵۰ ح (۲۷) ،

، ۲۸۰ ، ۲۸۰ ح (۵۱) ، ۲۸۰ ،

، ۲۸۰ ح (۷۰) ، ۳۰۸ ، ۳۰۸ ح

(۶۰) ، ۳۲۰ ، ۳۲۰ ح (۹۰) ،

، ۳۲۷ ، ۳۲۷ ح (۱۷) ، ۳۶۵ ،

۳۶۵ ح -

سورة الانطار : (۸۲ - ۵) ، ۴۶۸ ،

، ۴۶۸ ح (۱۳) ، ۵۱۹ ، ۵۱۹ ح

(۱۴) ، ۵۱۹ ح -

سورة البقرة : (۲ - ۲۲۲) ، ۷ ،

، ۷ ح (۱۴) ، ۲۶ ، ۲۶ ح

(۲۸۲) ، ۲۷ ، ۲۷ ح (۱۰۲) ،

، ۲۸ ، ۲۸ ح (۱۹۵) ، ۳۰ ،

، ۳۰ ح (۲۷۵) ، ۳۰ ، ۳۰ ح

(۹۸) ، ۳۹ ، ۳۹ ح (۱۷۱) ،

، ۴۲ ، ۴۲ ح (۱۶۴) ، ۶۵ ،

، ۶۵ ح (۲۱) ، ۷۹ ، ۷۹ ح

(۶) ، ۸۷ ، ۸۷ ح (۲۲۱) ،

، ۱۰۰ ، ۱۰۰ ح (۱۱۴) ، ۱۰۳ ،

، ۱۰۳ ح (۱۴۴) ، ۱۰۶ ، ۱۰۶ ح

(۱۲۹) ، ۱۶۲ ، ۱۶۲ ح (۱۵۹) ،

، ۱۶۹ ، ۱۶۹ ح (۱۲۳) ، ۱۷۴ ،

، ۱۷۴ ح (۱۱۰) ، ۱۷۷ ،

، ۱۷۷ ح (۱۷۹) ، ۱۷۹ ، ۱۷۹ ح

(۲۱۹) ، ۱۹۳ ، ۱۹۳ ح (۱۸۶) ،

سورة : التحريم : (۶۶ - ۸) ، ۳ ،

- ح ۳

سورة التغابن : (۶۴ - ۱۴) ، ۴۷۳ ،

- ح ۴۷۳

سورة التکویر : (۸۱ - ۸) ، ۹ ،

- ح ۴۶۸ ، ۴۶۸

سورة التوبه : (۹ - ۶۱) ، ۳۹ ،

ح ۳۹ ، (۳۰) ، ۴۰ ، ۴۰ ، ح ۴۰ ،

(۳۲) ، ۹۰ ، ۹۰ ، ح ۹۰ ، (۱۶) ،

۱۰۳ ، ۱۰۳ ، ح ۱۰۳ ، (۳۵) ، ۱۷۷ ،

۱۷۷ ، ح ۱۷۷ ، (۱۰۸) ، ۲۹۹ ، ۲۹۹ ، ح ۲۹۹ ،

(۱۱۹) ، ۳۱۷ ، ۳۱۷ ، ح ۳۱۷ ، (۶) ،

۳۳۷ ، ۳۳۷ ، ح ۳۳۷ ، (۱۰۳) ، ۴۰۱ ،

۴۰۱ ، ح ۴۰۱ ، (۱۰۰) ، ۴۹۲ ، ۴۹۲ ، ح ۴۹۲ ،

سورة الجاثیه : (۴۵ - ۷) ، ۳۵ ،

ح ۳۵ ، (۲۴) ، ۵۶ ، ۵۶ ، ح ۵۶ ،

(۲۴) ، ۵۸ ، ۵۸ ، ح ۵۸ ، (۲۴) ، ۷۱ ،

- ح ۷۱

سورة الجمعة : (۶۲ - ۹) ، ۲۵۳ ،

ح ۲۵۳ ، (۶) ، ۲۷۳ ، ۲۷۳ ، ح ۲۷۳ ،

(۴) ، ۵۰۷ ، ۵۰۷ ، -

سورة الجن : (۷۲ - ۱) ، ۳۰۰ ،

ح ۳۰۰ ، (۱۸) ، ۳۶۳ ، ۳۶۳ ، ح ۳۶۳ ،

- ح ۴۸۵ ، ۴۸۵

سورة الحج : (۲۲ - ۴۰) ، ۱۰۴ ،

ح ۱۰۴ ، (۵) ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ، ح ۱۸۳ ،

(۱۵) ، ۲۷۱ ، ۲۷۱ ، ح ۲۷۱ ، (۴۵) ،

- ح ۳۹۴ ، ۳۹۴

سورة الحجر : (۱۵ - ۴۹) ، ۸ ،

ح ۸ ، (۴۲) ، ۲۴۴ ، ۲۴۴ ، ح ۲۴۴ ،

(۷۸) ، ۲۶۳ ، ۲۶۳ ، ح ۲۶۳ ، (۶۸) ،

۳۹۹ ، ۳۹۹ ، ح ۳۹۹ -

سورة الحجرات : (۴۹ - ۹) ، ۱۹۵ ،

ح ۱۹۵ ، (۱۲) ، ۲۲۸ ، ۲۲۸ ، ح ۲۲۸ ،

(۱۱) ، ۲۳۰ ، ۲۳۰ ، ح ۲۳۰ ، (۱۱) ،

۲۳۱ ، ۲۳۱ ، ح ۲۳۱ ، (۱۲) ، ۲۳۲ ،

ح ۲۳۲ ، (۱۱) ، ۲۷۸ ، ۲۷۸ ، ح ۲۷۸ ،

(۱۲) ، ۳۲۶ ، ۳۲۶ ، ح ۳۲۶ ، - (۴) ،

۳۳۹ ، ۳۳۹ ، ح ۳۳۹ ، (۳) ، ۴۴۵ ،

- ح ۴۴۵

سورة الحديد : (۵۷ - ۲۷) ، ۱۰۲ ،

ح ۱۰۲ ، (۲۷) ، ۱۲۸ ، ۱۲۸ ، ح ۱۲۸ ،

(۲۰) ، ۳۰۹ ، ۳۰۹ ، ح ۳۰۹ ، (۱۲) ،

۳۱۵ ، ۳۱۵ ، ح ۳۱۵ ، (۱۱) ، ۳۴۲ ،

ح ۳۴۲ ، (۲۰) ، ۵۱۹ ، ۵۱۹ ، ح ۵۱۹ ،

(۲۰) ، ۵۲۰ ، ۵۲۰ ، -

سورة العنكبوت : (۵۹ - ۲) ، ۳۸ ،

ح ۳۸ ، (۱۰) ، ۱۱۹ ، ۱۱۹ ، ح ۱۱۹ ،

(۹) ، ۳۸۲ ، ۳۸۲ ، ح ۳۸۲ -

سورة حم السجدة : (۴۱ - ۳۷) ،

ح ۴۷ ، ۴۷ ، ح ۴۷ ، (۴۰) ، ۶۲ ، ۶۲ ، ح ۶۲ ،

(۳۳) ، ۳۶۲ ، ۳۶۲ ، ح ۳۶۲ -

سورة الذر : (۷۶ - ۸) ، ۳۷۸ ،

- ح ۳۷۸

سورة الزاریات : (۵۱ - ۵۶) ، ۴۸۵ ،

- ح ۴۸۵

سورة الرحمن : (۵۵ - ۶) ، ۳۹۳ ،

- ح ۳۹۳

سورة الرعد : (۱۳ - ۱۳) ، ۱۲۵ ،

ح ۱۲۵ ، (۴۱) ، ۱۳۳ ، ۱۳۳ ، ح ۱۳۳ ،

(۷) ، ۱۳۹ ، ۱۳۹ ، ح ۱۳۹ ، (۳۱) ،



٣١٦ ح ، (٤٨) ، ٣٢٤ ، ٣٢٤ ح -
سورة الصف : (٦١ ، ١٣) ، ٤٣ ،
٤٣ ح -

سورة الضحى : (٩٣ - ١٠) ، ٣٤٦ ،
 ٣٤٦ ح ، (٩) ، ٣٤٤ ، ٣٤٤ ح -
 سورة الطارق : (٨٦ - ٩) ، ٣١٣ ،
 ٣١٣ ح -

سورة طه : (٢٠ - ٥) ، ح٣٠ ، ح٣١
 (١٢١) ، ح١٣٩ ، ح١٣٩ ، ح(٥)
 ح١٩٠ ، ح١٩٠ ، ح(٥٢ - ٥١)
 ح٢٥٠ ، ح(١٢٦) ، ح٣٥٣
 ح٣٥٣ ، ح(١١٣) ، ح٣٥٦
 ح٣٥٦ ، ح(١٣) ، ح٣٨٩ ، ح٣٨٩
 سورة العاديات : (١٠٠ - ١ تا م)
 ١٥٤ ، ح١٥٤

سورة النكبات : (٢٩ - ٣٥) ، ٨٣ ،
 ٨٣ ح ، (٦) ، ٢١١ ، ٢١١ ح ،
 (٢٩) ، ٢٦٣ ، ٢٦٣ ح ، (٢٩) ،
 ٢٩٠ ، ٢٩٠ ح ، (٣٦) ، ٣٦٨ ،
 ٣٦٨ ح .

سورة الفاتحه : (١-٦) ، ٢٠ ، ٢٢ ح ،
 ٣٥٣ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ح ،
 (٣) ، ٣٦٣ ح ، ٣٦٤ ح ،
 سورة الفاطر : (٣٥ - ٣٨) ، ٤٥ ح ،
 ٤٥ ح ، (١٠) ، ٢٢٤ ح ، ٢٢٥ ح ،
 (٢٢) ، ٢٢٨ ح ، ٢٢٩ ح ، (٢٣) ،
 ٣٠٥ ، ٣٠٥ ح -

سورة الفتح : (٣٨ - ٢٩) ، ٩٩ ،
٩٩ ح ، (١٠) ، ١٣٣ ، ١٣٣ ح -
سورة الفلق : (١١٣ - ٣) ، ٣٥٣ ،

'זח. (25) 'זח.א 'זח.א
 'זח.א 'זח.א (11) 'זח.א
 - זח.א 'זח.א (29)

سورة الروم : (٣٠ - ١٩) ، ١٥٤ ،
١٥٤ ح ، (٣٠) ، ٢٤٢ ، ٢٤٢ ح ،
(١ تا ٣) ، ٣٣٦ ، ٣٣٦ ح ،
(٣) ، ٣٣٤ ، ٣٣٤ ح -

سورة الزخرف : (٣٣ - ٣٣٤) ،
٣٠١ ، ٣٠١ ح ، (٦٤) ، ٣٨٨ ،
٣٨٨ ح ، (٢٣) ، ٣٢٤ ، ٣٢٤ ح -

سورة الزمر : (٣٩ - ٥٣) ، ٦ ،
 ٦٦ ، (٣) ، ٢٣ ، ٢٣ ح ، (٦٥) ،
 ٢٥ ، ٢٥ ح ، (٥٦) ، ٣٥ ،
 ٣٥ ح ، (٥٤ - ٥٨) ، ٣٦ ، ٣٦ ح ،
 (٢٢) ، ٨٩ ، ٨٩ ح ، (٤) ،
 (١٣١) ، ١٣١ ح ، (٤٣) ، ٣٠٥ ،
 ٣٠٥ ح ، (٦٢) ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ح -
 سورة الشعراء : (٢٦ - ٨٨) ، ٢٠ ،
 ٢٠ ح ، (٤٤ تا ٨٠) ، ١٣٦ ،
 ١٣٦ ح ، (٢٢٤ تا ٢٢٤) ، ١٣٣ ،
 ١٣٣ ح ، (٢٢٦ تا ٢٢٦) ، ٥٠٠ ،
 ٥٠٠ ح -

سورة الشورى : (٣٢-٢٣) ، ١١٤ ،
 ١١٤ ح ، (٣٦ تا ٣٨) ، ١٥٩ ،
 ١٥٩ ح ، (٣٩ تا ٤١) ، ١٦٠ ،
 ١٦٠ ح ، (١٢) ، ٣٦٦ ، ٣٦٦ ح -
 سورة ص : (٢٦ - ٣٨) ، ٢٠٣ ،
 ٢٠٣ ح ، (٣٤) ، ٣١٦ ، ٣١٦ ح ،
 سورة الصف : (٣٨ - ٩٦) ،
 ١٣٥ ، ١٣٥ ح ، (٨٨) ، ٣١٦ ،

۳۸ ، ۳۸ ، ۳۸ (۱۸) ، ۳۸ ، ۳۸ ، ۳۸ ،
 (۲۰۵) ، ۸۸ ، ۸۸ ، ۸۸ ، ۸۸ (۱۳) ،
 ۸۹ ، ۸۹ ، ۸۹ (۲۷) ، ۱۰۲ ، ۱۰۲ ،
 ۱۰۲ ، ۱۰۲ (۱۷) ، ۱۱۲ ، ۱۱۲ ، ۱۱۲ ،
 (۱۳) ، ۱۱۲ ، ۱۱۲ ، ۱۱۲ ، ۱۱۲ (۱۳) ،
 ۱۵۲ ، ۱۵۲ ، ۱۵۲ (۲) ، ۱۹۲ ، ۱۹۲ ،
 ۱۹۲ ، ۱۹۲ (۲۲) ، ۱۹۲ ، ۱۹۲ ، ۱۹۲ ،
 (۳۱ - ۳۲ - ۳۵) ، ۲۰۳ ، ۲۰۳ ،
 ۲۰۳ ، ۲۰۳ (۱) ، ۲۰۳ ، ۲۰۳ ، ۲۰۳ ،
 (۶۸) ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ ، ۲۲۱ (۲) ،
 ۲۳۸ ، ۲۳۸ ، ۲۳۸ (۶) ، ۲۵۵ ، ۲۵۵ ،
 ۲۵۵ (۶۴) ، ۲۱۱ ، ۲۱۱ ، ۲۱۱ ، ۲۱۱ ،
 (۶) ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ (۹۵) ،
 ۳۱۰ ، ۳۱۰ ، ۳۱۰ -

سورة المجادلہ : (۲۲ - ۵۸) ، ۱۲۰ ،
 ۱۲۰ ، ۱۲۰ (۱۰) ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ ،
 (۱۲) ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ (۱) ،
 ۲۳۵ ، ۲۳۵ ، ۲۳۵ (۱۱) ، ۳۴۱ ، ۳۴۱ ،
 ۳۴۱ -

سورة محمد : (۲۲ - ۳۷) ، ۱۵۳ ، ۱۵۳ ،
 ۱۵۳ -

سورة المذثر : (۴۲ - ۷۴) ، ۱۷۵ ، ۱۷۵ ،
 ۱۷۵ (۶) ، ۳۱۳ ، ۳۱۳ ، ۳۱۳ ،
 سورة صف : (۱۹ - ۱۷) ، ۲۰ ، ۲۰ ،
 ۲۰ ، ۲۰ (۵۳) ، ۲۰۹ ، ۲۰۹ ، ۲۰۹ ،
 (۳۲) ، ۲۸۲ ، ۲۸۲ ، ۲۸۲ (۹۸) ،
 ۵۲۰ ، ۵۲۰ ، ۵۲۰ -

سورة المزمل : (۲۳ - ۴۳) ، ۲۵۵ ، ۲۵۵ ،
 ۲۵۵ -

سورة المطففين : (۸۳ - ۱۲) ، ۱۲ ، ۱۲ ،

۳۵۳ ، ۳۵۳ ، ۳۵۳ (۱) ، ۳۵۳ ، ۳۵۳ ،
 سورة ق : (۵۰ - ۱۵) ، ۱۸ ، ۱۸ ، ۱۸ ،
 (۲۹) ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ ، ۲۰۸ (۲۹) ،
 ۲۲۲ ، ۲۲۲ ، ۲۲۲ -

سورة القصص : (۲۸ - ۵۶) ، ۱۳۹ ، ۱۳۹ ،
 ۱۳۹ -

سورة القلم : (۶۸ - ۱۰) ، ۱۳ ، ۱۳ ،
 ۳۸۰ ، ۳۸۰ ، ۳۸۰ (۳) ، ۳۹۱ ، ۳۹۱ ،
 ۳۹۱ -

سورة القمر : (۵۳ - ۱) ، ۵۳ ، ۵۳ ،
 سورة الكافرون : (۱۰۹ - ۶) ، ۸۸ ، ۸۸ ،
 ۸۸ -

سورة الكهف : (۱۱۰ - ۱۸) ، ۱۳۶ ، ۱۳۶ ،
 ۱۳۶ ، ۱۳۶ (۸۲) ، ۲۷۷ ، ۲۷۷ ، ۲۷۷ ،
 (۱۰۳ - ۲۹۲) ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ، ۲۹۲ ،
 (۴۷) ، ۳۹۹ ، ۳۹۹ ، ۳۹۹ (۳۷) ،
 ۴۷۵ ، ۴۷۵ ، ۴۷۵ -

سورة لقمن : (۳۱ - ۱۳) ، ۲۵ ، ۲۵ ،
 ۲۵ ، ۲۵ (۲۸) ، ۷۵ ، ۷۵ ، ۷۵ ،
 (۱۲) ، ۱۳۲ ، ۱۳۲ ، ۱۳۲ (۲۰) ،
 ۱۸۷ ، ۱۸۷ ، ۱۸۷ (۵) ، ۲۲۶ ، ۲۲۶ ،
 ۲۲۶ ، ۲۲۶ (۶) ، ۳۱۹ ، ۳۱۹ ، ۳۱۹ ،
 (۱۰۹) ، ۴۲۶ ، ۴۲۶ ، ۴۲۶ (۱۸) ،
 ۴۳۸ ، ۴۳۸ ، ۴۳۸ -

سورة الماعون : (۱۰۷ - ۴) ، ۳۸۱ ، ۳۸۱ ،
 ۳۸۱ -

سورة النازعات : (۹۸ - ۵) ، ۲۸ ، ۲۸ ،
 ۲۸ ، ۲۸ (۹۰) ، ۲۹ ، ۲۹ ، ۲۹ ،
 (۲۸) ، ۳۱ ، ۳۱ ، ۳۱ (۳۲) ، ۳۲ ، ۳۲ ،
 ۳۲ ، ۳۲ (۳۰) ، ۳۲ ، ۳۲ ، ۳۲ ،
 (۲۸) ، ۳۲ ، ۳۲ ، ۳۲ (۷) ،

۱۲ ج ، (۱ تا ۳) ، ۴۰۴ :
۳۰۴ ج :

سورة المعارج : (۴۰ : ۴۵) ، ۵۶ :
۵۶ ج -

معوذتين : ۲۵۴ -

سورة المنافقون : (۶۲ - ۶۴) ، ۴۴۳ :
۴۴۳ ج -

سورة العنكبوت : (۳۰ - ۲۸) ، ۶۳ :
۶۳ ج ، (۶۰) ، ۲۱۴ ، ۲۱۴ ج ،

(۶) ، ۲۱۸ ، ۲۱۸ ج ، (۱۹) ،

۲۴۱ ، ۲۴۱ ج ، (۶۱) ،

۲۴۱ ج ، ۲۴۱ ج -

سورة المؤمنون : (۲۳ - ۱۰۸) ،

۶۴ ، ۲۴۱ ج ، (۱۰۱) ، ۲۴۱ ج ،

۲۴۱ ج ، (۵۲) ، ۲۴۱ ج ،

۲۴۱ ج ، (۵۵) ، (۵۶) ، ۲۴۱ ج ،

۲۴۱ ج -

سورة النور : (۱۱۳ - ۱) ، ۳۵۴ :
۳۵۴ ج -

سورة النبا : (۱۸۰ - ۱۸) ، ۱۸ :
۱۸ ج ، (۴۰) ، ۳۰۵ ، ۳۰۵ ج -

سورة النجم : (۵۳ - ۲۲) ، ۲۸۳ :
۲۸۳ ج -

سورة النحل : (۱۶ : ۴۳) ، ۹۸ :
۹۸ ج ، (۹۸) ، ۳۴۴ ، ۳۴۴ ج ،

سورة النساء : (۴ - ۱۱۳) ، ۲۲ :
۲۲ ج ، (۹۲) ، ۲۲ ج ،

(۲) ، ۲۲ ج ، (۴۵) ،

۲۲ ج ، (۱۲۳) ، ۲۲ ج ،

(۹۳) ، ۱۰۸ ، ۱۰۸ ج ، (۴۶) ،

۱۲ ج ، (۱۴۱) ، ۱۲۸ :
۱۲۸ ج ، (۴۹) ، ۱۲۸ ج ،

(۵۸) ، ۱۶۹ ، ۱۶۹ ج ، (۱۲۲) ،

۱۴۶ ، ۱۴۶ ج ، (۵۹) ، ۱۹۴ :
۱۹۴ ج ، (۱۴۸) ، ۲۳۴ :
۲۳۴ ج ، (۱۱۹) ، ۲۳۴ ج ،

(۱۱۹) ، ۲۳۴ ج ، (۴۸) ،

۲۶۸ ، ۲۶۸ ج ، (۱۸) ، ۲۰۴ :
۲۰۴ ج ، (۲۱) ، ۲۲۱ ج ،

(۲۶) ، ۲۳۵ ، ۲۳۵ ج ، (۱۱۴) ،

۲۴۴ ، ۲۴۴ ج ، (۵۸) ، ۲۴۴ :
۲۴۴ ج ، (۹) ، ۲۴۹ ج ،

(۸۶) ، ۲۹۰ ، ۲۹۰ ج ، (۴) ،

۳۹۲ ، ۳۹۲ ج ، (۲۴) ، ۴۳۵ :
۴۳۵ ج ، (۱۳۰) ، ۴۳۵ :
۴۳۵ ج ، (۱۲۹) ، ۴۳۵ ج -

سورة النمل : (۲۴ : ۱۸) ، ۱۲۸ :
۱۲۸ ج ، (۲۳ - ۲۴) ، ۲۴ :
۲۴ ج ، (۲۳) ، ۲۴ :
۲۴ ج ، (۵۴) ، ۴۹ ج ،

(۱۱) ، ۱۱۶ ، ۱۱۶ ج ، (۱۹) ،

۲۳۴ ، ۲۳۴ ج ، (۲۲) ، ۲۳۴ :
۲۳۴ ج ، (۲۲) ، ۲۳۴ :
۲۳۴ ج ، (۲۵) ، ۲۳۴ :
۲۳۴ ج ، (۲۲) ، ۲۳۴ :
۲۳۴ ج ، (۲۵) ، ۲۳۴ :
۲۳۴ ج -

سورة الزمر : (۹۵ - ۵) ،

۲۸۵ ، ۲۸۵ ج ، (۶) ، ۸۶ :
۸۶ ج -

- کتاب الطواصین : ۳۶۷ ح -
 کتاب الملل و النحل : ۵۷ -
 کشف الظنون : ۳۹۷ ح -
 کشف فی تجاوز هذه الامة عن الاقصی :
 - ۷۹
 کلیله و دمنه : ۲۱ ، ۲۱ ح ، ۳۶۲ -
 کیلاک آف پرشین منسکرتس :
 - ۷۳ ح -
 کیمیا (کیمیائی سعادت) : ۲۲ ،
 - ۳۵۷

گ

- گلشن راز : ۷۳ ح -

م

- مآثر الامراء : ۲ ح -
 مبسوط : ۲۱۱ ح ، ۲۵۸ ح -
 مثنوی دل فریب : ۳۵۸ -
 مجمل الحکمة : ۳۸۷ -
 مختصر تاریخ دول : ۱۲۳ ح -
 مذاہب اعلام : ۷۳ ح -
 مرزبان نامه : ۲۱ ، ۲۱ ح -
 مرصاد العباد : ۲۰۳ ، ۲۰۳ ح -
 - ۵۱۰ ، ۵۱۰ ح -
 مسلم (صحیح) : ۱۵۲ ح ، ۳۹۲ ح -
 - ۳۹۳ ح -
 مستند شافعی : ۵۰۳ -
 مشکوة : ۱۵۲ ح ، ۲۳۶ ح -
 معجم الادبا : ۳۶۹ ح -
 معجم البلدان : ۲۶۹ ، ۳۶۹ ح -
 معجم المطبوعات العربیہ : ۱۲۳ ح -
 مفتاح : ۸۸ -

- ۲۸۶ ح -
 سورة الهمزة : (۱۰۳ - ۱) ، ۲۳۳ ،
 - ۳۳ ح -
 سورة هود : (۸۲ - ۱۱) ، ۳۱ ،
 ۳۱ ح ، (۲۴) ، ۳۶ ، ۳۶ ح ،
 (۱۸) ، ۱۵۲ ، ۱۵۲ ح ، (۱۲۰) ،
 ۲۲۵ ، ۲۲۵ ح ، (۱۰۶) ، ۲۵۵ ،
 ۲۵۵ ح ، (۱۱۵) ، ۳۷۵ ،
 - ۳۷۵ ح -
 سورة يس : (۷۹ - ۷۸ - ۳۶) ،
 ۸۷ ، ۸۷ ح ، (۶۸) ، ۱۸۳ ،
 ۱۸۳ ح ، (۶۸) ، ۲۸۶ ، ۲۸۶ ح ،
 سورة يوسف : (۸۷ - ۱۲) ، ۲۶ ،
 ۲۶ ح ، (۷۶) ، ۷۳ ، ۷۳ ح ،
 (۱۰۵) ، ۲۷۰ ، ۲۷۰ ح ،
 (۵۳) ، ۲۸۲ ، ۲۸۲ ح ، (۵۵) ،
 - ۳۵۰ ، ۳۵۰ ح -
 سورة يونس : (۳۸ - ۳۰) ، ۲۳ ،
 ۲۳ ح ، (۳۱) ، ۱۷۳ ، ۱۷۳ ح -
 قوت القلوب : ۸ ، ۲۳ ، ۲۳ ح -
 کافیہ : ۲۳۰ -
 الکامل للبرد : ۲۳۱ ح -

ک

- کتاب الام : ۲۶۸ ح ، ۳۳۰ ح -
 کتاب الاوقاف خصاص : ۲۶۰ -
 کتاب الحیل خصاص : ۲۶۰ ح -
 کتاب حیل : ۳۱۶ ، ۳۱۶ ح -
 کتاب الخراج : ۳۱۶ ح -
 کتاب الخراج ابو یوسف : ۲۹۵ ح -
 کتاب الخراج خصاص : ۲۶۰ ح -
 کتاب خیر الفقہا و فروق لہ شاپوری
 - ۲۷۱ -



سلسلہ مدارِیہ کے بزرگوں کی سیرت و سوانح
سلسلہ عالیہ مدارِیہ سے متعلق کتابیں
سلسلہ مدارِیہ کے علماء کے مضامین تحریرات
سلسلہ مدارِیہ کے شعراء اکرام کے کلام

حاصل کرنے کے لئے اس ویب سائٹ پر جائیے

www.MadaariMedia.com

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

Authority : Ghulam Farid Haidari Madaari